

قَطْرُ الْوَلِيِّ عَلَى حَدِيثِ الْوَلِيِّ

لِلْإِسْلَامِ الشُّوْكَانِي

أَوْ

وَلَايَةُ اللَّهِ وَالطَّرِيقُ إِلَيْهَا

تحقيق وقتب

الدكتور إبراهيم إبراهيم هلال

كلية البنات - جامعة عين شمس

مطابع

دار الكتب المصرية بمصر

١٣ شارع البرقية - القاهرة ٩١٦١٠٧

١٠٠٠

2017 11 17 14: 00 - 15: 00 (1)

الإهداء

إلى من أغرس فأحسن الغراس ، إلى من علمني كيف أقرأ
وكيف أكتب . إلى روح أستاذي العالم الأي نسان ، والأي نسان العالم
الأستاذ الدكتور محمود قاسم .

أهدى هذا الكتاب كشيرة طيبة من ثمار غرسه الكريم ،
وزهرة باسمه قد سقيت من فيضه العذب ؛ ومن جوده الواسع
العميم .

تلميذكم الوفي لكم

ابراهيم ابراهيم هلال

حديث الولي

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الله تعالى :

« من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشيء
أحب إلي مما افترضت عليه ، وما يزال عبدي يتقربُ إلي بالنوافل حتى
أحبه ، فإذا أحببته : كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به
ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ، ولئن
استعاذني لأعيذنه وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس
عبدى المؤمن : يكره الموت ، وأكره إسماؤه » .

(صحيح البخاري)

بسم الرحمن الرحيم

تشمثل هذه الدراسة على ثلاث فقرات : الاولى تعريف بالإمام الشوكاني صاحب (تمار الولى) . والثانية : الدراسة على هذا الكتاب وهى دراسة مقارنة فى الولاية والطريق إليها . تهدف إلى مناقشة الإمام الشوكاني فى ذلك الكتاب وبيان مدى موافقة ما جاء فيه للقرآن الكريم والسنة الصحيحة :

كما تهدف إلى مناقشة الصوفية ، فى آرائهم المناظرة ، وللموازنة بينها وبين آراء الإمام الشوكاني فى هذا الكتاب ، ثم بيان الاصول التى تقوم عليها ، والروايد التى أمدتها ، سواء أكانت إسلامية أم غير إسلامية .

والثالثة : تحقيق الكتاب : (تمار الولى ، على حديث الهلى) .

وهذا الكتاب فى عموميه يعتبر دأ على آراء الباطنية ، من الرافضة والى وفيه فى الولاية والأولياء ، وتبيننا للصورة الحقيقية للولى كما يريد الله سبحانه ، حسبما ورد فى القرآن الكريم ، وفى السنة الصحيحة .

كما يعتبر من جهة ثانية دفاعا عن الإسلام فى أخص ناحية فيه ، وأسسها بوجوده وكيانه ، وهى ناحية تحمله ، ونقله عن الرسول ﷺ إلى الناس الذين لم يروه ولم يأخذوا عنه مباشرة ، تلك المهمة التى قام بها الصحابة رضى الله عنهم وأدبرها على أجهها . ولسكنهم لقوا من الرافضة ، ثم من الباطنية - خلفائهم - ، الكثير من الشك ، والتشكيك فيهم ، والتنقيص لهم ، ما كان كفيلاً بأن يززعزع الثقة بهم والإيمان عن طريقهم .

فكانت مهمة الإمام الشوكاني ، أن تقدم بهذا الكتاب لبيان فضلهم ومنزلتهم من ولاية الله سبحانه ، وأنهم بالنسبة إليهم في تاتى هذه الدعوة ونشرها والمحافظة عليها صاروا رموس الأولياء ، وأصبحوا المرجع الأول لمن يريد أن يتلقى الإسلام بضاً خالصاً من كل شوب .

فإذا عمد أئمة الباطنية والرافضة إلى تنقيصهم ، ومحاولة التشكيك فيما يؤخذ عنهم ، فإعما ذلك لكي يفضوا على الإسلام من هذا الطريق . فهى دعوة غرضية فى واقعها^(١) ، وجهت توجهها مجوسياً فارسياً^(٢) .

لذلك أعطى المؤلف صحابة رسول الله ﷺ ما يجب لهم من التكريم ومن درجة الولاية لله ولرسوله ، وقفى بالعلماء العاملين الذين ساروا على نهجهم . وبهذا يكون قد شارك فى تدعيم بناء الإسلام أمام مهاجمة من الرافضة والباطنة

كما يقبى من جهة ثالثة ، داعياً إلى طريق الولاية الحقيقية ، ومرشداً إليه ، حين جعل الصحابة والعاملين قدوتنا ، وحين أوضح معالم هذا الطريق ، ببيان ماأشار إليه الحديث ، من أن طريق الولاية - بعد الإيمان بالله هو أداء الفرائض ، والزيادة عليها بالموافق ، وأن هذه وتلك ، أنواع جديدة ، كما جاءت فى القرآن والسنة .

ومنهجه فى ذلك هو للنهج السلفى الذى يرد إلى الكتاب والسنة كل شىء ويجعل هدفه فى التقرب إلى الله المحافظة على الشريعة وإحياءها بالعمل بها ، لا تعطيلها . فبدلاً من أن يتقرب الإنسان إلى الله - على طريقة الصوفية -

(١) أنظر نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام ج١ ص ١٨٦ ، ١٨٧ . الطبعة الثالثة سنة ١٩٦٥ ، دراسات فى الفلسفة الإسلامية ص ١٢٦ - ١٤٧ الأنجلو سنة ١٩٦٦
(٢) المصدرين المتقدمين ، نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام الطبعة الأولى

عن طريق الرياضة والمجاهدة التي تفسد على الإنسان صحته وحياته ، وتبعده عن خدمة المجتمع الذي حض الرسول ﷺ على خدمته بقوله « خير الناس أنفعهم للناس » ، فإنه يتقرب إليه عن طريق الإيمان الصحيح ، والعبادة الشرعية السليمة التي قوامها أداء المأثورات ، واجتناب المنهيات : ثم التنفل بما يستطيعه الإنسان من صلاة وزكاة ، وصيام ، وحج ، ور صدقة ، وبأداء هذه العبادات على وجهها ، وبالأداب التي رسمها الشرع في أدائها ، وبالاختصار على طريقة الفقهاء المجتهدين الذين يملكون الإلمام السكافي ، بالكتاب والسنة ويعملون بما فيهما من تشريعات تنهل بالعبادة ، أو الأخلاق ، أو المعاملات ، لا الصوفية الانعزاليين المجردين .

كما أن رأيه في القضاء والقدر ، وزيادة العمر ونقصانه ، وربطهما بقانون السببية ، ودعم ذلك بالآيات القرآنية والأحاديث الصحيحة ، ينمى إبرازاً لجانب حتى معقول من جوانب الدين الإسلامي ، طالما خبطت فيه العقول ، واضطربت فيه الآراء والأقلام ، مما ألقى ظلالاً من النوا كل والسكل على العالم الإسلامي . فخدمت همة المسلمين ، وألقوا كل شيء على القضاء والقدر ، وتركوا الأخذ بالأسباب التي هي في الواقع قانون الحياة الدنيا التي أقامها الله عليه ، كما أنها قانون الحياة الآخرة في تقرير المصائر ، وتطبيق الثواب والعقاب

وبهذا ، فقد قدم لنا الإمام الشوكاني صورة ناصعة للإسلام في واقعه ، وكما يجب أن نكون عليه ، بصورة لرجاله وأولياء الله سبحانه كما يجب أن يكونوا . وفي الوقت ذاته رد دعاوى الباطنية والمتطرفين من الصوفية ، ومحاولة دعمهم لأرائهم بهذا الحديث (حديث الولي) .

وأخيراً ، فيعتبر الإمام الشوكاني بهذا الكتاب ، قد ملأ فراغاً ظل ينتظر من يملؤه من يوم أن فشت الأفكار الغنوصية في البيئة الإسلامية ، واتجهت

إلى أن تجد لها منبداً في هذا الحديث ، تدعم به آراءها في الولاية وفي كرامات الأولياء ، أو معجزاتهم كما يصفونها في بعض الأحوال . وفي مذاهبها الفلسفية التصوفية التي هي واقعها نوع من الإلحاد والشرك . فحقق بذلك لهذا الحديث عملاً كان جديراً به ، وكان في حاجة إليه ، كما أشار إلى ذلك في مقدمة هذا الكتاب ، وكما سيثبت لنا من قراءة الدراسة التي قدمتها بين يديه .

والله أسأل أن يجعل عملي هذا خالصاً له حصه ، وأن ينفع به الأمة الإسلامية في حاضرها وللتوثب ، ومستقبلها الناهض العظيم .

ابراهيم ابراهيم هلال

ذي القعدة سنة ١٣٩٧ هـ

وَاللَّهُ

وَالطَّيْرُ إِلَىٰهَا

(الفقرة الأولى)

التعريف بالامام الشوكاني

ميلاده ونشأته — حياته العامة والعلمية — أسانده

تلاميذه — كتبه — حياته الخاصة

التعريف بالإمام الشوكاني

١ — ميلاده ونشأته :

هو محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني ثم الصنعاني . والشوكاني : نسبة إلى هذلي شوكان ، أو إلى هجرة شوكان^(١) ، وهما ايمان لقرية واحدة بينهما وبين صنعاء دون مسافة يوم ، وهي نسبة والده . والصنعاني : نسبة إلى صنعاء .

ولد بهجرة شوكان « حسبها وجد بخط والده » في وسط نهار يوم الإثنين الثامن والعشرين من شهر القعدة سنة ١١٧٣ هـ^(٢) ولا مجال للاختلاف في تاريخ ميلاده بعد هذا النص منه ومن والده^(٣) .

وكان والده قاضي صنعاء ، ومن العلماء البارزين فيها ، فيه طيبة وصلاح فيجعل بني يعرفه حق المعرفة يتيقن أنه من أولياء الله ، ولعل هذا كان له أثره في حياة ابنه بعد ذلك .

نشأ بصنعاء ، فقرأ القرآن ، وجوده على جماعة من شباب القراء بصنعاء وفي أثنائها كان قد حفظ عدة مختصرات : في الفقه والنحو ، والعروض

(١) نلاحظ أنه نسب على غير قياس ، لأن النسب إلى المضاف ، يكون إلى صدره ، وقد قال الإمام الشوكاني : إنها (نسبة غير صحيحة) — ٤٨١ ج ١ من البدر الطالع .

(٢) المصدر المتقدم ص ٢١٥ ج ٢ ويوافق سنة ١٧١٠ م .

(٣) قد ذهب البعض إلى تحديد ميلاده بتاريخ غير هذا التاريخ ، مثل السيد محمد صديق حسن خان ، والدكتور أحمد أمين . أنظر : الأعلام للزركلي ج ٢ ص ١٩ ، ومعجم المؤلفين لسكحالة ج ١١ ص ٣ ، وزعماء الإصلاح في العصر الحديث ، للدكتور أحمد أمين ص ١٩ طبعة سنة ١٩٤٨ .

وآداب البحث ، وعلوم اللغة ، واطلع عدة كتب من كتب التاريخ والأدب ، ثم شرع في طلب العلم ، فدرس على والده ، وعلى البارزين من العلماء في عصره في مختلف العلوم : الدينية ، واللسانية ، والعقلية ، والرياضية ، والفلسفية . وظل كما يقول : يأخذ عن شيوخه حتى استوفى كل ما عندهم من كتب ، بل زاد في قراءاته الخاصة على ما ليس عندهم وكان طلبه للعلم في صغره نفسه ، لم يرحل عنها بل عادة طلاب العلم اسم إذن أبويه له في الرحلة ، فكان هذه إختها .

وكان في أثناء دراسته ، يلقي ما يأخذ عن مشايخه ، إلى تلاميذه الذين اجتمعوا عليه ، وهو لا يزال في دور الطلب الأول ، ولذلك كانت دروسه تبلغ في اليوم والليلة ، ثلاثة عشر درساً ، منها ما يأخذ عن أساتذته ، ومنها ما يلقاه على تلاميذه .

ثم تفرغ لإفادة طلاب العلم ، فكانوا يأخذون عنه في كل يوم زيادة على عشرة دروس كما قال : في فنون متعددة كالنفسير والحديث والأصول والمعاني ، والبيان ، والمنطق . وتقدم الإفتاء ، وهو في نحو العشرين من عمره ، وكانت ترد عليه الفتاوى من خارج صغره ، وشيوخه ، إذ ذاك أحياء وكان الإفتاء يدور عليه وحده ، وهو في هذه السن

وقد أحاط — إلى جانب العلوم العربية والدينية — بالعلوم الرياضية والطبيعية والإلهية ، وعلم الهيئة ، والمناظرة والوضع ، وحده دور معلم مباشر . ودرس هذه العلوم أيضاً لتلاميذه .

وفي الجملة ، فقد درس دراسة واسعة ، واطلع اطلاعا ، يندر أن يحيط به غيره ، فليس من المستطاع مجرد ما درسه من كتب ، أو استجازه من مراجع ومن يرجع إلى كتابه — مثلاً — (تحف الأكارب بإسناد الدفاتر) يدرك مدى

ما كان عليه هذا الرجل ، من تنوع في الثقافة ، واتساع فيها . وقد برع في كل ذلك تقريباً ، وصنف ودرس فيه . ولاغرو أن رأينا بعض كتاب التراجم يعرف به فيقول : مفسر ، محدث ، فقيه ، أصولي ، مؤرخ ، أديب ، نحوي ، منطقي ، متكلم ، حكيم^(١) .

٢ — حياته العلمية والمادة :

وقد أعانت هذه الثقافة الواسعة والعميقة ، وذكره الخارقي . إلى جانب إتقانه للحديث الشريف وعلمه ، على الاتجاه وجهة اجتهادية وخلق ربة التقليد ، وهو دون الثلاثين ، وكان قبل ذلك على المذهب الزيدي ، وصار علماً من أعلام الاجتهاد ، وأكبر داعية إلى ترك التقليد ، وأخذ الأحكام اجتهاداً من الكتاب والسنة ، فهو بذلك يعد طليعة المجددين والمجتهدين في العصر الحديث ومن الذين شاركوا في إيقاظ الأمة الإسلامية والعربية في هذا العصر .

وقد أحس بوطأة الجمود ، وجنابة التقليد الذي ران على الأمة الإسلامية من بعد القرن الرابع الهجري ، وأثر هذا كله في زلزلة العقيدة الإسلامية ، واعتناق البدع والإعتقاد في انحرافات وشيوعها ، وتحلل الناس من التعاليم الدينية ، وانكبابهم على الموبقات ، والمنكرات . مما جعله يشرع قلبه ولسانه في وجه الجمود والتقليد ، ويقف حياته على محاولة تغيير هذه الأوضاع الفاسدة ، وتطهير تلك العقائد الباطلة ، فكتب للعلماء تارة ، وللعوام أخرى ، وللسلاطين ثالثة . ومما كتبه في ذلك إلى الحاكم أو إمام المسلمين في اليمن وغيره وهو لا يزال بعيداً عن الحياة السياسية ، رسالة بعنوان « الدواء الماحل في دفع العدو والصائل » ، بين فيها أن الفتنة لا تنزل بالبلاد ، ولا يتغلب عدوها عليها ،

(١) معجم المؤلفين لכהالة ج ١١ ص ٥٣ .

إلا بسبب ما عليه أهلها من معاص ، وذلك على سبيل العقوبة لهم ، وقد وقع هذا في الإسلام ، فقد سلط الله على أهله « طوائف من هدوهم عقوبة لهم ، حيث لم ينتهوا عن المنكرات ، ولم يحرصوا على العمل بالشرعية المطهرة ، كما وقع من تسليم الطوارج ، ثم تسليم القرامطة والباطنية ، ثم تسليم الترك ، كما يقع كثيراً من تسليم الفرنج ونحوهم »^(١).

وهو يصنف حال الشعب المحكوم ، إلى ثلاثة أصناف ، « رعايا يأتعون بأمر الدولة ، وينتهون بنهيها ، وأكثر هؤلاء لا يحسنون الصلاة ، فمنهم من تركها كلية ، ومنهم من أداها بطريقة غير مقبولة ، وكذلك الصيام ، وربما لا يكمل شهر رمضان صوماً إلا القليل ، وكثيراً ما يأتي هؤلاء بالفاظ كفرية كالخلف بالطلاق ، والخلف بالخروج من الدين ، والاستغاثة بغير الله تعالى . من نبي أو رجل من الأموات »^(٢).

والقسم الثاني وهم بقية البلاد الإسلامية ، التي ليس للدولة عليها سلطان ، كبلاد القبلة ، والشرق ونحو ذلك « ممن لم يسكنوا المدن ، وهؤلاء الأحرار فيهم أشد وأفظع ، فإنهم جميعاً لا يحسنون الصلاة ولا القراءة ، وبالجملة فالنرائض الشرعية بأمرها من غير فرق بين أركان الإسلام الخمسة وغيرها مهجورة عندهم ، بل كلمة الشهادة ، قد ضاعت من ألسنتهم فضلاً عن قلوبهم ، وسط الإشغال بأولياتهم ، من أصحاب القبور ومن يدعوون الإصلاح فيهم »^(٣).

وأما القسم الثالث : وهم الساكنون في المدن ، فهم وإن كانوا أقرب من

(١) رسالة الدواء العاجل في دفع العدو الصائل ص ٦٥ . ضمن مجموعة أخرى . طبع السنة المحمدية .

(٢) المصدر المتقدم ص ٥٦ .

(٣) نفس المصدر ص ٦٣ ، ٦٤ .

مُهديّن إلى الخير ، إلا أن غالبهم عامة جهال ، يهملون كثيراً مما أوجبه الله عليهم من الفرائض ، جهلاً وتساهلاً ، « فهم لا يحسنون أركان الصلاة ، ويتعاملون في بيعهم وشراهم بطرق يخالفون فيها المسلك الشرعي ، وكثيراً ما يقع منهم الربا ، ويتكلمون بالألفاظ الكفرية ، وينهك كثير منهم في معاص صغيرة وكبيرة ، ومع ذلك فهم أقرب الناس إلى الخير ، وأسرعهم قبولاً للتعليم ، إذا وجدوا من يعزم عليهم عزيمة مستمرة دائمة^(١) . ثم يوجه النداء إلى الحاكم وأنه هو المسئول المباشر عن هؤلاء جميعاً فيقول :

« والواجب على إمام المسلمين ، وعلى أحواله افتقاد هؤلاء ، والبحث عن مباشرتهم ، وعن كيفية ماملتهم ممن يتولون عليهم » ويختتم هذه الرسالة بقوله : « والله المسئول أن يلهي إمام المسلمين ، أقام الله به أركان الدين ، القيام بما أرشدناه إليه في هذه الرسالة ، وإبلاغ الجهد في أحوال هذه الأحكام التي ذكرناها ، فإنه إذا فعل ذلك صلحت له أحوال الدين والدنيا ، ودفع الله عن رعاياه كل محنة ، ولم يسلط عليهم عدواً قط كائن من كان »^(٢) .

ولاشك في أن تحول هذه الأمة الإسلامية ، إلى تلك الحالة من الأعمال ، لا يكون إلا عن نبذها لكتاب الله وسنة رسوله ، وتعرضهم عنها بمعالجات أصحاب المذاهب السابقين ، ومن تبعهم من العلماء الذين جحدوا على آراء هؤلاء السابقين ، واتخذوا التشيع عقيدة ، والتصوف مذهباً^(٣) . ومن هنا وقف على مواطن الداء ، وأخذ يشخص الدواء ، فبين أن الرجوع إلى كتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، هو الطريق الوحيد لصلاح الدين والدنيا ، وأن

(١) المصدر المتقدم ص ٧٠

(٢) نفس المصدر ص ٧٢

(٣) الدر التنقيذ في إخلاص كلمه التوحيد ص ٣١ ، ٣٢

على علماء الدين أن يزنوا أقوالهم وأفعالهم ، بـمِيزان الكتاب والسنة ، لا بأقوال سلفهم ممن هم مثلمهم ، بل ربما أقل من مستواهم في العلم والتفكير ، وفرص الحياة العلمية والكتابية ، وأن هذه هي الروح الاجتهادية التي دعا إليها القرآن الكريم ، وسار عليها الصحابة رضی الله عنهم والسلف الصالح : وعلى الشعب أن يزن أفعاله بمِيزان الكتاب والسنة الذي لا يتعارض مع ميزان العقل الصحيح . وعلى هذا الأساس صدر في دعوته إلى عودة الاتجاه الاجتهادي ، فدارت كل بحوثه ومؤلفاته على هذا الأساس ، ووجدنا فيها العناية كل العناية بالكتاب والسنة ، والمساهمة في إحياء علومها : سواء منها ما هو عقلي ، أو لسانی وبياني ، أو تاريخي ويمكن أن نتبين أبعاد هذه الحياة العلمية العملية ، في ثلاثة خطوط بارزة :

(١) دعوته إلى الاجتهاد ونيل التقليد .

(٢) دعوته إلى العقيدة السلفية في بساطتها أيام الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة رضوان الله عليهم .

(٣) دعوته إلى تطهير العقيدة وتنقيتها من مظاهر الشرك الخفي .

(١) دعوته إلى الاجتهاد

لقد ذهب إلى أن ترك الاجتهاد من القادر عليه كفر وشرك ، لأنه تعطيل لكتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وإحلال لقول صاحب المذهب محلها^(١) .

والإمام الشوكاني في هذا ، يعبر عن الروح الاجتهادية ، لدى الأئمة

(١) القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد ص ٢٧

السابقين ، وإن كان قد تشدد في الحكم على المقلد القادر على الاجتهاد بالشرك .
فمثلاً نرى الإمام الغزالي^(١) يوجب الاجتهاد على القادر عليه دون أن يدينه
بالشرك ، أو بالكفر ، إذا أصر على التقليد ، لأن الذي وصل إلى درجة
الاجتهاد « غير عاجز » فلا يكون في معنى العاجز ، فيأبى أن يطلب الحق
بنفسه فإنه يجوز الخطأ على العالم ، بوضع الاجتهاد في غير محله ، كما أنه يجوز
على المجتهد أيضاً ، الذي نقله أن يبادر بالحكم قبل استتمام الاجتهاد ، والغفلة
عن دليل قاطع . والسالم للمقلد قادر على معرفة ما يعرفه إمامه الذي ينقله ،
ومن الممكن أن يتوصل بنفسه إلى ما يريد ، إما إلى درجة اليقين ، وإما إلى
الظن ، فكيف يبني الأمر على حماية كاهميان ، وهو بصير بنفسه ؟^(٢) .

ويحمل على هؤلاء المقلدين ، الذين يبلغ بهم التعصب لإمامهم ، أن يعتقدوا
فيه العصمة عن الخطأ في الأحكام ، مع أن المجتهدين أنفسهم ، لا يدعون العصمة
« أو يعدون الحق وقفا عليهم »^(٣) .

وكذلك يرى الإمام الشوكاني أن القدرة على الاجتهاد ، ليست بالأمر
الذي يتطلب تفوقاً في الإحاطة بعلوم الاجتهاد ، وعلوم السنة . بل يكفي في ذلك
أن يكون على علم من لغة العرب ، بحيث يستطيع به أن يفهم كتاب الله العزيز ،
بعد أن يقوم لسانه بشيء من علم النحو والصرف ، ويض من مهمات كليات
أصول الفقه ، وإطلاع على كتب السنة المعاصرة التي جمعها الأئمة المعبرون ،
كالمصحيحين وما يلحق بهم مما ألزم فيه مصنفوه الصحة ، أو جمعوا فيه بين

(١) هو أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي المتوفى سنة ٥٠٥ هـ

(٢) المستصفى في علم الأصول ص ١٢٢ ، وينظر أيضاً ص ١٠٢ — ١٢٥

(٣) دراسات في الفلسفة الإسلامية ، لأستاذي الدكتور محمود قاسم ص ٧٠

(الغزالي ورأيه في العقل والتقليد)

الصحيح وغيره مع البيان لما هو صحيح ، ولما هو حسن ، ولما هو ضعيف .
ولا يشترط في هذا أن تكون الأحاديث محفوظة له ، بل يكون ممن يتمكن
من استخراجها من مواضعها عند الحاجة ^(١) وهو لا يرى بعد ذلك ضرورة
الإحاطة بعلوم البلاغة لفهم كتاب الله ، فإنه يغني عنها ما عليه المجتهد من
معرفة باللغة والنحو والصرف والأصول . وأما علوم البلاغة ، فإنها ليست
لازمة لاستخراج الأحكام ، وإما هي لمعرفة بلاغة القرآن الكريم ، وما عليه
من إيجاز .

فالتبحر في هذه العلوم ، ليس مراداً للقدر على الاجتهاد ، ولا مانع منه
عند الإمكان ، فإن به فقط يظهر التفاوت بين المجتهدين . وإلى مثل هذا
التبسيط ، ذهب الشيخ الظواهري في دعواته الإصلاحية أخيراً ^(٢) . هذا بالنسبة
للعلماء المختصين . وأما غيرهم فلا يجوز لهم التقليد أيضاً ، ولا أخذ آراء الآخرين
دون دليل ؛ بل لابد أن يسألوا أهل الذكر عن الأحكام ويستروونهم بالنصوص .
في ذلك ، ويطلبون منهم الأدلة على ما يقولون ، وإلا كانوا مقلدين أيضاً . لأن
التقليد ، كما أجمع عليه العلماء ، هو أخذ رأي الغير دون دليله ، وأما من يطلب
الدليل ، فقد ارتفع على مستوى التقليد وأصبح قريباً من رتبة الاجتهاد ، فهذا
صنف ثالث بين المجتهدين والمقلدين وهو مرتبة وسط بينهما ، فهو عامل بدليل
بواسطة مجتهد . وهذا الصنف كان موجوداً أيام الرسول صلى الله عليه وسلم
والصحابه رضي الله عنهم وهو غالب السلف الصالح وهم خير القرون ، ومن أنكر
هذا وقال : إن جميع الصحابة كانوا مجتهدين ، أو مقلدين ، فقد أعظم الفرية ،
وجاء بما لا يقبله عارف .

(١) البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع ص ٨٥ ، ٨٦ إرشاد الفحول
في علم الأصول ، ص ٢٢١ قارن : العلم والعلماء ص ١٣٨ للشيخ الظواهري
(٢) انظر العلم والعلماء ص ١٣ ، ١٤

وهو في ذلك أقرب إلى روح الدين ، التي تخاطب في الإنسان عقله وتفكيره ، من الإمام الغزالي ، الذي لا يرى الأمر إلا أحد وجهين : إما اجتهاد للقادر عليه ، وإما تقليد للعامة أو الذي لم يصل إلى درجة الاجتهاد من المتعلمين ، وعلى هذا فالإمام الغزالي يبيح التقليد بلفظه ومعناه ، ويجعل له شروطاً وأوضاعاً ، يلتزمها المقلد في أخذه عن غيره ^(١) .

والإمام الشوكاني ، يواجه للمقلدين في العالم الإسلامي كلام أئمتهم الأوائل الذين اجتهدوا لأرائهم ، بأنهم من الممتنع عليهم ؛ بل من المحرم أن يقلدوه في تلك الآراء ، بل يقارنوا بينها وبين الحديث ؛ فإذا صح الحديث فهو مذهبهم ، هذا هو رأى مالك وأبي حنيفة والشافعي وابن حنبل وغيرهم من علماء الاجتهاد ، سواء كانوا من مذاهبهم ، أو على مذاهب أخرى ^(٢) . وهو في هذا قريب من الإمام الغزالي الذي يواجه المقلدين من العلماء ، بأنهم يقلدون من لا يرى لنفسه مزية على غيره ، أو أنه قد أصاب الحق من جميع وجوهه ^(٣) وفي القطر النبضي يواجههم بالإمام الذي قلده وبآرائه . وهو الإمام الهادي يحيى بن الحسين ^(٤) ، وأنه « صرح تصريحاً ، لا يبقى عنده شك ولا شبهة بمنع

(١) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ٨٨ ، ٨٩ فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة للإمام الغزالي ص ١٧٤ ضمن مجموعة القصود العوالي
(٢) القول المفيد ص ٢٣ ، قطر الولى في (وجود الاجتهاد في المذاهب حجة على المقلدين)

(٣) انظر دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ٧٠

(٤) ينتهى نسبه إلى علي بن أبي طالب (رض) ولد عام ٢٥٥ هـ بالمدينة المنورة وخرج إلى اليمن سنة ٢٨٠ هـ وملك ما بين صنعاء ، وصعدة ثمانية عشر عاماً ، وجاهد طاغى القرامطة عليها ابن الفضل ، ثم مات سنة ٢٩٨ هـ وقد سمي الذين قلدوه (بالهدوية) نسبة إليه ، كما سمي أتباع الشافعي بالشافعية ، وأبي حنيفة بالحنفية . انظر وفقهم بفقهم الهدوية

التقليد له ، وهذه مقالة مشهورة في الديار اليمنية ، يعلمها مقلدوه فضلاً عن غيرهم ، ولكنهم قلده شاء أم أبى . وقالوا : قد قلده وإن كان لا يجوز ذلك عملاً بما قاله بعض المتأخرين : أنه يجوز تقليد الإمام الهادى ، وإن منع من التقليد . وهذا من أغرب ما يطرق سمعك ، وهذا تعرف أن مؤلفات أتباع الإمام الهادى في الأصول والفروع ، وإن صرحوا في بعضها بجواز التقليد ، فهو على غير مذهب إمامهم . وهذا لما وقع لغبرهم من أهل المذاهب » (١) .

والإمام الشوكانى ، يرى أن المقلدين بإصرارهم على التقليد ، يخرجون على منطق الحياة ، وسنن السكون ، فإنهم قد ادعوا أن الله قد « رفع ما تفضل به على من قبلهم من الأئمة من كمال الفهم ، وقوة الإدراك ، والاستعداد للمعارف . وهذه دعوى من أبطل الباطلات ، بل هي جهالة من الجهالات ، فإن نهاية للعالم ليست كبدايته » بل هو سائر في طريق التطور والكمال ، والنضج العقلى ، عن طريق ازدياد المعارف وتطورها (٢) . وهو في هذا يتفق مع ديكرارت الذى يرى « أن العلم متقدم دائماً نحو مرتبة نسبية من الكمال ، وأن عظماء الرجال هم الذين يأتون دائماً بأراء جديدة » (٣) .

ثم هناك دعوى أخرى ، يدعيها المتولدون ليبرروا بها قعودهم عن الاجتهاد ، وهي أن العلم كان مبسراً لمن كان قبلهم ، ولكنه الآن أصبح تحصيله صعباً عليهم ، وعلى أهل عصورهم المتأخرة .

(١) القول المفيد ص ٢٥ ، ٢٦

(٢) إرشاد الفحول لتحقيق الحق من علم الأصول ص ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع ج ٢ ص ١٤ ، ٨٥ ، القول المفيد في أدلة الاجتهاد ، والتقليد ص ٢٦ ، ٢٧

(٣) المطلق الحديث لأستاذى الدكتور محمود قاسم ص ٢٨ ، وانظر أيضاً ص ٣٢ في نسبة المنطق

رأسكن الإمام الشوكاني ، يرى أن هذه دهورى باطلة أيضا ، « فإنه لا يخفى على من له أدنى فهم ، أن الاجتهاد قد يسره الله للمتأخرين ، تيسيرا لم يسكن لتسابقين ، لأن التفسير لا كتاب العزيز ، قد دونت ، وصارت في الكثرة ، إلى حد لا يمكن حصره . وكذلك السنة المطهرة ، تكلم الأئمة في التفسير ، والتجريح والتصحيح والترجيح ، بما هو زيادة على ما يحتاج إليه المجتهد ، وقد كان السلف الصالح ومن قبل هؤلاء المتكبرين يرحل للحدوث الواحد من قطر إلى قطر . » فالاجتهاد على المتأخرين أيسر ، وأسهل من الاجتهاد على المتقدمين ولا يخالف في هذا من له فهم صحيح ، وهقل سوى »^(١) .

هذه إشارة إلى رأيه في الاجتهاد والتقليد ، وعنوان لروح مذهبه ، وهو في ذلك عالم أصيل متمكن ، « مقتنع بما يقول متحمس له ، » من باب التبيين والمحافظة على الكتاب والسنة ، وهو يقول في ذلك : « والذي أدين الله به أنه لا رخصة لمن علم من لغة العرب ، ما يفهم به كتاب الله بعد أن يقيم لسانه بشيء من علم النحو والصرف ، وشطر من مهمات كلمات أصول الفقه ، في ترك العمل بما يفهمه من آيات الكتاب العزيز ، أو السنة المطهرة ، ولا يحل التمسك بما يخالفه من الرأي سواء كان قائله واحدا ، أو جماعة ، أو الجمهور »^(٢) .

تعبد هذه الروح القوية في جميع كتبه التي وصلتنا والتي ألفت في علوم الكتاب والسنة جميعها ، مما يجعل منه مجاهدا كبيرا في هذا الميدان ، لا مجرد عالم صاحب دعوة وكفى ، وقد وقف بعض كتبه ، على بيان وجوب الاجتهاد ، وعدم جواز التقليد ، مثل : كتاب (السيل الجرار) ، وكتاب (أدب

(١) إرشاد الفحول ص ٢٢٣ ، ٢٢٤ .

(٢) البدر الطالع ج ٢ ص ٨٤ وما بعدها .

الطلب ، ومنتهى الأرب) ، وكتاب (القول المفيد في أدلة الإجتهد والتقليد) ، بغية المستفيد في الرد على من أنكر الاجتهاد من أهل التقليد . بل لقد بلغ به دفاؤه للمقلدين وتأكيده لفكرته في تطور العلم دائماً وسيره نحو الكمال ، أن ألف كتاباً للتراجع ، كدليل على وواقعي على أن باب الإجتهد لم ينسد ، وأنه مفتوح إلى يوم الدين ، ذلك هو كتابه المشهور « البدر الطالع » ، بحسان من بعد القرن السابع ، ذكر فيه أصنافاً من المجتهدين ، أو ممن فاقوا رتبة الإجتهد ، كما بطال لفكرة انتهاء الإجتهد بآتماء القرن السادس الهجري وفي ذلك يقول :
« فإنه لما شاع على ألسن جماعة من (الرعاع) اختصاص سلف هذه الأمة بإحراز فضيلة السبق في العلوم دون خلفها ، حتى اشتهر عن جماعة من أهل هذه المذاهب الأربعة تمذرجود مجتهد بعد المائة السادسة كما نقل عن البعض ، أو بعد المائة السابعة كما زعمه آخرون . . . حداني ذلك إلى وضع كتاب يشتمل على تراجم أكابر العلماء من أهل القرن الثامن ومن بعدهم مما بلغني خبره إلى عصرنا هذا ، ليعلم صاحب تلك المقالة ، أن الله ، وله المنة ، قد تفضل على الخلف ، كما تفضل على السلف ، بل ربما كان في أهل العصور المتأخرة من العلماء المحيطين بالمعارف العلمية على اختلاف أنواعها من يقل نظيره من أهل العصور المتقدمة ، كما سيقف على ذلك من أمعن النظر في هذا الكتاب » (١) .

وقد وقف جزءاً من هذا الكتاب موضع التحقيق والدراسة وهو (قطر الولي على حديث الولي) على ذلك أيضاً (٢) ، وبين فيه جهاده مع المقلدين وما رآه منهم وما قاله فيهم ، وأشار إلى أنه رأى منهم الكثير ، وقال فيهم من الشعر ماصور به حاله وحالهم ، وأودع ذلك كله كتابه المتقدم : (أدب الطلب

(١) البدر الطالع ج ١ ص ٢ ، ٣ .

(٢) ينظر : (حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد) .

ومنتهى الأرب)، ومن قوله في ذلك :

يا غارقين بشؤم الجهل في بدع ونافرين عن الهدى القويم ، هدوا
ما باجتهاد قى في العلم منقصة النقص في الجهل لاحتياكم الصمد
لا تنكروا مورداً عندا لشاربه إن كان لابد من إنكاره فردوا

هذا بالنسبة للمقلدين من الزيدية^(١) وغيرهم ، أما بقية علماء الزيدية ، وهم
كثيرة ، فكانوا على الاجتهاد ، وعلى تقدير وإجلال للشوكاني ، كما كانوا هم
أيضاً موضع إجلاله وثنائه ، وفيهم يقول : « فإن في ديار الزيدية من أئمة
الكتاب والسنة عدداً يعجز الوصف ، يقيمون بالعمل بنصوص الأدلة ،
ويعتمدون على ماصح في الأمات الحديثة ، وما يلحق بهامن دواوين الإسلام
المشتملة على سنة سيد الأنام ، ولا يرفعون للتقليد رأساً ، بل هم على نمط السلف
الصالح »^(٢) .

وربما كان متأثراً في اجتهاده ببعض شخصيات المجتهدين السابقين منهم ،
كالسيد محمد بن إبراهيم بن الوزير^(٣) الذي ترجم له ترجمة حافلة ، وأثنى عليه
ثناء طائراً^(٤) .

كما كان له منهم التلاميذ الكثيرون ، معاصرون ومناخرون ، وقد وفوا

(١) وعرف هؤلاء باسم الهدوية ، نسبة إلى الإمام الذي قلدهم رغباً عنه ،
وهو الامام الهادي يحيى بن الحسين آخر علماء المائة الثالثة بعد الهجرة في اليمن
(القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد) ص ٢٥ ، ٢٦ : وقد تقدمت ترجمة له
فيما سبق .

(٢) البدر الطالع ج ٢ ص ٨٢ ، قارن قطر الولي : في (أهل اليمن والاجتهاد)

(٣) (من سنة ٧٧٥ - ١١٤٠ هـ) نفس المصدر ص ٨١

(٤) ينظر نفس المصدر ص ٨١ - ٩٣

له ، ولمبادئه^(١) ، ويكفى أن يكون منهم السيد محمد بن محمد زباره ، الذي يرجع إليه الفضل في نشر كتبه هذا في مصر ، وتعريف المصريين به كما أن الأئمة الحاكمين كانوا أسرع الناس إلى اقتناء كتبه وروايتها ، والحفاظ عليها^(٢) ، وبلغ بهم أن جعلوا ما كان منها في مكتبة صنعا ، ضمن الكتب التي لا يجوز خروجها من المكتبة ، حرصا عليها وحفاظا^(٣) .

(٢) الدعوة إلى عقيدة السلف في الأصول

يرى الإمام الشوكاني « أن طرق المتكلمين لا توصل إلى يقين ، ولا يمكن أن تصيب الحق فيما هدفت إليه ، لأن معظمها قام على أصول ظنية ، لا يستند لها إلا مجرد الدهوى على العقل ، والتمرية على النظرة ، فشكل فريق منهم قد جعل له أصولا تخالف ماعليه الآخر ، وقد أقام هذه الأصول على ما رآه عنده هو صحيحا من حكم عقله الخاص المبني على نظره القاصر . فبطل عنده ما صح عند غيره ، وقاسوا بهذه الأصول المتعارضة كلام الله ، ورسوله في الإلهيات وما يتصل به من العقائد ، فأصبح كل منهم يعتقد نقيض ما يعتقد الآخر ،

(١) وهو يقول في ذلك ، بعد حديثه عن كثرة المجتهدين في اليمن : (بل غالب الآخذين عنا ، وهم العدد الجم ، هم بهذه الصفة ، وعلى هذه الخصلة المحمودة) قطر الولي في (أهل اليمن والاجتهاد) .

(٢) كما في قطر الولي ينظر صفحة الغلاف والعنوان في المصور ، وينظر ص ٣ من تفسير الشوكاني ج ١ ففي بدئه يروي تلميذه محمد زباره هذا التفسير عن سيف الإسلام أحمد بن قاسم بن عبد الله بن حميد الدين عن السيد الحافظ ، عبد الكريم بن عبد الله الحسنى اليمنى المتوفى سنة ١٣٠٩ هـ عن القاضي أحمد ابن محمد بن علي الشوكاني ، المتوفى سنة ١٢٨١ هـ عن أبيه .

(٣) ينظر : نهاية فهرس الخزانة المتوكلية لمكتبة الجامع المقدس بصنعاء الموجود بدار الكتب المصرية .

وكل منهم يزعم أن العقل يقتضى ما يعتقد . وحاشا للعقل الصحيح السالم هن تغير ما فطره الله عليه ، أن يتحمل الشيء ونقيضه ، فإن اجتماع النقيضين محال عند جميع العقلاء فكيف تقتضى عقول بعض العقلاء أحد النقيضين ، وعقول البعض الآخر النقيض بعد ذلك الاجتماع ؟ . وما هذا الأمر إلا الغلط البحت الناشئ عن العصبية ^(١) . ثم جعلوا هذه الأصول ، معيارا لصفات الرب تعالى ، فأثبتوا لله تعالى الشيء ونقيضه ، ولم ينظروا إلى ما وصف الله به نفسه ، وما وصف به رسوله . « بل أن وجدوا ذلك موافقا لما تعقلوه ، جعلوه مؤيدا له ومقويا ، وقالوا قد ورد دليل السمع مطابقا لدليل العقل ، وإن وجدوه مخالفا لما تعقلوه ، جعلوه وارداً على خلاف الأصل ومتشابها ، وغير معقول للنعى ، ولا ظاهر الدلالة . ثم قابلهم المخالف لهم بنقيض قولهم ، فافتري على عقله بأنه قد تعقل خلاف ما تعقله خصمه ، وجعل ذلك أصلا يرد إليه أدلة الكتاب والسنة ، وجعل المتشابه هند أولئك محكما عنده ، والمخالف لدليل العقل هندهم ، وافقاه هنده ^(٢) فوقعوا في التناقض أمام فهم كتاب الله العزيز ، إلى جانب مذهبوا إليه من الباطل ومن مظاهر ذلك ما وقع فيه المعتزلة من مبدأ نفي الصفات ، بناء على مبدئهم في التنزيه ، وما غلا فيه الأشعرية من الوقوع في التجسيم ، بناء على مذهبوا إليه من التأويل ، والمبالغة في الإثبات ^(٣) . ويجهل الإمام الشوكاني إلى جانب ذلك على بعض المسائل التي تجل في هذا الخطأ وذلك التناقض فيقول : « وإن كنت تشك في هذا ، فراجع كتب الكلام ، وانظر المسائل التي قد صارت عند أهلنا من المراكز ، كمسألة التحسين والتفويض ، وخلق الأفعال ،

(١) كشف الشبهات عن المشتبهات ص ٢٢ ، ٢٣

(٢) التحف في مذاهب السلف ص ٥٠ ، ٥١

(٣) انظر رسالة الأشعرى في استحسان الخوض في علم الكلام ص ١٠ ، ١١

وتكليف ما لا يطاق ، ومسألة خلق القرآن ، فإنك تجد ما حكيمته لك بعينه » (١) .

ويرى أستاذنا الدكتور محمود قاسم ، أن هذا الاختلاف ، والتناقض بين علماء الكلام الطبيعي ، « طالما كانوا ينهجون منهج الجدل ، وطالما يفسوز في كثير من الأحيان أنه لا يحق للباحث في مسائل الدين ، أن يطبق الاعتبارات الإنسانية على الأمور الإلهية » . وهذه هي علة التناقض والاختلاف عندهم (٢) .

لذلك كان المسلك القويم في الإلهيات والإيمان بما جاء فيها ، هو مسلك السلف الصالح من الصحابة والتابعين ، من حمل صفات الباري على ظاهرها ، وفهم الآيات والأحاديث على ما يوحيه المعنى اللغوي العام ، وعدم الخوض في تأويلها . والإيمان بها على ذلك دون تكلف ولا تعسف ولا تشبيه ولا تعطيل ، وإثبات ما أثبتته الله لنفسه من صفاته ، على وجه لا يعلمه إلا هو . فإنه القائل : (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) فأثبت لنفسه صفة السمع والبصر ، مع نفي المماثلة للحوادث في الوقت نفسه (٣) ، وأن القرآن عربي ، وخطب قوماً عرباً على الفطرة ، فلا داعي للتطرق إلى ما وراء اللغة من هكليات مخترعة ، بل الواجب فهمه في ضوء ما جاءت به اللغة ، وما بينه الرسول صلى الله عليه وسلم من شرح وإيضاح .

وينتهي الغزالي وابن رشد إلى مثل ما سينتهي إليه الشوكاني من تصور

(١) كشف الشبهات ص ٢٢ ، ٢٣

(٢) مقدمة في نقد مدارس علم الكلام ص ١٠٩ ، ١٠٠ من مناهج الأدلة في عقائد الملة .

(٣) التحف في مذهب السلف ص ٥٣ ، فتح القدير في علم التفسير ج ١ ص ٥١٤

علم الكلام من أن يكسب الناس الإيمان ، عن طريق تلك الأدلة الجدلية^(١) ،
التي لا تصلح للجمهور ولا للعلماء ، فإنها بعيدة عن أن تكون « طرقاً نظرية
يقينية » ، ولا طرقاً شرعية يقينية » وهذه الأخيرة هي الطرق التي جاء بها
الكتاب العزيز ليفهم عن طريقها الخاصة والعامة ، « وذلك أن الطرق
الشرعية إذا توفقت وجدت في الأكثر قد جهت وصفين : أحدهما أن
تكون يقينية ، والثاني أن تكون بسيطة غير مركبة ، أعني قليلة المقدمات ،
فتكون نتائجها قريبة من المقدمات الأولى »^(٢) . أما أدلة المتكلمين
في تعقيداتها وتشعباتها ، وهدم قيامها على أسس يقينية فإنها غالباً ما يلزمها
شكوك عويصة ، « لا يتخلص منها العلماء المهرة بعلم الكلام فضلاً عن
العامة »^(٣) . ولأجل هذا فقد صرح الإمام الغزالي « بأن الخوض في علم
الكلام حرام لكثرة الآفة فيه »^(٤) ، وأن الواجب الرجوع إلى طريقة
السلف ؛ لأن مذهبهم هو الحق^(٥) .

ويمكن أن نعتبر هذا رداً لما ذهب إليه (أبو الحسن الأشعري) من
امتدحسان الخوض في علم الكلام ، وادعى أنه اجتهد وهو جائز ، وأنه أولى
بالجواز من أحكام حوادث الفروع « لأن حكم مسائل الشرع التي طرقتها
السمع ، أن تكون مردودة إلى أصول الشرع الذي طريقه السمع ، وحكم

(١) ص ٧١ وما بعدها من دراسات في الفلسفة الإسلامية . وفيصل للفرقة بين
الإسلام والزندقة للغزالي ص ١٧٣ ، ١٧٤ ضمن مجموعة القصور العوالم .

(٢) مناهج الأدلة في عقائد الملة ص ١٤٨ — ١٤٣ .

(٣) المصدر المتقدم ص ١٣٧ ، ١٣٣ ، وينظر الفصل الأول بأكمله الخاص
بالبرهنة على وجود الله ، ففيه إبطال لأدلة المتكلمين بطريقة عملية .

(٤) مصدره المتقدم ص ١٧٣ .

(٥) إجماع العوام عن علم الكلام ص ١٣ ، ٣٣ .

مسائل العقلية والحسوسات ، أن يرد كل شيء من ذلك إلى بابيه «^(١) ثم يجعل أيضا ، براهين المتكلمين صورة من براهين القرآن «^(٢) ، في إثبات وجود الله ، ووحدانيته .

وغنى عن البيان أنه يقلب الحقائق بذلك ، فإن الفروع ليست من السمعيات ، وإنما الأصول هي التي منها ، كما أن موازين علم الكلام ليست من موازين القرآن الكريم في شيء كما هو واضح في القسطاس المستقيم للغزالي وغيره .

والإمام الشوكاني يجعل عمدته في الدعوة إلى مذهب السلف هاتين الآيتين الكريمتين قوله تعالى : « ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » ، وقوله : « ولا يحيطون به علماً » ففيهما الإثبات والنفي ، إثبات صفات الباري ونفي مماثلة هذه الصفات للحوادث ، ثم تقييد هذا الإثبات بظاهر ما صرحت به الآيات وأجملته ؛ والزجر عن الخوض في كيفية هذه الصفات ، فإن الله سبحانه قد أخبرنا ، أنهم لا يحيطون به علماً ، فمن زعم أن ذاته كذا أو صفته كذا ، فلا شك أن صحة ذلك متوقفة على الإحاطة ، وقد نفيت عن كل فرد من الأفراد «^(٣) : « ولا يحيطون به علماً » .

نجد هذا المذهب مشبوتاً في تضاعيف كتبه ، وقد أفرد له بعض الرسائل مثل رسالة (التحف في مذهب السلف) ، و (كشف الشبهات عن المشبهات)

(١) رسالة في استحسان الخوض في علم الكلام ص ١٠

(٢) المصدر المتقدم ص ٣ — ٩

(٣) نفس المصدرين ، والصفحتين المتقدمتين . والآية الأولى رقم (١١) سورة الشورى والثانية رقم (١١٩) سورة طه .

وقد اهتمق هذا المذهب اجتهادا لا تقليدا ، فقد كان في بادىء أمره عليه
ولكنه أراد أن يزداد به بصيرة ، فنحول بعض الوقت إلى علم الكلام
وأكب على مؤلفات طوائفه المختلفة ، وشغل بها زمنا ، فلم يظفر بشيء ولم
يستفد غير الخيبة والحيرة ، وهو يقول في ذلك : « ولتعلم أي لم أقل هذا تقليدا
لبعض من أرشدني إلى ترك الاشتغال بهذا الفن كما وقع لجماعة من محقق العلماء ،
بل قلت هذا بعد تضييع برهة من العمر في الاشتغال به ، وإحفاء السؤال لمن
يعرفه ، والأخذ عن المشهورين به ، والإكباب على مطالعة كثير من مختصراته
ومطولاته ، حتى قلت عند الوقوف على حقيقته من أبيات منها :

وغاية ما حصلته من مباحثي ومن نظري من بعد طول التدبر
هو الوقف ما بين الطريقتين حيرة فما علم من لم ياق غير التحير ؟
على أنني قد خضت منه غماره ولم أرتض فيه بدون التبجر^(١)

(٣) دعوته إلى تطهير الاعتقاد

رأى الإمام الشوكاني ما أدخله غلاة الشيعة والصوفية على العقيدة الإسلامية
من جوارح رفهم القبور ، وبناء القباب وتجميلها على الأموات من أئمتهم
وأوليائهم ، وجرحهم العاة إلى زيارتها والتبرك بها ، والنوصل بأصحابها واعتقادهم
فيهم القدرة على الضرر والنفع ، وشيوع هذا في الناس وتناصله فيهم ، وميلهم
بهذا عن دعوة الله ، إلى دعوة هؤلاء الأموات والعكوف على قبورهم ، وطوافهم
بها وتعظيمها والذبح لهم والنذر إليهم ، فأدرك أن هذا كفر صراح ، ولا يمكن
أن يتفق مع شهادة (أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله) فإن مقتضى هذه

() التحف في مذهب السلف ص ٥٤ ، كشف الشبهات ص ٢٣ ، ٢٤

الشهادة ألا يعتقد إنسان في غيره أنه يستطيع أن يفعل له ما يختص الله وحده
بالقدرة على فعله ، وألا يأتي من الأعمال ، ولا من العبادات ، ما يشعر بهنأ
الاهتقاد ، وأنه من الواجب على كل مسلم أن ينال شهادة التوحيد لله .
وإخلاص التوحيد لا يتم إلا بأن يكون الدعاء كله لله ، والنداء والامتدانة
والرجاء وامتدحلاب الخير وامتدحناع الشر له ومنه لا يقدره : « فلا تدعوا مع
الله أحدا » ^(١) . « له دعوة الحق » والذين يدهون من دونه لا يستجيبون لهم
بشيء ^(٢) . « وعلى الله فليتوكل المؤمنون » ^(٣) . « هذا دعاء القرآن نحو
إخلاص الدين ، أو التوحيد لله .

كما أن الرسول ﷺ قد نهى عن رفع القبور . أو بناء المساجد عليها
أو بالتقرب منها ، وبين أن هذا من أعمال الذين ضلوا من اليهودى واليهودى
من قبل ، فإنهم كانوا إذا مات فيهم رجل الصالح بنوا على قبره مسجداً .
ويرد على أئمة الشيعة أنفسهم بما أخرجه مسلم بن أبى الهيثاج الأصبهى قال :
قال لى على : « ألا أبصرك على ما بئسنى عليه رسول الله ﷺ ؟ ألا تدع سورة
الإلا طمسها ، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته » ^(٤) .

ويدين أن بناء القبور ورفع القباب عليها ، وتجهيلها على ما هو متبع الآن
من شأنه أن يوحى بالعظمة في نفس الزائر من العوام ، فيقع في الكفر من
حسب لا يشعر « فقد ذهب بعض أهل مكة إلى القبة المقامة على قبر الإمام أحمد
ابن الحسين (صاحب ذى بين) فرآها رهي موقدة بالشموع ، والبخور والطيب

(١) سورة الجن آية : ١٨ . (٢) سورة الرعد آية : ١٤ .

(٣) سورة إبراهيم آية : ١١ .

(٤) الدر المنضيد في إخلاص كلمة التوحيد ص ١٥

(٥) المصدر المتقدم ص ١٤ ، شرح الصدور بتحريم رفع القبور ص ١٣ .

بمنفخ في جوانبها ، وعلى النهر السمر الفائقة ، فقال عند وصوله إلى الباب :
أسميت بالخير يا أرحم الراحمين ^(١) . ولما نهى الرسول ﷺ عن إضاءة
القبور ، أو بنائها بالجص أى الجير ، وما يشبهه .

وعادة الأثر ثان ، والأصل قديماً ، قد تطورت في كثير من الأحوال من
مثل هذه الألفية على المساحين عند العرب ، وعند قوم نوح ، فاللغات اسم رجل
صالح ، كان يات للحجاج السوء ، فأت فكفروا على قبره ، وروى الصحيح
عن ابن عباس (رضي الله عنهما) في قوله تعالى : « ولا تذر آلهم ، ولا تبرن
بدنهم ، ولا أموالهم ولا يعوث » ويعوث ، ونسرا « قال : هذه أسماء رجال من
قوم نوح ، لما هلكوا ، أرحم الشيطان إلى قلوبهم أن انصبوا إلى مجالسهم ،
التي كانوا يجلسون عليها أنصاباً وسجوداً ، بأسمائهم ففعلوا ، فلم يعبدوا ، حتى
إذا هلكوا ، ونسى الله هببت وقال غيروا حمد من السلف لما ماتوا عكفوا
على قبورهم » ^(٢)

وهو يظهر بهذه الدعوة للعوام وللخواص . وما كتبه بشنع فيه على بعض
الخواص « ممن نسوا كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، وانساقوا وراء التمهيد
أي التقليد ، رسالة بعنوان : « شرح الصبور بتحريم رفع القبور » وهو على
صاحته يجعل المسألة التي تدور عليها هذه الرسالة « صورة من صور الاجتهاد ،
التي ورد إلى كتاب الله وسنة الرسول عند الاختلاف ، أو عند إرادة الحكم
الصحيح » فيقول : « ولنجعل هذه المسألة التي جعلناها مثلاً لما ذكرناه ،

(١) نفس المصدر ص ١٧ ، الدر النضية في إخلاص كلمة التوحيد ص ١١ :

(٢) المصدر المتقدم ص ١١ ، الدرارى المضئية للشوكاني أيضاً ص ٢٤٨ -

٢٤٩ . وقارن كشف الشبهات لابن عبد الوهاب مطبعة السنة المحمدية ص ٦ .

وأيضاً لما أُمليناه : هي المسألة التي لهج بالكلام فيها أهل عصرنا ومصرنا ، خصوصاً في هذه الأيام لأسباب لا تخفى ، وهي : مسألة رفع القبور والبناء عليها ، كما يفعله الناس من بناء المساجد والقباب على القبور ^(١) . وهذه المسألة هي الرد على الإمام (يحيى بن حمزة) ^(٢) في قوله : لا بأس بالقباب والمشاهد على قبور الفضلاء والملوك لاستعمال المسلمين ، ولم ينكر . فثبت أن هذا أول نداء بهذه البدعة صدر في الديار اليمنية ، ثم تنابع المؤلفون في الفتنة بهذا التصریح والجواز وراحه ، تقليداً له واقتداء به . وهو يبطل هذه الفتوى بإبطال أدلتها التي أسندوها بها صاحبها ، وهي « استعمال المسلمين ، ولم ينكر » فإن استعمال المسلمين أو هدم إنكارهم ، إذا تعارض مع الكتاب أو مع السنة ، كان ذلك الاستعمال باطلاً ، فإن المرجع في الجواز وهذه هو كتاب الله وسنة الرسول : « فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول » ^(٣) . وقد ظهر في الكتاب والسنة أن هذه أعمال تتساوى مع الكفر ومع عبادة الأصنام . وقد قال الرسول (ﷺ) ، « كل أمر ليس عليه أمرنا ، فهو رد » ^(٤) ثم إن علماء المسلمين في كل عصر ، مازالوا يروون أحاديث رسول الله (ﷺ) في أن من فعل ذلك ويقررون شريعة الإسلام في تحريم ذلك في مدارسهم ومجالس حفاظهم ، يرونها الآخر عن الأول والصغير عن الكبير ^(٥) .

(١) ص ٧٦ من الرسالة المذكورة ، شرح الصدور بتحريم رفع القبور ص ١٢ .

(٢) من كبار أئمة الزيدية في اليمن في القرن الثامن الهجري . ولد (عام ٦٦٩ هـ) وتوفي سنة ٧٤٧ هـ .

(٣) سورة النساء : ٥٩ .

(٤) شرح الصدور بتحريم رفع القبور ص ٩ وما بعدها .

(٥) نفس المصدر ص ٢٣ وما قبلها .

وهذا يريدنا كيف أن التقاليد وترك الاجتهاد كان له أيضاً ، مدخل في تشويه العقيدة ، والإخلال بإخلاص التوحيد لله ، وأن الطريق إلى تصحيح العقيدة هو الرجوع إلى الكتاب والسنة في كل عمل أو اعتقاد .

وقد رأى الإمام الشوكاني أن إخلاص التوحيد ، أو النطق بشهادة « أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله » على وجهها ، هو الطريق إلى أداء العبادات ، ثم أداء الأعمال اليومية على وجهها بمراقبة الله فيها ، وأن المجتمع لا يمكن أن يستفيد من إيمانه أو إسلامه في حياته الاجتماعية أو الاقتصادية والسياسية ، إلا إذا كانت هذه الشهادة خالصة من مظاهر الشرك ، فهنا يمكن أن ينتفع الإنسان من هذه الشهادة ديناً ودنياً ، وأنه ما أضر المسلمين ، وقعد بهم عن الاستمرار في نهضتهم وعزتهم ، إلا تحريف هذه الشهادة ، وحيلولة مظاهر الشرك بينها وبين حلولها في القلب أو حلولها ، ولكن بزيف وتشويه ، وأن هذه هي علة المسلمين اليوم ، والتي وراء كل جمود وتأخر وذلة^(١) .

وقد أخذت هذه الدعوة منه حيناً كبيراً بحيث صار فيها في اليمن إماماً ، كابن عبد الوهاب في الحجاز من قبل ، وابن تيمية في مصر والشام ، ولحق من جرائمها الكثير من المنصبين ومن المقلدين ، ورمى بالنصب من أجلها ، ومن أجل دعوته إلى الاجتهاد والرجوع بالنظر بع ، إلى طريقة السلف الصالح من الصحابة والتابعين

ولكن طبيعة سلوكه ترد عليهم ، فإنه لم يذكر الرسول ﷺ ولم يصل عليه إلا وصلى على آله أيضاً معه ، نرى هذا واضحاً في كتبه التي وصلتنا ،

(١) رسالة الدواء العاجل في دفع العدو الصائل ص ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٨ وما بعدها .
لدر النصيد في إخلاص كلمه التوحيد ١٩ ، ١٣ ، ١٥ .

كما نراه أيضا في كتابه الذي ألفه بعنوان ، « در السحاب في مناقب القراية والأصحاب » فقد جمع فيه كل ما وصلت إليه يده ، مما نسب الرسول ﷺ في فضائل علي رضي الله عنه وزوجه فاطمة وأولادها رضي الله عنهم .

(الشوكاني) وابن تيمية : ابن عبد الوهاب

وهو في هذا ، ليس متأثرا ، بابن تيمية ، ولا بابن عبد الوهاب كما يتبادر إلى الذهن وإنما سعة ، إحاطته بالصفة ، وكثرة رصيده من محفوظها ، ثم تشييعه بالناحية العقالية التي امتاز بها الزيدية في عمومهم ، وغلبة الروح الاجتهادية عليهم ، هو الذي أثر فيه ووجهه هذه الوجهة القويمة ، كما كان لنشأته السالفة ، في كنف والده الصالح أثر كبير في ذلك ، وأثار هذه الروح وأبرز هذه الوجهة ، ما سمعه في العالم الإسلامي ، وما رآه في قطره من مظاهر الخروج على الكتاب والسنة ، من جمود ، ومن تشويه في العقيدة ، فنهض يدهو إلى كتاب الله ، ويرشد إلى طريق النهضة بكل ما أوتي من علم ، ومن سلطان .

وقد ظهر لنا هذا الاستقلال في تلك الدعوة ، من النظر في نشأته عموما ، وفي موقفه من دعوة ابن عبد الوهاب ورأيه فيه ، وفي ابن تيمية ، فرغم أنه ينتهي في النهاية ، إلى ما قاله ابن عبد الوهاب ، إلا أنه قد وضع في رده على خلفه سعود بن عبدالعزيز في إحدى قصائده أن له اتجاهها خاصا يختلف شيئا ما عن ابن عبد الوهاب ، وأنه ، إذا كان قد جمل التوسل بالأولياء ، وزيارة قبورهم كفرا بعد ذلك في غير هذه القصيدة^(١) فإنما هذه العقيدته الخاصة

(١) انظر شرح الصدور ص ١٧ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، الد البصيدة طبعة

لدمشق سنة ١٣٥١ ص ١٦ ، ١٧ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٦ ، ٢٧ .

ودراسته الشخصية ، فيقول في هذه القصيدة ، مخاطباً أهل نجد ، بعد أن وصل إليه منهم ما أوجبها :

نرد إلى الكتاب إذا اختلفنا	مقاتلنا ، وليس لنا جحرد
مضى خير أتقرون ، ومن تله	ولا قيل ، ولا قال ولود
لهم من حلة الإنصاف حل	رلبس المدي لهم برود
وما قالوا بتكفير لقوم	لم بدع على الإسلام سود
وما قالوا بأن الرفض كفر	وبدعته تنق طاب الملود
فكيف يقال قد كفرت أناس	يرى لنبورهم حجر وعود
فإن قولوا أتى أمر صحيح	بتسوية القبور فلا جحود
ولكن ذلك ذنب ليس ككفر	ولا فسقاً فهل في ذاردود
والإلا كان من يعصى بذنب	كفوراً ، ان ذا قول شروود
ولي في ذا كتاب قت فيه	مقاتلاً ليس ينكره الحسود
وقد سارت به الركبان شرقاً	وغرباً لم ترد فيه ردود ^(١)

وهكذا يصرح في هذه القصيدة بأنه لم يعمل إلى نفس الرأي الذي وصل إليه أتباع ابن عبد الوهاب ، وأنه إذا كان قد ساواهم في شيء ، فإنما هو قد وصل إليه قبل أن يعرفهم .

كما أن باوغ الشوكاني مرتبة النضج العلمي والعقلي في سن مبكرة ، ووصوله إلى مرتبة الاجتهاد ، وهو دون الثلاثين ، ومعاصرته لابن عبد الوهاب

(١) نيل الوطر للشيخ محمد زبارة ص ٢٩٩—٣٠٢ ، وهي إحدى المكاتبات التي جرت بينه وبينهم .

تقريباً^(١) . إذ أنه توفي والشوكاني منه إذ ذاك ثلاث وثلاثون ، يعطى أن هذا عالم وذاك عالم ، هذا نشأ في صنعاء ، وذاك نشأ في الحجاز ، وكلاهما انجبه اتجاههما مستقلاً عن الآخر ، في وقت متعاصر تقريباً ، وخامة أن الإمام الشوكاني لم ينتقل من صنعاء

فإذا كان هناك تطور في عقيدة الإمام الشوكاني ، وصل به إلى أن تساوى مع عقيدة ابن عبد الوهاب أو قرب منها ، فإنما هذا لاجتهاده الخاص ، ولا يعود أن يكون مجرد توافق والتقاء طبيعي على نتيجة واحدة لمذهبين ، جملاً منهلهمما واحداً : هو الكتاب ، والسنة ، وآثار السلف الصالح . وهكذا إذا كان المبدأ متحداً ، فلا بد أن تكون الغاية والنتيجة متشابهة .

ومن هنا فهو يلتقي مع ابن عبد الوهاب على الدعوة إلى تطهير الاعتقاد وكون كل منهما موجهاً للنهضة العلمية والدينية وجهة عقلية مملوكة منتجة في العصر الحديث .

وبالنسبة لابن تيمية ، فالأمر يكاد أن يكون كذلك ، رغم أنه نقل عن هذا الأخير ، بعض نقول ، وتأثر به في اتجاهه التصوفي أخيراً ، كما هو واضح في كتاب قطر الولي^(٢) . فإنه قد ترجم لابن تيمية في (البدر الطالع) ورغم أنه قد أعطاه حقه في الثناء ، إلا أنه لم يشير إلى أنه قد أخذ عنه شيئاً ، أو تأثر

(١) إذ أن ابن عبد الوهاب ولد سنة ١١١٥ هـ وتوفي سنة ١٢٠٦ هـ والشوكاني (١١٧٣ - ١٢٥٠ هـ) .

(٢) ينظر (العموان الخاص بأفضل الأولياء ، وطبقات الأولياء) ، وقارن ، الفرقان لابن تيمية ص ٢٧ - ٢٩ ، ٤٠ - ٤٥ ، قطر الولي فيما يتصل بتصوفه العنوان الخاص بالواجب على الولي فيما يصدر من أعمال ، وقارن الفرقان ص ٧٢ ، ٧٣ الطبعة الثانية سنة ١٩٥٨ .

به أو اقتنع منه . ويدعو أن قراءته له بعد تكمونه العلمى ، فإنه لم يشرف فى ترجمته لنفسه ، إلى كتب ابن تيمية ضمن الكتب التى قرأها ، وتلها فيها أو هلمها ^(١) . وفى ذلك نفي لما يدعيه الشيخ عبد المتعال الصعدي ، من أن الشوكاني كان مقلدا لابن تيمية ، وأنه لا يهتبر من المجتهدين ^(٢) ، فهو كلام لشخص ، لم يخبر هذا الرجل ، وأغلب الظن أنه سمع عنه سماعاً شوهاً ، أو قرأ له فقط ترجمته لابن تيمية ، ففهم من احتفائه به ، أنه مقلد له .

٣ — أساتذته :

نذكر منهم :

١ — والده على بن محمد الشوكاني ^(٣) .

٢ — السيد عبد الرحمن بن قاسم المدائنى ^(٤) .

٣ — العلامة أحمد بن عامر الحدادى ^(٥) .

٤ — السيد العلامة اسماعيل بن الحسن بن أحمد ابن الإمام القاسم ابن محمد ^(٦) .

٥ — العلامة القاسم بن يحيى الخولانى ^(٧) .

(١) وهذا واضح أيضاً ، من السطر فى تاريخ تأليفه للبدر الطالع ، ولقطار الولى ، فإن الأول متقدم على الثانى بكثير ، فإنه قد انتهى من تأليفه عام (١٢١٠ هـ) ، ومن قطر الولى سنة ١٢٣٩ هـ ، فيظهر أنه قد تكون علمياً ، ووصل إلى درجة الاجتهاد ، قبل أن ينطبع فى نفسه ابن تيمية .

(٢) المجددون فى الإسلام ص ٤٧٢ — ٤٨٥ (٣) توفى سنة ١٢١١ هـ .

(٤) توفى سنة ١٢١١ هـ (٥) توفى سنة ١١٩٧ هـ (٦) توفى سنة ١٢٠٦ هـ .

(٧) توفى سنة ١٢٠٩ هـ ، وولد سنة ١١٦٢ هـ ، وقد اعتبره الإمام الشوكاني شيخه الأكبر وأثنى عليه علماً وديناً ، ويذكر أنه رافقه فى الطلب أيضاً ، إلى جانب تلمذه عليه .

٦ - العلامة عبد الله بن اسماعيل النهدي ، درس عليه كل شرح (ايساغوجي) للقاضي زكريا^(١) .

٧ - العلامة الحسن بن اسماعيل النهدي ، درس عليه شرح الشمية للقطب . حاشيته للشريف^(٢) .

٨ - السيد الإمام عبد القادر بن أحمد الكوكباني^(٣)

٩ - السيد العلامة علي بن ابراهيم بن هلي بن ابراهيم بن أحمد بن هاشم^(٤)

١٠ - السيد المارغ، يحيى بن محمد الحوتى^(٥) .

١١ - القاضي عبد الرحمن بن حسن الأكرع^(٦)

٤ - تلايته .

منهم :

١ - السيد محمد بن محمد زبارة الحسيني اليمنى الصنعاني ، الذي ترجم للشوكاني في كتابه (نيل الوطر من تراجم رجال اليمن في القرن الثالث عشر) والذي ساهم في نشر بعض مؤلفات الشوكاني في مصر . وهو من الجيل الثاني من تلاميذ الشوكاني ، توفي سنة ١٣٨١ هـ . وحوالي ١٩٦٢ م .

(١) توفي سنة ١٢٨ هـ (٢) توفي سنة ١٢٠٨ هـ .

(٣) ينتهي نسبه إلى الإمام المهدي أحمد بن يحيى ولد سنة ١١٣٥ هـ قال عنه الشوكاني : لم ترعيني مثله في كالاته ، ولم آخذ عن أحد يساويه في مجموع علومه « وتوفي سنة ١٢٠٧ هـ .

(٤) ولد سنة ١١٠٣ هـ وقيل سنة ١١٢٩ هـ وتوفي سنة ١٢٠٧ هـ .

(٥) ولد تقريباً سنة ١١٦٠ هـ وهو شيخ الشوكاني في علم الفرائض والوصايا ، والضرب والمساحة ، وتوفي سنة ١٢٤٧ هـ .

(٦) توفي سنة ١٢٠٦ هـ .

٢ — محمد بن أحمد السودی ، ولد سنة ١١٧٨ ولازم الشوكاني منذ ابتداء طلبه إلى انتهائه ، وقال فيه الشوكاني :

أعز الناس أنت للدهر زينة وأنت على رغم الحواشي ماجده
توفي سنة ١٢٢٦ هـ .

٣ — محمد بن أحمد مشحم الصعدي الصنعاني ، وتولى القضاء في صنعاء وغيرها وأثنى عليه الشوكاني كثيراً . ولد سنة ١١٨٦ هـ . وتوفي ١٢٢٣ هـ .

٤ — السيد أحمد بن علي بن محسن بن الإمام الشركل بن أبي الله إسماعيل ابن القاسم . ولد سنة ١١٥٠ هـ ، واشتغل بطلب العلم بعد أن قارب الحسين ، ولازم الإمام الشوكاني نحو عشر سنين في الطلب توفي سنة ١٢٢٣ هـ .

٥ — السيد محمد بن محمد بن هاشم بن يحيى الشامي ثم الصنعاني ولد سنة ١١٧٨ هـ وتوفي سنة ١٢٥١ هـ .

٦ — عبد الرحمن بن أحمد البهكلي الضمدي الصعبياني ولد سنة ١١٨٠ هـ درس على الشوكاني وغيره ، ولسكنه اخفى بالشوكاني اختصاراً كاملاً ، وكان من أوفى تلاميذه له ، ولى القضاء وتوفي سنة ١٢٢٧ هـ .

٧ — أحمد بن عبد الله الضمدي ، ولد سنة ١١٧٤ هـ . نسبة إلى (ضمدي) . أخذ عن الشوكاني وغيره ولكن صلته به كانت أكثر ، صار المرجع إليه في التدريس ، والإفتاء (ضمدي) وما حولها ، وله أسئلة عديدة إلى أستاذه الشوكاني أجاب له عنها في رسالة سماها (العقد للضمدي) في جيد مسائل هلامه (ضمدي) ^(١) . وتوفي سنة ١٢٢٢ هـ .

(١) البدر الطالع ج ١ ص ٧٧ ، وسمها الشوكاني في رواية أخرى (عقود الزبرجد) . انظر كتبه فيما سأتى ، والبدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٠ .

وقد نشرت هذه الرسالة : أجوبتها وأمثلتها في كتاب (أنباء الشريعة) :
مجموعة رسائل للإمام الشوكاني . في دار النهضة العربية في القاهرة .

٨ - - علي بن أحمد هاجر الصنعاني ، ولد تقريباً سنة ١١٨٠ هـ . تبحر
في العلوم العقلية وأتقنها ودرس على الشوكاني في علم المنطق وغيره . قال عنه
الشوكاني بالنسبة للمنطق : « وهو يفهمه فهما بديها ، ويتقنه إتقاناً عجيباً . .
قل أن يوجد نظيره مع صلاحية في الدين » . توفي سنة ١٢٣٥ هـ

٩ - - عبد الله بن محسن الحيمي ثم الصنعاني : ولد تقريباً سنة ١١٧٠ هـ ،
درس على الشوكاني واستفاد منه في عدة فنون « ونقل كثيراً من رسائله ،
وهو من التلاميذ الذين لازموا الشوكاني ، وأحبهم وأحبوه . توفي بعد
سنة ١٣٤٠ هـ .

١٠ - - القاضي محمد بن حسن الشجني الدناري . ولد سنة ١٢٠٠ هـ . سمع
على القاضي محمد بن علي الشوكاني صاحب الترجمة ودرس عليه ، وأجازته
إجازة عامة في رجب سنة ١٢٣٩ هـ ، ويعتبر أول شخص ترجم للشوكاني بإفاضة
ومن جميع نواحيه ، وذلك في كتابه (النقصار في جريد زمن علامة الأقاليم
والأمصار ، ويقصد بعلامة الأقاليم والأمصار أستاذه (محمد بن علي الشوكاني)
هذا ، فجمل هذا الكتاب ثلاثة أقسام : الأول منها في ذكر ولادة شيخه هذا
ونشأته وكيفية طلبه ، وخلالها وخصلاته ، وذكر مؤلفاته ، وبعض رسائله ونظمه ،
والثاني في تراجم مشايخه . والثالث في تراجم تلامذته . وكان شاهراً أديباً
بليغاً قال بعض من ترجموا له . « فهو الفرد الكامل والعماد الفاضل ، بل الذي
ألقت إليه البلاغة زمامها . . . صار إمام أهل بلده في علوم الآلات على
اختلافها . . . » توفي سنة ١٢٨٦ هـ .

١١ - - (ابنه) القاضي أحمد بن محمد الشوكاني ولد في سنة ١٢٢٩ هـ ،

« وكان له الاشتغال التام بمؤلفات والده ، حتى حاز من العلم السهم الوافر ، وانتفع به عدة من الأكار ، وتولى القضاء العام بمدينة صنعاء ، وله مؤلفات مفيدة »^(١) وكان أكبر علماء اليمن بعد والده ، توفي سنة ١٢٨١ هـ .

هذا ، وتلاميذ الإمام الشوكاني أكثر من أن يحصوا^(٢) ، وقد جمع أساتذته وتلاميذه في كتابه (الإعلام بالمشايخ الأعلام والتلامذة السكرام) . وهؤلاء هم تلاميذه المباشرين ، أما غير المباشرين فما أكثرهم ، ففي اليمن لا تزال مدرسته قائمة إلى اليوم على أقوى ما تكون ، ورجالها يضيق عنهم نطاق الحصر ، وكلهم على مبدأ الاجتهاد .

وقد كان الإمام الشوكاني محظوظاً ، أو كان الكتاب والسنة محظوظين على يديه ، إذ سريعاً ما انتشر مذهبه في الاجتهاد في الهند ، وباكستان على يد تلميذه الشيخ عبد الحق بن فضل الهندي - كما يقال - وحمل منه لواء هذه الرسالة ، تلميذ الشوكاني غير المباشر والنحس له (السيد / محمد صديق حسن خان) (١٢٤٨ - ١٣٠٧) هـ أمير مملكة : (بهوبال) بالهند ، والذي كان مهماً بنشر كتبه هناك .

ونلاحظ أنه معجب ، ومقدر غاية التقدير لأساتذته ، إلى جانب أنه يذكر تلاميذه بكثير من الفضل والثناء .

(١) نيل الوطر ج ١ ص ٢١٥ . المطبعة السلفية .

(٢) وتراجمهم تملأ تقريباً أربع مجلدات كبار من كتابه (البدر الطالع في محاسن من بعد القرن السابع) ، وكتاب (نيل الوطر في تراجم رجال اليمن في القرن الثالث عشر) لتلميذه السيد محمد زبارة .

٥ — كتيبه :

(١) ومن الكتب التي لا تزال مخطوطة^(١)

- ١ - الأبحاث البديعة في وجوب الإجابة إلى أحكام الشريعة .
- ٢ - الأبحاث أو ضية في الكلام على حديث حب الدنيا رأس كل خطية
- ٣ - إبطال دهور الزجاء على تحريم طلاق السماع .
- ٤ - الإبطال لدهور الإختلال في حل الإشكال : ردّها على بعض العلماء في رد هذا الأخير إلى رسالة الشوكاني : (حل الإشكال في إيجاب اليهود على النقاط الأربال) . ينظر مقدمة فتح القدير (ص ٥) .
- ٥ - إتحاف المهرة في الكلام على حديث (لا عوى ولا طيرة) .
- ٦ - (أدب الطالب ومنتهى الأرب) نسخة بخط المؤلف ومن وقته على مكتبة الجامع المقدس بصنعاء . رقم (٣٠٢) حديث . وقد حكى فيه ، ما وقع له مع المقلدين وتاريخ حياته كملافي طالب العلم ، وما الذي يجب أن يكون عليه طالب العلم ، وما يجب أن يحصله^(٢) .
- ٧ - (إرشاد الأعيان إلى تصحيح ما في عقود الجمان) رساله ردّها على السيد العلامة حسين بن يحيى الديلمي ، في اعتراضه على ما في كتاب الشوكاني :

(١) ملاحظة : ما أمكن العثور عليه أو على مكانه ، فقد نبهت عليه وعرفت به . وما لم يمكن نقلته كما ورد في مصادر الآتية نهاية هذا البحث

(٢) انظر قطر الولي : (جهاد الشوكاني للمقلدين) ، ص ٨٩ ج ٢ من البدر الطالع . وقد قال عنه الإمام الشوكاني في هذا الموضوع الأخير : « فهو كتاب لا يستغنى عنه طالب الحق » .

(عقود الجمان) (١).

٨ - إرشاد السائل ، إلى دلائل المسائل (ضمن مجموع ١٣ مجاميع
التوكفية بمنعها .

٩ - (إرشاد النبي إلى مذهب أهل البيت في صحيح النبي) ضمن
مجموع : ٥٣) مجاميع بالتوكفية . وقد أشاء إليه في قطار الولي : وفيه يقول
فأني قد نقلت فيه نحو أربعة عشر اجتماعاً لآئمة أهل البيت على تهليلهم جانب
الصحة ، وإتباعهم لهم ، في تكميلهم بمنعهم .

١٠ - (إرشاد المستفيد إلى دفع كلام بن دقيق العيد في الإطلاق والتقييد) .

١١ - (إشراف النيرين في بيان الحكم إذا اختلف عن الوعد أحد
المتضمنين) .

١٢ - (إطلاع أبواب السكال على ما في رسالة الجلال في الحلال
من الاختلال) .

١٣ - (الإعلان بالمشايخ الأعلام ، والعلامدة الكرام) جهله كالمعجم
لشيوخه وتلاميذه (٢) .

١٤ - (إنارة المسائل في العشر المسائل) رقم ٣ من مجموع ٥٩ مجاميع
بالتوكفية .

١٥ - (أمنية المنشوق في تحقيق حكم المنطق) .

١٦ - (إيضاح الدلالات على أحكام الخيارات) .

(١) مقدمة فتح القدير في علم النفس ص هـ .

(٢) في موقف أهل البيت من الصحابة (رضى الله عنهم) .

(٣) البدر الطائع ج ٢ ص ٢٢٠ .

- ١٧ — (إيضاح القول في إثبات العول) .
- ١٨ — (بحث في الإضرار بالجار) رقم ٥٦ من مجموع (٥٩) مجاميع متوكية .
- ١٩ — (بحث فيما تفعله النساء من الإنشاءات) ضمن مجموع (٥٠) مجاميع متوكية .
- ٢٠ — (بحث في الرد على الزمخشري ، في استحقاق بيت المربة في سورة سبحة) ٣٨ من مجموع (٥٩) المتوكية .
- ٢١ — (البحث المسفر عن تحريم كل مسكر ومفتر) .
- ٢٢ — (بحث فيما يتعلق بعورات النساء) رقم ٥٧ من مجموع (٥٠) مجاميع بالمتوكية .
- ٢٣ — (بحث في قوله تعالى : (يوم يأتي بعض آيات ربك) رقم ٦ من مجموع (٥٩) مجاميع متوكية .
- ٢٤ — البحث الملم المتعلق بقوله تعالى «إلا من ظلم» .
- ٢٥ — (بحث في مستقر أرواح الأموات) رقم ٣٧ من مجموع (٥٩) مجاميع المتوكية .
- ٢٦ — (بغية الأريب من معنى اللبيب) . قال عنه في البدر الطالع : إنه نظم ، وأنها رسالة ذكر فيها ما تمس الحاجة إليه من «معنى اللبيب» وشرحها^(٣) .
- ٢٧ — (بحث في الإضرار بالجار) . ضمن مجموع (٥٠) مجاميع المتوكية .
- ٢٨ — (بحث في سؤال يتعلق بالصلاة) رقم ٤٥ من مجموع (٥٩) متوكية .
- ٢٩ — (بحث في العمل بقول المفتي) . رقم ٣٦ من مجموع (٥٩) متوكية .

- ٣٠ — (بحث في قوله (صلى الله عليه وسلم) : « الدنيا ملعونة . . . »)
رقم ١٦ من مجموع (٥٠) مجاميع المتوكلية . وهذا البحث يقع في نحو صفحتين ،
وقد تكلم فيه من ناحية الإسناد وأورد له شواهد في معناه ، وبين أن لعنها ،
إنما يكون في حال التكالب عليها دون صراعة طلق الآخرة .
- ٣١ — (بحث في الكلام على الجهر ، « بسم الله الرحمن الرحيم »)
رقم ٨ مجموع ٥٩ مجاميع المتوكلية .
- ٣٢ — (بحث في كون أسباب التفرق ، هو علم الرأي) .
- ٣٣ — (بحث في كون الولد يلحق بأبيه) رقم ٢٣ من مجموع (٥٩) للمتوكلية .
- ٣٤ — (بحث في السجود للنفرد) ضمن مجموع (٥٠) مجاميع المتوكلية .
- ٣٥ — (بحث فيمن قرأ ، ولم يشق القاف) . نفس البيان للنقدم .
- ٣٦ — (بحث فيمن أوصى ، بالثلث ، قاصداً لإحرام الوريث) نفس البيان .
- ٣٧ — (بحث في بيع وقف الذرية) نفس البيان .
- ٣٨ — (بحث في شفعة الجار) نفس البيان .
- ٣٩ — (بحث في النهي عن مودة أهل السوء) ضمن مجموع (٥٩) للمتوكلية .
- ٤٠ — (بحث في هل يجوز قضاء المأكل) ضمن مجموع (٥٠) للمتوكلية .
- ٤١ — (بحث في وإخاته (صلى الله عليه وسلم) للمحابة) رقم ٣١ من
مجموع (٥٩) متوكلية .
- ٤٢ — (بحث ، في وصايا الضرار) ضمن (٥٠) المتوكلية .
- ٤٣ — (البغية في مسألة الرؤية) (أى رؤية الله سبحانه وتعالى) . أثبت
فيه إمكان رؤية الله في الآخرة ، ورد فيه على المعتزلة الذين أنكروا ذلك .
وأثبت بعدم إمكان رؤية الله في الدنيا . وقد أشار إليه في تفسيره ج ٥
(٤ — قطر الولي)

ص ٣٣٠ عند تفسيره لقوله تعالى : « وجوه يومئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة » .
صورة القيامة ^(١) .

٤٤ — (بنية المستفيد في الرد على من أنكر الاجتهاد من أهل التقليد) .

٤٥ — (تحرير الدلائل على مقدار ، ما يجوز بين الإمام ، والمؤتم من الإرتفاع والحوائل) .

٤٦ — (التشكيك على النفكيك لسقوط التشكيك) .

٤٧ — (تشنيف السمع بإبطال أدلة الجمع) أى الجمع بين الصلاتين في الحضر رداً على القائلين بجواز ذلك من الزيدية ^(٢) .

٤٨ — (تشنيف السمع بجواب المسائل السبع) .

٤٩ — (تفويق النبال ، إلى إرسال المقال) . رد بهذه الرسالة على السيد عبد الله بن عيسى الكوكباني ، حين ألف رسالة سماها (إرسال المقال ، على إزالة حل الإشكال) يناقض فيها مذهب إليه الإمام الشوكاني في رسالته (حل الإشكال في إيجاب اليهود على إنقطاع الأربال) ^(٣) .

٥٠ — (تنبيه الأمثال ، على عدم جواز الاستعانة من خالص المال) رقم (١١) من مجموع (٥٩) المتوكلية ^(٤) .

٥١ — (تنبيه ذوي الحجا على حكم بيع الرجا) .

(١) أنظر مقدمة فتح القدير في التفسير ص ٥ .

(٢) أنظر مقدمة فتح القدير في التفسير ص ٥ .

(٣) أنظر الصدر المتقدم .

(٤) هكذا ورد في فهرس المتوكلية ، وفي هدية العارفين ، ولكنه جاء في مقدمة فتح القدير ، بدون كلمة : « عدم » ومتبعاً بهذه العبارة : « يعنى طلب ولاية الجور من الأغنياء ظلماً من المال يسمونه معونة » . ص ١٠ .

٥٢ — (التوضيح في تواتر ما جاء في المهدى المنتظر ، والدجال ، والمسيح)
 قد أشار إلى هذا الكتاب ، بقوله « وقد تواترت الأحاديث بنزول هبسى
 حنبها أوضحنا ذلك في مؤلف مستقل يتضمن ذكر ما ورد في المنتظر ، والدجال
 والمسيح » . فتح القدير في التفسير ج ١ ص ٤٩٧ ، هند تفسيره لقوله تعالى :
 « وإن من أهل الكتاب ، إلا ليؤمن به قبل موته ، ويوم القيامة يكون
 عليهم شهداء » .

هبطت من بعض الإخوة في المدينة أنه طبع في الهند قبل سنة ١٣٤٠ .

٥٣ — (جواب سؤالات وردت من كوكبان) ضمن مجموع (٥٩)
 المتوكلية .

٥٤ — (جواب سؤالات وردت من بعض العلماء) رقم ٢٤ ضمن مجموع
 (٥٩) متوكلية .

٥٥ — (جواب سؤالات من النقيه قاسم بن لطف الله) رقم ١٧ ضمن
 مجموع (٥٩) المتوكلية .

٥٦ — (جواب سؤال في نجاسة الميتة) رقم ١٨ من مجموع ٥٩ المتوكلية .

٥٧ — (جواب سؤال يتعلق بيمين العنت والشهادة) رقم ١٣ من
 مجموع (٥٩) .

٥٨ — (جواب الشوكاني على الدعاميني) ضمن مجموع (٥٩) .

٥٩ — (جيد النقد في عبارة الكاشف والسعد) .

٦٠ — (حل الإشكال في إيجاب اليهود هل النقاط الأزال) .

٦١ — (الدراية في مسألة الوصاية) أي وصاية الرسول (صلى الله عليه
 وسلم) لى ابن أبي طالب رضى الله عنه فيما يدعى البعض رقم ١٤ من مجموع
 (١٧) المتوكلية .

٦٢ — (در السحابة ، في مناقب القزابة والصحابه) .

وهو كتاب متوسط الحجم ، ألفه الإمام الشوكاني ، ليبين فضيلة كل من قرأ الرسول ﷺ ، وأصحابه وجمعه من منحصراً في خمسة أبواب ، الباب الأول : في المناقب العامة لهم جميعاً ، أو لطائفة كثيرة منهم كالأنصار وأهل بدر ، وأهل بيعة الشجرة . الثاني : في مناقب العشرة المبشرة بالجنة . الثالث : في مناقب أهل البيت عموماً وخصوصاً ذكرهم وإنائهم الرابع : في مناقب كل فرد من غير العشرة من الصحابة . الخامس : في مناقب السابقين ، وسائر الأئمة هلى الخصوص والمعموم .

وهذا الاسم كما سماه به صاحبه في مقدمته حيث قال : « وقد سميت هذا المختصر : (در السحابة في مناقب القزابة والصحابه) ص ٣ ، ولكنه ورد في المراجع التي ذكرته : « در السحاب في مناقب القزابة والأصحاب » ، وقد فرغ مؤلفه من كتابته في جمادى الأولى سنة ١٢٤١ هـ . والمسخة التي بأيدينا منقولة من الأصل في ١٤ محرم سنة ١٣٦٠ هـ .

(وهذا الكتاب جمع من أحاديث الرسول ﷺ التي وردت في هذه الشأن) .

٦٣ — (دفع الإهراضات على إيضاح الدلالات) .

٦٤ — (رسائل في أحكام لبس الحرير) .

٦٥ — (رسائل على مسائل من السيد الهامة على بن إسماعيل) .

٦٦ — (رسالة في جواز استناد الحاكم في حكمه إلى تقويم العدول) .

٦٧ — (رسالة في حكم الإتصال بالسلطين) .

٦٨ — (رسالة في حكم للولد) .

- ٦٩ — (رسالة على مسائل لبعض علماء الحجاز) .
- ٧٠ — (رسالة في حكم الجهر بالذكر) .
- ٧١ — (رسالة في اختلاف العلماء في تقدير النفاس) .
- ٧٢ — (رسالة في حكم صبيان الذميين إذا مات أبواهم) .
- ٧٣ — (رسالة في إرضاع الكبير لعذر ، هل يقتضى التحريم أم لا ، وفيما يستتضى التحريم من الرضاع) .
- ٧٤ — (رسالة في التحلي بالذهب للرجال) :
- ٧٥ — (رسالة النسعير) .
- ٧٦ — (رسالة الرد على القائل بوجوب النحية) .
- ٧٧ — (رسالة رفع المظالم والمآثم) .
- ٧٨ — (رسالة الطلاق) .
- ٧٩ — (رسالة الطلاق البدعي يقع أم لا) .
- ٨٠ — (رسالة في حد السفر الذي يجب معه قصر الصلاة) .
- ٨١ — (رسالة في الكلام على وجوب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم في الصلاة) أشار إليها في تفسيره ، في سورة الأحزاب ج ٤ ص ٢٩١ .
- ٨٢ — (رسالة في الكسوف ، هل لا يكون ذلك إلا في وقت معين على القطع أم ذلك يتخلف) .
- ٨٣ — (رسالة في حقوق ثواب القراءة المهداة من الأحياء إلى الأموات) .
- ٨٤ — (رسالة في مسائل الصور) .
- ٨٥ — (الرسالة المكتملة في أدلة البسملة) .

٨٦ — رسالة في (وجوب توحيد الله عز وجل) .

وهكذا رسائل كثيرة ، يلبو منها المحصر ، منها المتوسط ، ومنها المطول . وقد جمع منها كما قال ، أربع مجلدات كبار ، ومباه : (الفتح الرباني في فباري الشوكاني)^(١) ، وقد اجتمعت في البحث عن هذا الكتاب ومعرفة مقوله . فلم أصل إلا إلى أنه موجود منه الآن ثلاثة مجلدات عند ورثة السيد / أحمد بن قاسم حميد الدين هلي ما يقال .

٨٧ — (رفع البأس عن حديث النفس والهوى ، والسواوس) رقم ٧٠ من مجموع (٩٥) المتوكلية .

٨٨ — (رفع الجناح عن نافي المباح) .

٨٩ — (رفع الخصام في الحكم : الم من الحكم) .

٩٠ — (الروض الواسع في الاليل المنيع هلى عدم انحصار علم البديع) . هكذا كما جاء في مقدمة فتح القدير في رواية حسين الأنصاري أمه . تلايه الشوكاني المباشرين ، وجاء في إيفتاح المسكنون بخلاف كلمة (عدم)

٩١ — (زهر السريرين الفائح بفضل المعمرين ، أبي بكر وعمر رضي الله عنهما) .

٩٢ — (سؤال عن الوصية للوارث) ضمن مجموع ٥٠ متوكلية .

٩٣ — (سؤال في شفعة الجار) ضمن مجموع ٥٠ متوكلية .

٩٤ — (سؤال في التحليل لإمقاط الشفعة) ضمن مجموع (٥٠) متوكلية .

٩٥ — (سؤال في بيع وقف الذرية) ضمن مجموع (٥٠) متوكلية .

(١) أنظر البدر الطالع في ترجمته ج ٢ ص ٢٢٣ .

٩٦ — (سؤال في إجبار الجار البيع مع الضرر) ضمن مجموع (٥٠) متوكلية

٩٧ — (السييل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار) في الفقه ، وهو

يعتبر تطبيقاً عملياً من الإمام الشوكاني ، لمبدأ الاجتهاد في مسائل الفقه ومنهاهضاً
لفقه الهدوى في الزيدية ، إذ أنه يأتي ، بالمألة التي تكلم عنها الإمام المهدي
أحمد بن يحيى المرتضى (٧٧٥ - ٨٤٠ هـ) في الأزهار أو علق عليها في شروحه
هو أو غيره ، فيبسطها ، ويدين ، وجه التقليد فيها الإمام الهادي يحيى بن
الحسين^(١) ، أو الإمام يحيى بن حمزة^(٢) أو غيرهما ، أو الاستئلال بالرأي
والتعصب له ، وقيم الأدلة من القرآن والسنة على بطلان ذلك وابتداهه ،
صواء كان على نفس الحكم ، أو على فساد المنهج ، بكل ثورة ، وكل حماس
ثم يبين وجه الصواب ، وأن مرجع هذا الصواب ، إنما هو للاجتهاد ، وقد
اطلعت على نسخة من هذا الكتاب بنفسى ، كانت هنا ، مع أحد العلماء ،
في زيارة له^(٣) .

وقد قال الإمام الشوكاني نفسه عن هذا الكتاب ، وهو بصدد تأليفه ،
حين كان يكتب ترجمة عن نفسه في البدر اللطالع : « وهو الآن يشتغل
بتصنيف الحاشية التي جعلها على الأزهار : (من الأزهار للإمام المهدي أحمد
ابن يحيى المرتضى) ... وقد بلغ فيها إلى كتاب الجنائيات وسماها (السبل الجرار
على حدائق الأزهار) وهي مشتملة على تقرير مادل عليه الدليل ، ودفع
ما خالفه ، والنمض لمسايل من تعرض له ، والاعتراض عليه عن شرح
الجلال وحاشيته .

(١) من أعيان علماء آخر المائة الثالثة من الزيدية وقد تقدمت ترجمته ص ٩١

(٢) من (٦٦٩ - ٧٠٧) .

(٣) وهذا الكتاب الآن في سبيل النشر . عن طريق المجلس الأعلى للشئون
الإسلامية بالقاهرة وقد بدأ نشره سنة ١٣١٩ هـ على أجزاء وصدر منه الآن جزءان .

وهذا الكتاب أن أمان الله على تمامه فسيعرف قدره من يعترف بالفضائل
وما وهب الله لعباده من الخير .

ويوجد لهذا الكتاب ثلاث نسخ بمكتبة صنعاء ، الأولى مجلدان : الأول
يحتوي ٥٨٥ صفحة تحت رقم (١٠٠) فقه ، والثاني ٦٠٤ صفحة تحت رقم
(١٠١) فقه ، وكتبت هذه النسخة سنة ١٣٠٠ هـ والنسخة الثانية في مجلد
واحد وكتبت سنة ١٢٤١ هـ ، تحت رقم (٣٤٧) فقه ، والثالثة بخط الشوكاني
نفسه ، وانتهى منها سنة ١٢٣٥ هـ تحت رقم (٣٥٢) فقه في مجلد واحد ،
ونلاحظ ، أن تأليف هذا الكتاب قد استغرق نحواً من اثني عشر عاماً ،
وذلك لإشغاله بالفضاء ، والحكم ، في معظم أيام حياته من (سنة ١٢٠٩ —
سنة ١٢٥٠ هـ)^(١) .

وقد بدأ نشره سنة ١٣٩١ هـ على أجزاء وصدر منه الآن جزءان .

٩٨ — (شفاء العال في زيادة الثمن لمجرد الأجل) .

٩٩ — (الصوارم الحداد القاطعة لعلائق مقلات أرباب الاتحاد) .

١٠٠ — (الصوارم الهندية المسولة على الرياض الندية) .

١٠١ — (العلود المنيف في الانتصاف للسعد من الشريف) في المسألة

المشهوره التي تنازعا فيها بين يدي تيمورلك^(٢) .

١٠٢ — (طيب النشر في جوانب المسائل العشر) .

(١) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٣ هذا وما يذكر أن الشوكاني قد انتهى من

تأليف البدر الطالع هذا سنة ١٢١٣ هـ . أنظر مقدمة فتح القدير في التفسير
(ص د) .

(٢) أنظر فتح القدير (المقدمة ص هـ) .

١٠٣ — (العذب الخبير في جواب عالم بلاد عسير) (في النوحيد ، وفاتحة الكتاب) ^(١) .

١٠٤ — (عقود الجمان في شأن حدود البلدان ، وما يتعلق بها من الضمان) هكذا ورد في البدر الطالع في ترجمة المؤلف لنفسه ، وورد في فهرس المتوكلية بالإفراد (هقد) رقم ١ من مجموع (٩٠) مجاميع .

١٠٥ — (فتح الخلاق ، في جواب مسائل عبد الرزاق) (علم المنطق) . وهي رسالة مشتملة على جواب مائة وخمسون سؤالاً في علم المنطق ^(٢) .

١٠٦ — الفتح الرباني في فتاوى الشوكاني (أربعة مجلدات) ^(٣) .

١٠٧ — (فتح القدير بين الممطرة والتمهيد) ، رقم ٢ من مجموعة (٥٩) مجاميع المتوكلية .

١٠٨ — (القول الجلي في لبس النساء للعلي) .

١٠٩ — (القول الحسن في فضائل أهل اليمن) رقم ٣٩ من مجموع (٥٩) مجاميع المتوكلية .

١١٠ — (القول الصادق في حكم الإمام الفاسق) .

١١١ — (القول المقبول في رد خبر المجهول ، من غير صحابة الرسول) .

١١٢ — (القول الواضح ، في صلاة المستحاضة ، ونحوها من أهل العمل والجرايح) رقم ٥ من مجموع (٥٩) مجاميع المتوكلية .

(١) عن القاضي محمد حسين الزهيري من علماء اليمن المعاصرين توفي سنة

١٩٦٦ م .

(٢) مقدمة فتح القدير ص و .

(٣) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٣ .

- ١١٣ - كشف الزين عن حديث ذى اليدين .
- ١١٤ - كشف الأستار عن حكم الشفعة بالجوار .
- ١١٥ - (كشف الأستار في إبطال كلام من قال بفناء النار) . رقم ٢٢
نعمن مجموع (٥٩) مجاميع المتوكلية .
- ١١٦ - (كفاية المحتفظ) .
- ١١٧ - (المباحث الدرية ، في المسألة الحاربية) رقم ١٩ من مجموع (٥٩)
متوكلية .
- ١١٨ - (مجموع أمانيه) (الشوكاني) ^(١) .
- ١١٩ - (المختصر البديع في الخلق الوسيط) : ذكر فيه خالق السموات
والأرض والملائكة والجن والإنس ، وصرده غالب ، وورد من الآيات
والأحاديث في ذلك ونسكلم فيها ، فصار في مجلد ، ولكنه لم يبيضه ^(٢) .
- ١٢٠ - (المختصر السكاني من الجواب الثاني) .
- ١٢١ - (مطلع البدرين ، ومجمع البحرين « في علم التفسير ») .
- ١٢٢ - المقالة الفاخرة ، في بيان اتفاق الشرائع على الدار الآخرة . وقد
ذكرها أول الفصل الثاني المتعلق ، (باتفاق الشرائع على إثبات الآخرة) ،
من كتابه (إرشاد الثقات إلى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات)
المتقدم الذكر .
- ١٢٣ - (منحة المنان في أجرة الغاضى والسجان) .

(١) انظر انحاء الأ كابر ص ١٠ طبعة حيدر آباد سنة ١٣٢٨ رقم ٢٠
مصطلح حديث تيمور ، بدار الكتب المصرية .
(٢) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٠ .

١٢٤ — (نثر الجوهر في حديث أبي ذر) .

نسخة مخطوطة بخط المؤلف بمكتبة صنعاء ، ملحقة بنسخة قطار الولي
(الأصل) الموجودة هناك تحت رقم (٨٦٦) حديث . نسخة أخرى مصورة بداو
الكتب المصرية تحت رقم (٣٣٤٧٣ ب) ، وهي مصورة (بالفوتومنت) من
الأصل الموجود بصنعاء ، وكنت قد أتيت بالنسخة المخطوطة من صنعاء مع
(قطار الولي) وأخذت دار الكتب لهما صورة : كل كتاب صورة خاصة ،
منفصلة عن الأخرى وصارا في مجلدين .

وهي رسالة على حديث أبي ذر رضى الله عنه الذي يرويه الرسول صلى الله
عليه وسلم هو : « رب عز وجل بهمة العينة : يا عبادي ، إني حرمت الظلم على
نفسى ، وجعلته بينكم وبينكم محرماً ، فلا تظالموا . . . يا عبادي كل من جاءكم إلا من
أطمعته . . . يا عبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار ، وأنا أغفر الذنوب جميعاً ،
فاستغفرونى أغفر لكم . . . الخ » كما رواه مسلم في صحيحه .

وقد تعرض الإمام الشوكاني في شرحه لهذا الحديث في هذه الرسالة إلى
هذه نقاط هي :

(١) تسليل سب الرافضة للصحابة رضى الله عنهم .

(٢) عيب تسمية الرافضة لهذا الاسم .

(٣) إظهار ضلال الرافضة ، على لسان الإمام الهادي يحيى بن الحسين ،
حيث روى حديثاً في كتابه الأحكام مسلسلاً بآبائه من ههنا إلى عند الحسين
ابن علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، من على رضى الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم خاطبه في شأن هؤلاء الرافضة وعرفه بهم ، وأمره بقتلهم - حين
ظهورهم . . .

٤ — ثم بيان الطريق الحقيقي إلى معرفة الله سبحانه .

٥ — ثم ما المراد بالخطاة ، إلى حديث في خلق أفعال العباد ، ثم إلى بيان غيبة الاستغفار بالنسبة للإنسان ، وكون طبيعة الإنسان تقتضى الخطأ ثم الاستغفار من هذا الخطأ ، وعدد صفحات هذه الرسالة (٢٤) .

١٢٥ — (نزهة الأحداق في علم الاشتقاق) ضمن مجموع ٥٠ مجاميع للمؤكالية .

١٢٦ — (وبل الغمام ، على شفاء الأوام وحائثته) نسخة بقلم المصنف سنة ١٢١٣ ومن وقفه على مكتبة صنعاء (٣٠٠ صفحة) رقم (٣٠٣ حديث) للمؤكالية .

١٢٧ — (وبل الغمامة في تفسير « وجاهل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة ») .

١٢٨ — (الوشى المرقوم في تحريم حلية الذهب على العموم ، وفي رواية أخرى : (في تحريم التحلي بالذهب للرجال على العموم)^(١) .

١٢٩ — (هداية النافى إلى تخوم الأراضى) .

١٣٠ — (هذا الكتاب) . كما قال عنه في البدر الطالع ، (في مجلد)^(٢) .

١٣١ — (هفوات الأئمة الأربعة) ، وهذا الكتاب أرويه عن القاضي محمد حسين الزهيري النيني ، ويقول : إن الشوكاني يهدف في هذا الكتاب إلى تخفيف حدة التقليد ، حيث بين أن طولاء الأئمة خطأهم إلى جانب صوابهم .

(١) أنظر مقدمة فتح القدير ص و .

(٢) ج ٢ ص ٢١٩ .

(ب) كتبه المطبوعة مع البات تاريخ يفض الطبقات :

١ — (إتحاف الأكرام بإسناد الدفاتر) ، طبع في حيدر آباد سنة ١٣٢٨ هـ .

٢ — إرشاد الثقات إلى تفاد الشرائع على التوحيد ، والمعاد والنبوات ، دار النهضة العربية سنة ١٣٩٥ هـ .

٣ - (إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول) المطبعة المنيرية بمصر سنة ١٢٤٧ هـ ، مطبعة السعادة سنة ١٣٢٧ هـ .

٤ - أسماء الشريعة مع مجموعة رسائل له .

٥ - البدر الطالع بحاشين من بعد القرن السابع مطبعة السعادة سنة ١٣٤٨ هـ .

٦ - تحفة الزاكرين في شرح (عدة الحصن الحصين للإمام الجزري) ، طبعة مصطفى الحلبي سنة ١٣٥٠ هـ .

٧ - النحف في مذاهب السلف ، المطبعة المنيرية سنة ١٣٤٣ هـ ، المنار سنة ١٣٥١ هـ ، ومطبعة محمد مصطفى سنة ١٣١٠ هـ .

٨ - (تنبيه الأعلام على تفسير المشتبهات بين الحلال والحرام) ، طبع في مصر تحت اسم (كشف الشبهات عن المشتبهات) مطبعة المعاهد سنة ١٣٤٠ هـ .

٩ - (الدراري المضئية) في شرح الدرر البهية للشوكاني أيضاً ، مطبعة مصر الحرة سنة ١٣٢٨ هـ .

١٠ - (الدرر البهية) متن الدراري المضئية . طبعت مع الشرح للثقة م .

١١ - (الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد) ، إدارة الطباعة المنيرية .

سنة ١٣٥١ هـ ، طبعة النار سنة ١٢٤٠ هـ .

١٢ — (الدواء العاجل في دفع المدو الصائل) ، المطبعة المنيرية
سنة ١٣٤٣ هـ .

١٣ — (رفع الريب فيما يجوز ، ولا يجوز من الغيب) المطبعة المنيرية
سنة ١٣٤٤ هـ .

١٤ — شرح الصدور في تحريم رفع القبور ، المطبعة المنيرية سنة ١٣٤٣ هـ
ثم طبع مع الرسالتين السابقتين له ، في مجلد واحد ، في مطبعة السنة الحموية
سنة ١٣٤٧ هـ .

١٥ — (العقد الثمين في إثبات وصاية أمير المؤمنين) المطبعة المنيرية
سنة ١٣٤٨ هـ .

١٦ — (فتح القدير) الجامع بين فني الرواية والدراية من التفسير . مطبعة
مصطفى الحلبي سنة ١٣٤٩ هـ وهو تفسير الإمام الشوكاني .

١٨ — (الفوائد المجموعة في الأحاديث المروضة) طبع في الهند
سنة ١٢٠٣ هـ ثم في مصر بتحقيق وافي ، في مطبعة السنة الحموية سنة ١٣٨٠
سنة ١٩٦٠ م .

١٨ — (القول المفيد في حكم التقليد) ، أو في أدلة الاجتهاد والتقليد
طبعة مطبعة المأهدة سنة ١٣٤٠ هـ ، ومصطفى الحلبي سنة ١٣٤٧ هـ .

١٩ — (نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار) ، الحلبي سنة ١٣٤٧ هـ ،
العثمانية سنة ١٢٥٧ هـ .

٢٠ — نزل من اتقى بكشف أحوال المنتقى ، وهو شرح مختصر للذوائف
أختصره من شرحه السكبير (نيل الأوطار) ، طبع مطبعة المأهدة سنة ١١٩٧ هـ .

٦ — حياته الخاصة :

هذا وقد كان وراء تفرغ الإمام الشوكاني ، لهذا التأليف وكثرة الإنتاج والتدريس ، حياته في كنف والده ، وكفايته له كل أسباب الحياة ووسائل العيش ، وقد ظل على هذا التفرغ إطلاعا ، وتأليفاً ، وتدريسا ، منعزلا عن طلاب الدنيا ، ورجال الحكم والسياسة ، وكما قال عن نفسه : كان منجمعا هن بنى الدنيا ، لم يقف بباب أمير ، ولا قاضي ، ولا صاحب أحد من أهل الدنيا ولا خضع لمطلب من مطالبها ، راغبا في مجالسة أهل العلم والأدب وملاقاتهم ، والاستفادة منهم ، وإلا فاتهم^(١) ، إلى أن اختسب لقتله ، وهو في السادسة والثلاثين من عمره (سنة ١٢٠٩ هـ) ، فتولى القضاء العام في مدينة صنعاء ، وكان ذلك في عهد الإمام المنصور (علي بن العباس ١١٨٩ — ١٢٢٤ هـ) وظل في القضاء مدة حكمه ، وحكم ابنه (الإمام المتوكل علي الله أحمد) (١٢٢٤ — ١٢٣١ هـ) (إلى أن توفي سنة ١٢٣١ هـ فبايع الإمام الشوكاني ابنه (المهدي هبة الله ١٢٣١ — ١٢٥١ هـ) ، ثم أخذ البيعة من جميع أمراء صنعاء ، وحكامها وجميع أفراد أسرته ، وجميع الرؤساء والأعيان ومما يذكر أيضا ، أنه هو الذي أخذ البيعة لأبيه من قبله^(٢) ، وفي عهد هذا الحاكم الأخير جمع الإمام الشوكاني بين القضاء والوزارة كلية ، فصار متوليا لشؤون اليمن الداخلية ، والخارجية^(٣) ، وقد طغى هذا على تفرغه لاسلم كل التفرغ ، ولكنه ظل على اشتغاله به إلى جانب أهائه في القضاء والسياسة ، والإدارة سائرا في الناس

(١) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٤ .

(٢) أنظر البدر الطالع ج ١ ص ٧٧ — ٧٩ ، ٢٧٦ ، ٣٧٧ : ٤٦٤ — ٤٦٧ .

(٣) أنظر البدر الطالع ج ٢ ص ٤ — ٢٤ ، نيل الوطر السيد محمد زبارة

أحسن سيرة^(١) ، متمماً بشخصية قوية ، لدى رجال الحكم جميعهم ، قبل
اشتغاله معهم وأثناء اشتغاله مستعيناً بهم ، على تنفيذ أوامر الشرع حتى على
أقرب المقربين إليهم^(٢) ، إلى أن توفي بهمناء سنة ١٢٥٠ هـ^(٣) .



(١) نفس المصدر ص ٢٩٨ .

(٢) البدر الطالع ج ١ ص ٤٦٥ .

(٣) نيل الوطر ص ٣٠٢ ، والموافق سنة ١٨٣٤ م .

الفقرة الثانية

ولاية الله والطريق إليها

دراسة على كتاب نظر الولي على حديث الولي

منهج هذه الدراسة

يدور كتاب (قطر الولى على حديث الولى على ثلاثة أقسام بارزة ، هى :

١ — بيان من هو الولى .

٢ — الطريق إلى ولاية الله .

٣ — أثر سلوك هذا الطريق فى حياة الولى ، وفى منزلته عند الله .

وبذلك يتقابل مع أجزاء الحديث نفسه لأنه من الممكن تقسيمه أيضاً إلى
« ثلاثة أفكار هامة ، هى :

١ — « من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب » وهى تقابل القسم الأول
من الكتاب .

٢ — « وما تقرب إلى عبدي بشئ أحب إلى مما اقترضت عليه ، وما يزال
عبدي يتقرب إلى بالنواقل حتى أحبه » وهى تقابل القسم الثانى .

٣ — « فإذا أحببته ، كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر
به ، ويده التى يبطش بها . » الخ الحديث « وتقابل القسم الثالث .

وهذه الأقسام الثلاثة من الكتاب ، يمكن أن نقسمها إلى أفكار رئيسية هى :

١ — مفهوم الولى فى اللغة وفى القرآن الكريم ، والسنة النبوية .

٢ — أفضل الأولياء .

٣ — عدم عصمة الأولياء .

٤ — السمات بالنسبة للأولياء وجوازها ، ثم بيان أثارها الأخرى

التى تقع لغير الأولياء ، عن النفاق ، والكفار وغيرهم .

٥ — تحديد شخصيات الأولياء أو أصنافهم .

٦ — الطريق إلى ولاية الله .

٧ — أثر سلوك هذا الطريق في حياة الولي .

وتد سرت في هذه الدراسة ، على هذا المنهج تقريباً ، فرضت هذه الأفكار ، بالنسبة للإمام الشوكاني ، ثم بالنسبة للصوفية ، وغلاة الشيعة ، فجاءت مكونة من خمسة فصول .

الفصل الأول : (من هو الولي) ، وتناولات بيان هذا الولي في الالة ، وعند جمهور علماء المسلمين ، ثم عند غلاة الشيعة والصوفية ، ثم ناقشت هذا المفهوم .
والفصل الثاني : (شخصيات الأولياء) . وفيه بينت أصناف الأولياء وشخصياتهم عند الإمام الشوكاني ، وناقشت هذا الاتجاه عنده مبيناً إلى أي مدى انشغال له المبدأ مع التطبيق .

والفصل الثالث : جعلته لبيان الطريق إلى الولاية عند الإمام الشوكاني ، ثم عند الصوفية ، ثم الموازنة بين الطريقتين .

والفصل الرابع : جعلته لبيان منزلة الإنسان عند الله ، حينما يصل إلى درجة حب الله ، واشتمل هذا الفصل على قسمين :

الأول : منزلة الإنسان الدليلية حينما يتقرب إلى الله .

والثاني : في السمكيات التي يمكن أن تضاف إلى ذلك الشخص ، ونظرة الشوكاني لها ، ونظرة للصوفية ، والفلاسفة من الإشرافيين .

ثم الفصل الأخير : وهو أفضل الأولياء ، وقد اشتمل على قسمين أيضاً :

١ — بيان رأى الإمام الشوكاني ، في من هو الأفضل .

٢ — ثم رأى الصوفية ، مع مناقشة آرائهم .

وأخيراً ، خاتمة لهذه الدراسة .

الفصل الأول

من هو الرلى ؟

(١) مفهوم كلمة « رلى » في اللغة : عند جمهور المسلمين :

شاعت هذه الكلمة (كلمة رلى) في اللغة أ ل ، شاعت بهذا المعنى .
ثم جاء القرآن الكريم فاستعملها بذلك بمعنى المعنى أى الجاع بيننا وبيننا
والشر ، أى كما يقول ابن تيمية : بجانب أولياء الرحمن وجانب أولياء الشيطان
وشاعت أيضاً تلك الكلمة فى حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فى جانب أولياء الله ثم الأغلب والأعم كما فى الحديث الذى معنا . وفهنا
الصحابة رضى الله عنهم ، ومن بعدهم من ساء على سائرهم واستعملوها فى جانب
الخير ، على أنها الوصف الذى يجب أن يكون الإنسان عليه فى الدعوة التى
حددها لها القرآن الكريم فى جانب أولياء الله ، وهم المسلمون . وما .

ولكن الذين تسمعوا أو تصوفوا ، انقصوا هذا المعنى فأدخلوا فيه عناصر
تخيلة أو مبتدع ، لا صلة لها بالإنسان المثالى فى القرآن الكريم كما تنبئه كلمة
« رلى » ، فوصفوا بها أشخاصاً معينين ، إما من آل البيت رضى الله عنهم ،
وإما من شيعه آل البيت ، وإما من المتصوفة وأصبحت كلمة « رلى » - فى
الإطلاق الشعبي العام أو ما فوق الشعبي ودون التعديد العلمى - تطلق على رجل
للتصوف أو الشريف المنتسب إلى آل البيت الذى يدعى ذلك ليتكسب
من وراء هذا الادعاء . مع أنه لا يحق توحيد أن يطلق هذه الكلمة على نفسه
ولا على أى شخص آخر ، سوى من نص عليه القرآن الكريم ، وهم الصحابة
رضى الله عنهم . مع أنها وصف لمن نال محبة الله ، أو هى غاية الكل يسعى

إليها ويجب أن يتحقق بها ، ولاندرى من الذى تحقق بها فعلا ومن الذى لم يتحقق إلا يوم تأتى كل نفس تجادل من نفسها وتوفى كل نفس ما عملت . إذن سنحلل معنى هذه الكلمة لنرى أنها ترجح في هذه الناحية على كلمة صوفي ، ولنعرف لماذا أطلقها الصوفية على كبار متصوفهم دون الاكتفاء بكلمة صوفي . في القاموس المحيط (الوَلَى) : « التَّوَلَّى والتَّوَلَّى والمُتَوَلَّى والمُتَوَلَّى » . و (الولي) : الاسم منه والمحِبُّ والصديق والنصير . و (الولاية) : الإمارة والسلطان ، والمولى : المتقِّ والمُتَقِّ ، والمُحِبُّ والقريب ، والولي والرب ، والناصر والمحِبُّ .

ويشير (الشوكاني) إلى هذا المعنى في (قهار الولي) بقوله : « قال في الصحاح ، والولي ضد العدو انتهى . والولاية ضد العداوة وأصل الولاية المحبة والتقرب كما ذكره أهل اللغة ، وأصل العداوة البغض والبعد » . ويذكر في تفسيره أن « الولي في اللغة : القريب . والمراد بأولياء الله ، خالص المؤمنين كأنهم قربوا من الله سبحانه بطاعته واجتناب معصيته ، وقد فسر سبحانه هؤلاء الأولياء بقوله : « الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ » أي يؤمنون بما يجب الإيمان به ويتقون ما يجب عليهم اتقاؤه من مساوى الله سبحانه ^(١) فكان هذا الإيمان وهذه التقوى هما سبب القرب من الله .

ويذكر ابن تيمية هذا المعنى القوي الذي قدمه الشوكاني لملك الكلمة في كتابه (الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان) ثم يثنى بقوله : « وقد قيل : إن الولي سمي ولياً من موالاته للسلطان أي متابته لها » ويثاب إلى الولي والعدو على أساس من القرب والبعد ^(٢)

(١) فتح القدير ج ٢ ص ٤٣٦ .

(٢) الفرقان س ٥ ينظر أيضاً مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٤٠ ، ٤١ .

وهذا المعنى الذى يدور بين الحب والقرب والنصرة هو الذى أراده القرآن الكريم من كلمة (ولى) ومشتقاتها فى كل موضع أتى بها فيه سواء فى جانب أولياء الله ، أو فى جانب أولياء أعداء الله . وقد أحصيت تلك المواضع فبلغت تسعين موضعاً : أربعة وخمسون منها فى جانب أولياء الله ، وستة وثلاثون فى جانب أولياء الشيطان وأعداء الله^(١) . وكأما قد أتت فيها تلك الكلمة بالمعنى اللغوى المتقدم . فمن ذلك قوله تعالى : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون)^(٢) . وقد فسر (الدكتور الشيبى) هنا الأولياء بالأقرباء والمقربين إلى الله^(٣) كما تقدم لنا تفسير الشوكانى لها بذلك وكما صيأتى تفسير المفسرين لها بهذا المعنى أيضاً . وقوله تعالى : (هنالك الولاية لله الحق)^(٤) بالفتح ، فقد قال فيها الإمام (أبو بكر السجستاني)^(٥) (والولاية بالفتح : النصرة والربوبية ومنه تلك الآية المقدمة . يعنى يؤمنون يقولون الله يؤمنون به ، ويتمردون عما كانوا يعبدون)^(٦) . وفى الإيمان بالله والتبرؤ من عبادة غيره بعد الكفر ما فيه من معنى القرب من الله . ويذكر الشوكانى فى معناها : (والمعنى هنالك ، أى فى ذلك المقام النصرة لله وحده

-
- (١) ينظر المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم مادة (ولى) وقارن أيضاً الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ١٥ .
 (٢) سورة يونس آية ١٠٣ .
 (٣) الصلة بين .. نفس المصدر والصفحة .
 (٤) سورة الكهف آية : ٤٤ .
 (٥) المتوفى سنة ١٢٣٠ هـ .
 (٦) نزهة القلوب فى تفسير غريب القرآن هامش المصحف طبعة المكتبة السعيدية .

لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا غَيْرُهُ^(١) . وقوله : (وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خَسْرًا مُبِينًا)^(٢) . ويكفي أَنْ تُدَبِّرَ الْآيَاتِ فِي سِيَاقِهَا فَتَسْجُدَ تِلْكَ الْكَلِمَةُ فِيهَا لَمْ تَخْرُجْ عَنْ مَعْنَاهَا اللَّغَوِيَّ وَإِنْ أُحْصِيَتْ بِمَا يَفْسُرُهَا فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ مِنَ الشَّرْهِيَّاتِ أَوْ بِمَا يَتَّفَقُ مَعَ جَوْهَا الْعَامِ الَّذِي جَاءَتْ فِيهِ .

وَمَنْ ثُمَّ فَلَيْسَ لَنَا كَمَا يَقُولُ (الْأَسْتَاذُ الدُّكْتُورُ مُحَمَّدُ قَاسِمٌ) أَنْ نَخْرِجَ هَذَا الْمَصْطَلَحَ عَنْ الْمَعْنَى الَّتِي حَدَّدَهُ الْقُرْآنُ بِلِسَانِ هَرَبِيِّ بَيْنَ .

وَلِنَنْظُرَ مَوْقِفَ الْمُفَسِّرِينَ وَالْعُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ تِلْكَ الْكَلِمَةِ وَنُظَرَتْهُمْ إِلَى مَدْلُومِهَا^(٣) . يَقُولُ ابْنُ جَرَرِ الْمَعْتَمَلَانِ فِي تَفْسِيرِ تِلْكَ الْكَلِمَةِ (الْمُرَادُ بِوَلِيِّ اللَّهِ : الْعَالَمُ بِاللَّهِ تَسَالَى الْمَوْتُ لِيَطْلُبَ عَلَى طَائِفَتِهِ الْخُلَاصَ فِي عِبَادَتِهِ) وَيَعْلَقُ الْأَعْيَانُ الشُّوْكَانِي عَلَى ذَلِكَ بِأَنْ هَذَا التَّفْسِيرُ (هُوَ الْمُنَاسِبُ لِمَعْنَى الْوَلِيِّ الْمُضَافِ إِلَى الرَّبِّ بِسُبْحَانِهِ)^(٤) .

وَيَفْسُرُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ الْأَوْلِيَاءَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : (أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) بِأَنَّهُمْ أَفْعَادُ اللَّهِ وَالْأَوْلِيَاءُ جَمْعٌ وَلِيٌّ وَهُوَ النَّصِيرُ وَقَدْ بَيَّنَّا ذَلِكَ بِشَوَاهِدٍ^(٥) . ثُمَّ يَنْقُلُ الطَّبْرِيُّ مَا وَى مِنْ عَمَرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : (إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ لَأَنْاسٍ مَا هُمْ بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يُفْعَلُ بِهِمْ الْأَنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِمَكَانِهِمْ)

(١) فَتَحِ التَّنْبِيْهِ ج ٣ ص ٢٧٨ .

(٢) سُورَةُ النَّسَاءِ آيَةٌ : ١١٩ .

(٣) حَالَةٌ إِطْلَاقِهَا أَوْ إِضَافَتُهَا إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَقَطْ .

(٤) فَطَرِ الْوَلِيَّ فِي تَفْسِيرِ كَلِمَةِ : (وَلِيٌّ) .

(٥) تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ ج ٥ ص ١١٨ وَتَنْظُرِ الْفَهْرِاسِ اللَّغَوِيَّةِ لِهَذَا الْجُزْءِ .

وَمَا بَلَهُ فِي تَفْسِيرِ مَادَّةِ وَلِيٍّ .

من الله ، قالوا : يا رسول الله أخبرنا من هم وما أعمالهم ؟ فإننا نحبهم ، لذلك ، قال : هم قوم تحابوا في الله [بروح الله] على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله إن وجوههم لنور وإنهم لعل نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس وقرأ هذه الآية : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون)^(١) . ثم يعلق السبيل على هذا : « والصواب من القول في ذلك أن يقال : (الولي) أعنى ولي الله : هو من كان بالصفة التي رخصه الله بها وهو الذي آمن راقباً قال الله : (الذين آمنوا وكانوا يتقون)^(٢) .

ويعرفنا الفخر الرازي بالولي فيقول : « أما أذ الولي من هو ؟ فيدل عليه القرآن والسيرة والأثر والمعقول » .

أما القرآن فهو قوله تعالى في هذه الآية : « ألا إن أولياء الله الخ » « الذين آمنوا وكانوا يتقون » فالإيمان هنا إشارة إلى كمال القوة النظرية ، والتقوى إشارة إلى كمال النوة العملية ، ويستدل عليه من الأخبار برواية عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيهم « هم قوم تحابوا في الله الخ الحديث المتقدم . ويروى من الآثار عن أبي بكر الأصم : أولياء الله : « هم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان » وتولوا القيام بمقتضى عبودية الله تعالى والدعوة إليه » .

وأما المعقول فأسمه الاشتقاق لأن الولي معناه القريب ، والترتيب من الله تعالى ليس قريناً مكانياً ، بل المراد به الامتغراق في معرفة الله والإيمان بقدرته والثناء عليه وطاعته وهذا هو غاية القرب من الله . « فهذا الشخص يكون

(١) نفس المصدر ص ١٢١ .

(٢) نفس المصدر ص ١٢٢ ، ١٠٣ وينظر تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٢٢ .

وليألف الله تعالى ، وإذا كان كذلك كان الله تعالى ولياً له أيضاً كما قال الله تعالى : « الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور » . ويجب أن يكون الأمر كذلك لأن القرب لا يحصل إلا من الجانبين . وقد للمتكلمون : ولي الله من يكون أنياً بالاهتقاد الصحيح المبني على الدليل ، ويكون أنياً بالأعمال الصالحة على وفق ما وردت به الشريعة ^(١) .

ويرى العلامة أبو السعود أن المراد بالقرب الذي يدل عليه كلمة الولي هنا ، هو القرب الروحاني كما يدل على ذلك كل من الإيمان والتقوى اللذين يرتبطان بهذه الكلمة . ثم يستلزم فيذكر ما ذكره الفخر الرازي من أنهم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان ، ويذكر ما ذكره كل من الطبري وابن كثير من الروايات والأخبار عن الرسول صلى الله عليه وسلم في وصفهم ^(٢) . ويتفق الإمام النسفي في كل ذلك مع هؤلاء المفسرين ^(٣) .

وفي ضوء هذه المعاني فإن الإمام الشوكاني يرى أنه لا بد لمن يريد أن يكون من الأولياء ، أن يكون متمسكاً بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم مقتدياً به في أفعاله وأفعاله ، وأزفالك عمل يأتي به يميز أن الكتاب والسنة ، ويستدل لذلك بحسن رضى الله عنه فإنه مع كونه من كبار الأولياء ومع كون الرسول صلى الله عليه وسلم شهيداً له بأنه من المحمدين ، فلم يكن يتمدد على ذلك بل كان دليله الكتاب والسنة في كل ما يعمل وما يسمع ، فكان يشاور الصحابة رضى الله عنهم ويشاورونه ، ويراجعهم ويراجعونه ويحتج

(١) مفاتيح الغيب ج ٥ ص ٩٤ .

(٢) هامس ص ٣ من مفاتيح الغيب للرازي ج ٥ .

(٣) تفسير النسفي ج ٢ ص ٢١ .

عليهم ويحتجون عليه بالكتاب والسنة ويرجعون جميعاً إليهما^(١) .
« ومن خالف هذا ممن يطلق عليه اسم الولي فليس من أولياء الله عز وجل »^(٢) .

إذن فالمراد من كلمة ولي في القرآن الكريم في مجال المدح وفي حال نسبتها إلى الله سبحانه وتعالى هو المحبة أو القرب أو الحماية والنصرة من الجانبين ، جانب المخلوق وجانب الخالق سبحانه ، وهي المعاني القوية لتلك الكلمة . وتلك المعاني الثلاثة التي تدور فيها هذه الكلمة حينما يسمى بها الشخص ، معان عامة شاملة لكل ما من شأنه أن يقرب إلى الله حسب المفهوم الشرعي السابق للقرآن الكريم والحديث الشريف ، وحسب روح الإسلام العامة التي جاءت فجمعت الناس مبرامية ، لا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى ، إذ التقوى محلها القلب . وأن الإسلام يجمع بين الدين والدنيا ، فاستخدام كلمة الولاية بمعنى مخالف يستخدم عرفاً شخصياً أو قضية خاصة لا صلة لها حقيقة بالدين وإن ادعى ذلك أصحاب هذا الرأي .

ويجب أن نلاحظ أن هذه الآيات التي تحدثت عن الولاية والأولياء ، إنما تنفي أدل ما نفى صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين نصرروه وهزروه ووقروه وآووه ، وباعدوا عنه كما قال القرآن الكريم فيهم . (فالذين آمنوا به وهزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه ، أولئك هم المفلحون)^(٣) . فهي تشير إلى أعمالهم لا إلى أنسابهم ، فإذا كانوا أولياء لله فذلك لأنهم نصروا دينه .

(١) قطر الولي في (الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال) .

(٢) نفس المصدر .

(٣) سورة الأعراف آية : ١٥٠ .

وفي ذلك يقول (الدكتور أبو العلا هنيئ) : « ومن أوائل هذه الصفات : (صفات الولي) وأقدمها أن الولي شخص يؤيده الله وينصره . وقد ظهر هذا المعنى في الإسلام قبل ظهور التصوف ، وأولياء الصوفية ، أي ظهر منذ ابتدأت الدعوة إلى الإسلام ، وكان معنى الولاية نصرته الله لا عبادة له . فالذين جاهدوا في الله كانوا أولياءه ، وكذلك الذين جاهدتهم قريش وآذتهم من أجل إسلامهم ، كل هؤلاء كانوا أولياء الله حسب التصوف التراقي . الواردة فيهم ، وفيهم جميعاً نزلت الآية : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وورد الحديث : « من آذى لي ولياً فقد آذاني ... » (١) .

وهكذا كان استعمالها ، وظلت النظرة إليها بهذا المعنى إلى أن دخلت أوساط الشيعة ثم في دائرة الصوفية فأطقتوها على أنفسهم ومشايخهم ، مراعين فيها اعتبارات أخرى غير هذه الاعتبارات الإسلامية (٢) ، وأصبح لها مفهوم آخر إلى جانب المفهوم القرآني الخاص .

وهي هذا فإذا قال (نيكولسون) : « يعطى المسلمون اسم الولي على الرجل الذي وصل إلى مقام الفناء عن ذاته وإرادته وبقي بالإرادة الإلهية » (٣) فليس المراد بهم المسلمون الذين ساروا على النهج الحمدي ، وإنما هم الذين قال الجرجاني على لسانهم في كتاب التعريفات : « إن الولاية هي قيام العبد بالحق عند الفناء عن نفسه » (٤) وهم الصوفية الذين أخذوا هذه الكلمة

(١) التصوف الثورة الروحية في الإسلام ص ٢٩٦ .

(٢) قارن (الدكتور أبو العلا) في المصدر المتقدم في نفس الصفحة .

(٣) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ١٥٧ .

(٤) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٢٦ .

من غلاة الشيمة وأطاعتوها على الممتازين منهم حسب قواعدهم ومبادئهم ، تلك المبادئ التي قل فيها ابن تيمية ، إنها من جنس الطامات فإنه من المعلوم باتفاق الناس أن حال البقاء أكل من حال القضاء ، وهذه حال الأبياد والمرسلين والملائكة المقربين ، ومعلوم أن الرسل يدعون العباد إلى الله تعالى ويعلمونهم ويجمعونهم ويأكلون الطعام ويمشون في الأسواق فلو كانت تلك الحال أكل لسكان من لم يرسل أكل من الرسل وهذا خلاف دين المسلمين واليهود والنصارى ولما كانه يوافق غالبية الصابئة من المنطسفة^(١) .

فهذا القضاء الذي يشير إليه (نيكرلسون) ليس من الإسلام شيء وإنما يمكن أن نرده إلى فلسفة أفلاطون^(٢) كمال أكبر من التواكل التي تأثر الهونانية بها - ذلك الذي يقول : « لا تعزل العالم الخارجي ولنتوجه بكليتنا

(١) بغية المرتاد في الرد على القرامطة والباطنية ص ٧٣ .

(٢) فيلسوف مصري متصوف . حذق الفلسفة اليونانية ، ودان بالديانة المسيحية بعد أن سطت عليها يد الغنوص بالنأويل والتحوير والتبديل ، وخطبها بالسحر والأساطير ، والعقائد الوثنية ، وقد عاش في أول القرن الثالث الميلادي وتلقى علومه الفلسفية في الإسكندرية ، وروما ، وبعض مدر التمرق .

والنوعانية : شعبة دينية فلسفية متعددة الصور . مبدؤها أن العرفان الحق ، هو الكشف عن طريق الطردس التجريبي الحاصل عن اتحاد العارف بالمعرف ، لا العلم بواسطة المعاني المجردة والاستدلال . فهي نوع من التصوف يزعم أنه المثل الأعلى للمعرفة ، ويعتقد أنه ليست هناك حواجز أو فروق بين الأديان بعضها وبعض ، سواء كانت يهودية أو مسيحية ، أو وثنية . ومن هنا كان خطرها على الأديان وتأثيرها السيء عليها . وهي مأخوذة من الانطالونياني « غوسيس » يعني « معرفة » وقد نشأت في القرن الأول الميلادي بتأثير اختلاط الثقافة اليونانية بثقافة الشرق ودياناته في ذلك الحين .

نحو الداخل ، ولنجهل كل شيء حتى كوننا نحن الذين نتأمل « (١) .
وبناء عليه فليس ذلك الشخص الذى يتصف بمثل هذه الحالة أو يدين بها
من الولاية القروانية فى شيء .

والولى هو : المسلم ، والأولياء هم : المسلمون كلهم ، لأن الله اتخذهم أولياءه فى
مقابلة أهدائه الكافرين به الذين ذكرهم أول سورة الممتحنة عند المؤمنين
منهم فى قوله : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا هوى وعدوكم أولياء ..) .

(ب) مفهوم الولاية عند خلافة الصوفية ، وصلة ذلك ، بمفهوم الإمامة عند
غلاة الشيعة :

رأينا كيفية دلالة كلمة (ولى) وأولياء فى القرآن الكريم ، وأنه يعنى بها
صحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذين والوه ونصروه ، وتعرضوا
للاضهاد والتهذيب من أجل نصرة دين الله ، وأنه لا مانع بعد ذلك من أن
تطلق تلك الكلمة على من ينطبق عليه نفس ذلك المعنى المتقدم ، أو هل من
تشبه حاله حالهم على السرم .

لسكن يظهر أن الشيعة بهرتهم تلك الكلمة ، وما تنعوى عليه من معنى
بفعل السحر فى نفوس الناس ، فأطلقوها أحياناً على أئمتهم ، وهى كبار

(١) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٨٩ — ٢٩٠ ، وينظر أيضاً كتاب
(التلويحات) للسهروردى الطلى ضمن مجموعة فى الحكمة الالهية ص ١١٣ ،
١١٠ ، ٢٤ ، ٤٠ . فهناك يصرح السهروردى بأن نظرية الفناء هذه مأخوذة
من أفلاطون . وهذا وإن لم يتن دقيقتاً كل الدقة ، إلا أنه يدل على أن
هؤلاء المتفلسفين من الصوفية إنما أخذوا هذا المذهب وغيره من المذاهب الفلسفية
الأخرى عن مصادر أجنبية عن الدين الإسلامى .

الدهاء فيهم ، ولو كانوا على ضد ما تحمل تلك الكلمة من معنى حسب الإطلاق
الفقوى ، وحسب إطلاق القرآن الكريم لها في حال المدح . ثم أضفوا على
ذلك الإمام صفات باطنية لا يمكن توفرها في غيره بحسب زعمهم ، لتحقيق
بعض الغايات السياسية والاجتماعية ، فأصبحت محصورة في طائفة خاصة بهد
أن كانت صفة محتملة لأي إنسان يقوم بنصرة دين الله من عباده المسلمين .
ولم يلبث إطلاقها هذا المعنى غير الشرعي أن نشأ في الأوساط الصوفية أيضاً ،
وهو إن لم يأخذ الصفة السياسية كاملة إلا أنه قد أخذ صفة لاهوتية ، هي خليط
من أدیان سابقة سماوية وغير سماوية وثقافات أجنبية فيها المبنى الإسلامي ظاهر .

١ — الوصاية :

وقد بدأ تحريف تلك الكلمة (كلمة ولي) في أوساط الشيعة ، حين
تزيدوا في معناها ، وحين بدأوا يطبقونها على أول ولي في دوائره أو إمام ،
وهو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (رضى الله عنه) ، فالفضل بن الساس
ابن أبي لمب يصف علياً (رضى الله عنه) لمعنى سياسي بأنه ولي عهد رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) في الوقت الذي يهيئه فيه بأنه (ولي الله) وذلك
في قوله :

وكان ولي العهد بهد محمد علي وفي كل المواطن صاحبه

علي ولي الله أظهر دينه وأنت مع الأشقياء فيمن تجاربه (١)

(١) يرد على الوليد بن عقبة بن أبي معيط في اتهامه لبني هاشم بتدبير قتل عثمان
(رضى الله عنه) ينظر الصلة بين التصوف والتشيع ص ٧ ص ١٥ ويلاحظ أننا
نعتبر علياً (رضى الله عنه) من كبار الأولياء من وجهة النظر القرآنية فقط على
أنه صحابي جليل . أنظر « دراسات في الفلسفة الإسلامية للامستاد الدكتور محمود
قاسم ص ١٢٩ ، ١٣٠ .

يشير بذلك إلى فكرة الوصاية التي تدعيها الشيعة لعل بن أبي طالب وبنيه^(١) ، والتي يعتمدون عليها في حصرهم للإمامة فيهم ، لأنهم في نظرهم من طينة غير طينة سائر البشر ، « طينة مكنونة تحت العرش ، أسكن الله فيها النور ، فكانوا بشرًا نورانيين ، أو هم بشر إلهيون ، لأن النور الذي هو الله حل في هبد المطلب . ثم صار في أبي طالب ثم صار في محمد (صلى الله عليه وسلم) ثم صار في علي بن أبي طالب ، فهم آلهة كلهم »^(٢) . فهي فكرة غنوصية راموا من وراءها بيان قداسة أهل البيت حفاظًا على بناء السلطنة السياسية فيهم ، وكان لها أثرها فيما بعد في دائرة المنصوفة في ظهور مذاهب الطول والائحاد ووحدة الوجود ، على أئمة أوليائهم . وهي إحدى رواهب نظريات الفرس الدينية في تأليهم للملكة وقولهم بالنور الذي ينقل من ملك إلى آخر^(٣) .

وعلى هذا الأساس رأينا أن يثبتون الولاية لعل بن أبي طالب (رضى الله عنه) ثم ينقلونها إلى الأئمة من بعده .

٢ — نعلم الدين :

وهناك صفة ثانية أضيفت إلى مفهوم لولاية عند الشيعة والصوفية ، وهي صفة العلم الدينى الذى أخذه على بن أبى طالب عن الرسول كما قالوا ، ثم ورثه إياهم ، ويرجعون هذا أيضا إلى فكرة الوصاية التى قالوا بها ، وإلى المؤامرات

(١) ينظر : الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ٥٥ ، ٧٨ ، ٩٧ ، ٦٦ ، ٦٧ ج ٢ ص ٢٣ .

(٢) المصدر المتقدم ج ٢ ص ١٠ ، ثم ص ٩٢ . من كتاب فرق الشيعة ص ٤٣ .

(٣) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ١٠ . قارن القاضى عبد الجبار فى المغنى ج ٢٠ ص ١٢ ، ١٣ .

لتي عقدتها الرسول (ﷺ) بينه وبين علي رضي الله عنه وإلى الحديث الذي وضعوه وهو : « أنا مدينة العلم وعلى بابها ، فمن أراد العلم فليأت الباب »^(١) .
وبهذا فقد انسب إليه المصوفاة علم الباطن وخصوه « بأنه تلقى أسرار التأويل
عن النبي صلى الله عليه وسلم » ، فجعل المصوفاة في البلاد الإسلامية يكادون
يجمعون على أنهم يقتبسون طريقتهم من الإمام هلى كرم الله وجهه ... بل
يصرحون أنهم أخذوا منه الحكمة كما يقول ابن أبي الحديد : « ولهذا نجد
للباحث الدقيقة في التوحيد والمعدل ، مبنوثة عنه في فرش كلامه وشطابه ،
ولأنجد في كلام أحد من الصحابة والتابعين كلمة واحدة ، من ذلك ، وإذن فليس
بمجهيب أن نجد بعض العناصر الشيعية في التصوف »^(٢) . وفي هذا مايلقى لنا
ضوءاً على ذلك التزاوج الذي نراه بين التشيع والتصوف ، والذي يتمثل في
تصوير أولياء المصوفية بصورة ولي الله هلى بن أبي طالب ، وإمامه مايقال في
أئمة الشيعة إلى أولياء المصوفية^(٣) . ومن ذلك وصف « التسترى »^(٤) .
« للأولياء بأنهم » لايزالون ينقلون من حال إلى حال ومن هلم إلى هلم ، فهم
أبداء في المزيد من العلم فيما بينهم وبين ربهم^(٥) . وصفه العلم اللدنى هذه ،

(١) المصدر السابق ص ٢٣ . وقد أورد الشوكاني هذا الحديث وحديثاً آخر
بمعناه في الموضوعات من كتابه (الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة) ص ٣٤٨
(٢) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٨ ، ١٢٩ .

(٣) ينظر الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٢٢ ، ٢٣ ، وحقائق التفسير
للأبي عبد الرحمن السلمي ورقة ٦٣ .

(٤) أبو محمد سهل بن عبد الله التسترى ، توفي سنة ٢٨٣ هـ :

(٥) تفسير القرآن العظيم ص ٤٦ .

واختصاص على رضى الله عنه بالتأويل هو والأئمة من بعده^(١) كما اختص محمد صلى الله عليه وسلم بالتنزيل ، عسباً يدهون ، جساتهم يسندون إلى الأئمة أو الأولياء صفة العصمة وربما جعلوهم يزيدون فيها على الرسول ، ويحتجون لذلك بأن الرسول معه الوحي بله في خطأ ، أما الإمام فليس معه الوحي فهو معرض للخطأ في إيصال العلم الأدنى أو التأويل الباطنى إذا لم يكن مصوماً^(٢) .

وقد بدأت هذه الفكرة من هشام بن الحكم أحد تلاميذ الإمام جعفر الصادق وأُنصاره بعد وفاة الصادق ، ولزمت التشيع ولم تنفصل عنه^(٣) بل

(١) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٣٨ ، الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٣٥ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ٧٦٦ . ويروى الشهرستاني عن أصحاب أبي هاشم ابن محمد ابن الحنفية : « أن لكل ظاهر باطناً ، ولكل شخص روحاً ، ولكل تنزيل تأويلاً ولكل مثال في العالم حقيقة . والمنتشر في الآفاق من الحكم والأسرار مجتمع في الشخص الإنسانى : وهو العلم الذى استأثر به على عليه السلام ثم ابنه محمد بن الحنفية وهو أفضى ذلك السر إلى ابنه أبي هاشم ، وكل من اجتمع فيه هذا العلم فهو الإمام حقاً » : الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٢٤ نقلاً عن الملل والأححل ج ١ ص ٢٤٣ . وربما كانوا هم الذين يضيفهم للقاضى عبد الجبار بقوله « وربما قالوا لا بد أن يزيد (الإمام فى العلم على الرسول فى بعض حالاته) » المغنى ج ٢ ص ١٤ .

(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٤٦ . ج ٢ ص ٦٢ . ٦٤ ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ص ٢٢٦ . المغنى للقاضى عبد الجبار ج ٢ (الخاص بالإمامة) ص ١٤

(٣) منهاج السنة النبوية ص ٢٢٦ ، والصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٤٦ ، ١٤٧ . ج ٢ ص ٦٢ . وهشام هذا أحد الشيعة المتكلمين من الكوفيين توفى سنة ١٩٩

(٤) الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٤٨ .

تأكدت، وتبجح بإعلانها معتقوها بعد ذلك وخاصة في دوائر الشيعة الإمامية، ثم الإمامية الإثني عشرية^(١) التي ما تزال موجودة إلى اليوم .

٣ — المصحة :

وبما أن الصوفية يدينون بمعية الشيعة في أن للقرآن ظاهراً وهو النزول وهو ما جاء به محمد بن عبد الله ﷺ وباطناً وهو التأويل^(٢) وهو ما تنكفأ بديانته أئمة الشيعة وأولياء الصوفية حسب نظرية العلم الوراثي أو اللدني المتقدمة، فقد وصفوا أوليائهم أيضاً بالمصحة، فكانهم أشركوهم مع أولياء الشيعة أو أعتهم في ذلك أو قابوا بينهم وبين الأنبياء، فالأنبياء يبلغون رسالة التصوف أيضاً، والائسان وجهان لحقيقة واحدة^(٣)، وكما سيتبين لنا من مقارنة الصوفية أوليائهم بالأنبياء وأن الولاية ما هي إلا نبوة باطنة وهي لا تزال « في الدنيا والآخرة لأن الوحي الإلهي والإنزال الرباني لا ينقطع إذ به حفظ العالم ». فكيف يكون الصوفي نبي ولاية ورسولاً باطناً ولا يكون معصوماً^(٤) ؟

(١) المغني للقاضي عبد الجبار ج ٢٠ (الكلام في النبوات) ص ٢٤٨، ٢٥٦، ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ص ٢٢٦، ٢٢٨، ورأس الحسين (رضي الله عنه) لابن تيمية ص ٥ .

(٢) ينظر على سبيل المثال : تفسير علي بن إبراهيم ص ٨٧، الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٢٣، ٥٥، ٦١، ٩٧، ٩٩، ج ١ ص ١٢٤، ١٣٥ .
ودراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٨، تفسير القرآن العظيم للتستري ص ٣، والرسالة القشيرية ص ٤٣ .

(٣) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٣ .

(٤) نفس المصدر ص ٦٥ .

وتستوى هذه العصمة في كلام من أظهر منهم أنه سنى وفي كلام من أعلن
منهم أنه شيعي أو باطني على حد سواء فالقشيري يرى : « أن من أجل
الكرامات التي تكون للأولياء دوام التوفيق للطاعات والعصمة من المعاصي
والمخالفات »^(١) والشاذلي (أحمد) « يرى في غير لبس ولا إبهام أن من خواص
التميز ، إمداد الله له بالرحمة والعصمة والخلقة والنبابة »^(٢) . ويرى ابن عربي
« أن من شرط الإمام الباطن أن يكون معصوماً وليس الظاهر إن كان غيره
يكون له مقام العصمة »^(٣) . « وأن تلقيات الموحدين تكون بحسب تجريدهم
وصحة قصددهم وعصمتهم في طريقته »^(٤) .

ويجب أن ننبه إلى أن الصوفية في كثير من الأحوال قد يعبرون عن
العصمة بالحفظ مثل ما قال السكلاباذي : « ولطائف الله في عصمة أنبيائه وحفظ
أوليائه ، من الفتنة أكثر من أن تقع تحت الإحصاء والحد »^(٥) . ف نجد هنا
مقابلة بين عصمة الأنبياء ، وحفظ الأولياء . وهذه المقابلة قد أوردتها القشيري
أيضا بذلك الأملوب الذي يعطى أنهما بمعنى واحد ، أو إلى الأقل أن العصمة
قد تسلم فيها بالنسبة للأولياء^(٦) : « فإن قيل فهل يكون الولي معصوما ،

(١) الرسالة القشيرية ص ١٦٠ .

(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٥ .

(٣) الفتوحات المكية ج ٣ ص ١٨٣ .

(٤) رسائل ابن عربي ، كتاب التراجم ص ٤ عن الصلة بين التصوف والتشيع

ج ٢ ص ٦٥ .

(٥) التعرف لمذهب أهل التصوف ص ٩٩ عن الصلة بين التصوف والتشيع

ج ٢ ص ٦٢ .

(٦) قال صاحب (تحفة الأصفياء) : « العصمة في حق غير الأنبياء جائزة .

وسؤال الجائز جائز . هامش ص ١٢ .

تجمل : أما وجوباً كما يقال في الأنبياء فلا ، وأما أن يكون محفوظاً حتى لا يصير على الذنوب إن حصلت هذات أو آفات أو زلات فلا يمنع ذلك في وصفهم^(١) ، ونلاحظ أنه تعلق في إثبات الحفظ أو تلك العصمة حتى أثبتهما للأولياء ، فنفس إيراد السؤال في أن الولي يكون معصوماً بطريقة إجابته بقوله « أما وجوباً كما في الأنبياء فلا الخ » يفهم منه أن الحفظ هنا مراد به العصمة أو ما يقرب منها ، وخاصة أنه أورد هذا السؤال بعد تعريفه للولي ، وأنه « من نوال طاهته من غير تخلل معصية » أو « هو الذي يتولى الحق سبحانه حفظه وحراسته على الأبدية والنوال فلا يخاف له الخذلان الذي هو قدرة العصيان ، وإنما يديم توفيقه الذي هو قدرة الطاعة »^(٢) ثم بعد ذلك جعل من كرامات الولي دوام التوفيق للطاعات ، والعصمة من المعاصي والخالفات ، كما تقدم . فقد أطلقوا الحفظ في جانب الأولياء ، ولكن أرادوا به العصمة التي تكون للأنبياء^(٣) ، فإننا إذا حللنا معنى « الحفظ » وجدناه بمعنى « للمنع » ، و« العصمة » هي « المنع » ، كما أننا إذا نظرنا إلى مجمل أحوالهم وهباتهم وجدناهم يمشون بالحفظ العصمة بعينها^(٤) ، كما قال ابن تيمية : « والغاية في المشايخ قد يقولون

(١) الرسالة ص ١٦٥ .

(٢) نفس المصدر ص ١١٧ ، ١٦٥ .

(٣) قارن . التصوف الثورة الروحية في الإسلام للدكتور أبو العلا عفيفي

ص ٣٠٠ ، ٣٠١ ، والصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٦ .

(٤) فمعناها في اللغة هو نفس المعنى في الإصلاح عند سائر الطوائف من المتكلمين والصوفية وأهل السنة من السلفيين ، فنجد صاحب (تحفة الأصفياء في بيان معنى القول بعصمة الأنبياء) يفسر العصمة في الاصطلاح بأنها : « حفظ الله تبارك وتعالى للمسكف من الذنب مع استحالة وقوعه » هامش ص ٧ على كتاب « تحاف أهل العناية الربانية » وينظر إلى هامش ص ١٣ .

ومن المفهوم دينا وعقلا أن وقوع الذنب ليس مستحيلا مع الولي كما يشير إلى ذلك أستاذنا الدكتور محمود قاسم في ملاحظاته على ذلك .

إن الولي محفوظ والنبي معصوم ، وكثير منهم إن لم يقل ذلك بلسانه فحاله حال من يرى أن الشيخ أو الولي لا يخطئ ولا يفتن^(١) ولكنهم تظاهروا بكلمة الحفظ بدل العصمة ليوهموا الناس أن تصوفهم وصول بالإسلام وأنه يسير على «دى الكتاب والسنة» فيكثر أتباعهم من جانب ويحفظوا على المتصوفة حياتهم من جانب آخر ، وفي ذلك توطيد لركزهم^(٢) ، وهو من على بلوغ ما يعجبون إليه من خلع الناس من الإسلام ، وإدخالهم في ذلك «الخليط المجيب من الحكمة الذي يجمع بين خرائط الفرس ووثنية الإغريق وعتائد اليهود الذين عرفوا دينهم من قبل»^(٣).

٤ — الفناء :

ومن المعاني التي تلزم العصمة أو تساويها عند هؤلاء «الفناء» في الله ، لأن الشخص إذا فنى في ذاته (أي ذات الله سبحانه) وغاب عن صفاته ، لم يتصور أن يخطئ ، وإذا أخسأ في الظاهر فإن له في الباطن ما يعمل هذا الخطأ أو يفسره بأنه هو الصواب «ون هنا قالوا ، إن رياء العارفين أفضل من إخلاص المريدين»^(٤) . فليس تعريف الولي حينئذ «صادراً عن عقل واع» وإنما هي النفس الكلية الموحدة تنصرف وتصدر عن المنزل الأعلى^(٥) ، وهذا ما عمل به في التشيع الإسماعيلي شرب اسم عيل الحر «وقسوة الحاكم بأمر الله»

(١) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٤٤ .

(٢) قارن الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٧ ، ٦٨ .

(٣) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٩ ، ١٢٧ ، ١٣٥ .

(٤) في التصوف الإسلامي وتاريخه لنيسكولسون ص ٢١ .

(٥) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٨ .

وأوامره البعيدة هن المنطق المادى» (١).

ويظهر أن صفة «الفناء» هذه غلبت على أولياء الصوفية أكثر منها في أئمة الشيعة، نظراً لأن التصوف وجهته دينية في الأكثر، أما التشيع فالغالب عليه الاتجاه السياسي. ولذلك نجد الكلام في هذه الناحية قد أكثر عند الصوفية وطالت ذيلوه، ولا عجب «فالفناء» عندهم «و» نهاية الطريق وعتبة الوصول إلى الله، و«باب الولاية ومقامها» (٢). ولا أغلوا إذا قلت إنه أبرز أبواب التصوف أو أن التصوف كله ينتهي إليه؛ وأنه يمكن يجمع المذاهب الفلسفية التي يحتوى عليها التصوف، والتي تفسر الولاية بظواهرها المختلفة، فأبو بكر الواسطي (٣) يهمل في وصفه للثناء، إلى مذهب الاتحاد أو الحلول، فقد سئل عن «الولى» كيف يفنيه الله فقال: «في بدايته بعبادته وفي كونهه بسننه ولطافته... ثم يليقه طعم قيامه به في أوقانه» (٤) ثم يفسر هذا القيام بأن الله يكشف للولى فيه بأنه السامع منه إذا سمع والمبصر منه إذا أبصر، والباطش منه إذا بطش، وهكذا قال تعالى مخاطباً النبي (ﷺ) «وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى» فهو وإن فسر هذا القيام بالمبدأ يحدث الولى موضع الدراسة، وبذلك الآية القرآنية إلا أنه لا يقصد فهمها إلى المعنى المسمى الفرأى، ولكن إلى المعنى الباطنى، وكأبه يؤكد هذه الفكرة، ففكرة الفناء - التي صار فيها الولى في مقام الاتحاد أو الحلول - ههنا بين النصين

(١) نفس المصدر.

(٢) التصوف، الثورة الروحية في الإسلام ص ٣٠٠.

(٣) أبو بكر محمد بن موسى الواسطي توفي ٣٢٠ هـ.

(٤) نفس المصدر والصفحة، إوينظر الرسالة الشيرية ص ١١٨، وقارن

ابن عربى في الفصوص ج ١ ص ١٨٥.

السكينة^(١) ، فقد أصبح العبد في مقام الخو ، وصار الحق هو الذي يتصرف له .

والإنسان في مقام وحدة الوجود لا يخاف عنه - تقريباً - في مقام الحلول أو الاتحاد ، فإن عربي ، يرى أن المعارف التي صار في مقام كنهه تتجلى وبصره الخ ، إذا تصرف بهيمته ، فليس تصرفه إلا عن جبر واضطرار ، وذلك أن الذات في هوية الأحدية ، قد سلبه الاختيار وحرية التصرف ، فخرج عن تدبيره إلى تدبير غيره ، وعلى هذا الوجه يقول قوله على لسان الرسول ﷺ : « وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم »^(٢) ، فهنا نسبة تامة لأفعال العباد إلى الله ، والخلق هم فيها مجرد أسباب صورية اقتضتها أو اقتضت الاعتراف بها للنشأة النورية ، وهذا هو معنى البناء المقابل للفناء ، وهما وجهان لطيفة واحدة هي الوحدة الوجودية ، وهذا قريب من كسب الأشاعرة ، ومن رأى (ملبرانش) في الأفعال الإنسانية وغيرها ، ومن النظرية الفلسفية التي تعرف في العصر الحديث باسم نظرية الظروف أو المناسبات^(٣) .

كذلك يفرض عليه مذهب وحدة الوجود ، أن الأشقياء - إن كان في مذهبه أشقياء - إنما يتصرفون بتصرف الله ، فيما أنهم آله ، أو أنهم صور التبعيات الذات الإلهية ، فتصرفهم ، ليس بأشخاصهم ، وإنما هو بتصرف الله المطلق ، ليس لهم فيه إرادة ، أو أنهم أسباب مادية ظاهرة ، اختيرت - في مرأى العين - لتقوم بأفعال معينة أراد الله إنفاذها وإن كانوا في الواقع آله

(١) قارن : قطر الولي في (تحقيق آراء الاتحادية والصوفية) .

(٢) فصوص الحكم ج ١ ص ١٢٩ ، ج ٢ (تعليقات) الدكتور أبو العلا

عفيفي ص ٧٩ ، ٨٠ ، ١٥٦ .

(٣) ج ٢ (تعليقات الفصوص) ص ٨٠ .

وهذا المعنى هو الذى أرادته السحرة فى قولهم لفرعون « فاقض ماأنت قاض »
 هلى أساس أنهم اهتمروا به كإله أعلى منهم « وإن كان الكل أربابا بنسبة ما »
 فهو الأهل بما أهطيه فى الظاهر من التحكم فيهم ، فليس الأمر فى هذه الآية من
 باب الاستهانة بفرعون ووعيده ، وإنما هو هند السحرة كما يقول ابن عربى ،
 عن باب الاهتراف - على طريقة الكشف - بألوهية فرعون ، وأنه مظهر
 من مظاهر الذات الإلهية^(١) ، وهذا هو مدار إسناد التصرف للإنسان هند
 ابن عربى^(٢) .

ويروج أبو عبد الرحمن السامى لهذا الاتجاه الأخير فينقل عن الواسطى
 أيضا ، فى صدد تفسير قوله تعالى : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم
 يحزنون » ، « أن حظوظ الأولياء مع تباينها ، من أربعة أسماء ، قيام كل فريق
 منهم باسم منها : هو الأول والآخر والظاهر والباطن ، فمن فنى عنها بعد ملابتها
 فهو السكامل التام »^(٣) .

وهذا مظهر آخر من مظاهر الفناء يعرضه علينا أبو عبد الرحمن السامى

(١) فصوص الحكم ج ١ ص ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٢ (تعليقات الدكتور أبو العلا
 عفيفى) ص ٣١٤ .

(٢) قد أرشدنى إلى أصل هذه الفكرة ومراجعتها أستاذى الدكتور محمود
 قاسم أثناء مراجعة هذه الرسالة .

(٣) ويشرح موقف كل فريق من هؤلاء فيقول : « فمن كان حظه من اسمه ،
 الظاهر لاحظ عجائب قدرته ، ومن كان حظه من اسمه الباطن لاحظ ما جرى فى
 السرائر من أنواره إلى أن يقول : وكل كوشف على قدر طاقته إلا من تولاه
 الحق بيره وقام عنه منه بنفسه ، فزى الاتحاد أو الحلول ما تلافى هذه العبارة الأخيرة ،
 ينظر حقائق التفسير ورقة ٦٣ والرسالة القشيرية ص ١١٨ ، قارن فصوص الحكم
 لابن عربى ج ١ ص ٤٩ - ٥٦ ، و ص ٦٨ ، ٦٩ ، ٢٠٠ من التعليقات ،

أيضاً ، وهو في الواقع صورة من صور وحدة الوجود ، أو رؤية الحق في الخلق أو الخلق في الحق : فمن علامات الولى أن يكون سلبياً في الحياة لا تبدر منه بادرة كرد فعل لما يحس به - إذا كان يحس - أو يلاقيه في الحياة ومن الناس لأنه في هذه الحالة « يرى الخلق لله تعالى فيعاشروهم على رؤية مأمنه إليهم »^(١) .

ومن ظواهر الفناء أيضاً الكشف والمشاهدة ، كما يقول أبو علي الجوزجاني : « الولى هو الغنى في حاله ، الباقي في مشاهدة الحق سبحانه ، تولى الله سيامته ، فتوالت عليه أنوار التوالى »^(٢) . وكما يقول ابن عربي في تعريف الأولياء ، بأنهم « المستغرقون في هيب الموية الأحمدية بفناء الإنية » وأنهم « الذين آمنوا بالإيمان اليتيمى ، وكانوا يتقون حجب صفات النفس وموانع الكشف » وذلك لأنهم متسلطون بالمبادئ العالية الروحانية كالغفل وما يليه »^(٣) . فوحدة الوجود عنده هي المقام الذى لحال الفناء ، والفناء عنده له نصيب من اسمه ، فهو في أحد مظاهره « إهلاك النفس » ويظهر أنه يقصد إهلاك حيوانيتها ، وبشريتها ، ووضعها في مصاف الجمادات ، فمنه أن أقرب الموجودات إلى الله الجمادات ، ثم النباتات ، ثم الحيوانات ، ثم الإنسان ، لما فيه من العقل والفكر ، فإنهما عائق له عن الوصول . ويمكن للإنسان بناء على ذلك أن يصل إلى مرتبة القرب بإهلاك نفسه ، أو بإهلاك هذه الأشياء فيها ، والنزول بها إلى مرتبة الجمادات ، فإنه بعد ذلك يصعد إلى الملأ الأهل ، ويلحق بالحقول المجردة ، وهذا

(١) المصدر المتقدم والورقة .

(٢) الرسالة القشيرية ص ١١٨ قارن في التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٨ ، والرسالة القشيرية ص ١٤٢ قول أبى يعقوب السوسى فى الفناء ، ص ٣٧ آخر فصل (الفناء والبقاء) .

(٣) تفسير ابن عربى ج ١ ص ١٤٤ .

هو طريق إبراهيم عليه السلام ، فإنه لم يذبح كبشاً في الحقيقة ، وإنما ذبح بشمية نفسه وحيوانيتها ، وكان الكذب هو الصورة التي تراءت له فيها نفسه في صورة ولده كي يمتها ، أو يذبحها تقريباً إلى الله وفناء فيه ^(١) . وأعل هذا هو مقام الموت ، الذي سماه مقام الدار الآخرة ، وهو مقام الحياة الحقيقية أو النشأة الآخرة ، كما يسميها ، يشير بهذا إلى قوله تعالى : « وإن الدار الآخرة » على الحيوان أو كآرا يملكون » على غير ما تشير إليه الآية . وفي هذا المقام يدرك الإنسان أن كل ما في الوجود حتى ، أي منصف بذات الله وصفاته وقده سرت من ذات الله من السمع والبصر والعلم ، الحياة والقدرة الخ في الموجودات كلها ، أي أنها هي الله ، وإن ظهر فيها بصور وتعينات مختلفة ^(٢) ، أو هي وجوه وجوه حقيقة واحدة ، هي الذات العلية ، فكل ما في الوجود حتى ، لأنه صورة من صور الله ^(٣) . وهذه الأشياء لانراها على تلك الحقيقة الباطنية ، أو الوجودية ، لما فينا من العقول والحواس .

أما إذا ماتت هذه الحواس والعقول ، فإنه من الممكن أن نرى السكون بما فيه على حقيقة الوجودية ، وفي هذه الحالة نرى أن ما كنا نراه حال الحواس والعقول ومن خلالها إنما هو دوز وألام وخیالات ، يجب أن تؤزل كما تؤزل أحلام النائمين ، ويستبدل بلى ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم « الناس نيام » فإذا ماتوا انتبهوا » وتولاه بلى غير حقيقته ، فهذا هو موت الحواس ،

(١) فصوص الحسك ص ٨٤ ، ٨٥ ، التعليقات ص ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ .

(٢) التعليقات ص ٢١١ ، الفصوص ص ١٥٤ (قد أرشدني إلى هذه الفكرة ومراجعها أستاذي الدكتور محمود قاسم أثناء إشراف سيادته على هذه الرسالة) .

(٣) نفس المصدرين المتقدمين ص ١٥٣ .

وحياة الروح ، أو « موت الجهل » ، وحياة المعرفة اليقينية الحقة »^(١) ،
والسهروردي يسمى هذا بالموت الأصغر^(٢) ، أو الفناء في الغلصة^(٣) ، وقد
جعل من علامات الاتحاد ، أى الاتحاد بالنفس ، لأن الاتحاد بالجسم غير ممكن
ههنا^(٤) وربما كان هذا هو مقام الخرس ، الذى يشير إليه (ابن عربى)
فى النشأة الثانية لإدريس عليه السلام ، وفيه ينزل الإنسان « عن حكم عقله
إلى شهوته ، ويكون حيواناً مطلقاً ، حتى يكشف ما تكتمه كل دابة ما هذا
المتبين^(٥) » ، وهنا يخرس الإنسان فيشاهد ما يشاهده من عالم الحقيقة ،
أو وحدة الوجود ، ولكنه لا يستطيع النطق أو الإبانة عما يرى ، كما حدث
لابن عربى نفسه ، حين أقيم فى هذا اللقمة فى إحدى الحالات ، وينصح
السهروردي بالعمل على الوصول إلى هذا اللقمة « فإن كنت بنظرك صائراً
من الصالحين ، فيوشك أن تصير بالهمت مدسكاً من المتربين »^(٦) .

هذا وقد سبق كثير من الصوفية أيضاً ، ابن عربى إلى الكلام فى هذا
المقام ، مقام الخرس ، أو مقام الخيرة والدهش ، وجعلوه ظهراً للمعرفة ،
أو للمشاهدة كما جعله ابن عربى ، فهنا أبو القاسم القشيري ، يرى أن سبب
السكوت قد يكون حيرة البداية ، « فإنه إذا ورد كشف هن وصف البغته

(١) التعليقات ص ٢٢٠ ، الفصوص ص ١٥٩ .

(٢) مجموعة فى الحكمة الإلهية ص ٣٥ .

(٣) نفس المصدر ص ١١٤ .

(٤) نفس المصدر ص ٧٣ .

(٥) يشير الشوكانى إلى أن هذا من صفات المجازيب والبله والجانين ، ولكنه

لا يدل على قرب من الله ، لأن مثل هذه الأصناف ، ارتفعت عنها أهلية التكليف .

قطر الولى ، فى (خوارق غير الأولياء) .

(٦) مجموعة فى الحكمة الإلهية ص ١٢١ .

خرست العبارات عند ذلك ، فلا بيان ولا نطق »^(١) . ويقول الواسطي : « من هرف الله تعالى ، انقطع ، بل خرس وانقطع »^(٢) . ويقول أبو سليمان الداراني : « إن المعرفة أقرب إلى الصمت منها إلى الكلام »^(٣) .

والفناء بمعنى الموت المتقدم ، قد تكلموا فيه أيضا ، فالجنيد البغدادي يقول :

« التصوف هو أن يميتك الحق هناك ، ويميتك به »^(٤) .

والإنسان يكون هلى هذه الحال من الفناء حينما يكون في مقام الجمع « أى الحال التي لا يميز فيها بين العبد والرب » ويسميه ابن عربي (القرآن) ويقابله الفرقان ، وهو أن يشعر العبد في حال اتحاده ، بالفرق بينه وبين الذات الإلهية ، وأن الذات الإلهية في هذه الحالة ، وقاية له ، وحماية لصورته الإنسانية وقد يكون هذا الفرقان قبل الدخول في الفناء الصوفي التام وهو حال القرآن ، وقد يكون بعده ، فيسمى « فرقانا » بعد قرآن ، وهي حال البقاء ، وفيه يعلم « أن الحق ، والخلق (اللاهوت والناسوت) ولو أن بينهما اتحاداً ذاتياً - كما دلت عليه حال الفناء - إلا أن الحق متميز من الخلق ، امتياز الصورة من الجوهر الذي هي صورة له » ويسمى أيضاً بقاء بعد فناء^(٥) .

(١) الرسالة القشيرية ص ٥٨ ، وينظر أيضاً ص ٥٩ .

(٢) نفس المصدر ص ١٤١ .

(٣) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٦ نقلا عن تذكرة الأولياء .

(٤) الرسالة القشيرية ص ١٢٦ السطر الأخير في التصوف الإسلامي وتاريخه

ص ٣٢ .

(٥) فصوص الحكم ص ٨٩ ، ٩٠ ، التعليقات لأبي العلاء ص ٨٢ ، ٨٣ .

وهنا لا نعارض مع البقاء والفناء ، بل كلاهما وجهان لحقيقة واحدة هي
الوحدة الذاتية مع الله ، فلا يسهل الشخص بالبقاء بالله ، إلا بالبقاء عن صور
الرسوم ومظاهر الدنيا ، وفي هذه الحالة يكون باقيا مع الله ، أو في الله ويكون
الله هو الفاعل في الحقيقة ، أو هو عين اليد وسمعه ويده الخ ، كما قال الأستاذ ،
فليست صفة الفناء سلبية (في الحقيقة) . وإنما هي إيجابية في الوجود بالله ^(١)
ومن هنا قول ذى النون المصري : « عرفت ربى ربى ، ولو لا ربى لما عرفت
ربى » ^(٢) . ويكاد يكون هذا المعنى الذى يراه ابن عربى في البقاء ، موجوداً على
صورة غير ناطقة هذا النطق عند الصوفية المتقدمين ^(٣) .

والذكر كذلك يرادف الفناء عند ابن عربى . فهو غياب الذاكر عن
مذكوره ، وهو الحال التى يتحقق فيها الصوفى بوحدة الذاتية مع الله ، فذكر
الله معناه عندهم الحضور مع الله ، والفناء فيه ، وإذا وصل الصوفى إلى هذا
المقام انكشف له الحق « وأمضى كل أثر بين الواحد والكثير ، أى بين
الحق والخلق والذاكر والمذكور ، وتحققت وحدة الإثنين » ^(٤) ، وذلك عندما
يكون الإنسان فى مرتبة الجمعية ، وحضوره بكل حواسه ، وقواه البدنية
والروحية مع الله ^(٥) .

وابن عربى لا يفهم الذكر بغير هذا المعنى ، « والجلس مشهود المذاكر ،

(١) التعليقات ص ٢١٤ ، الفصوص ١٥٥ .

(٢) الرسالة القشيرية ص ١٤٢ ، فى التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٧ .

(٣) ينظر الرسالة القشيرية (فصل الفناء والبقاء) ، علم القلوب لمحمد بن

سحطية المسكى (مخطوط) ص ٦٦ ، ٦٩ ، ٧٠ .

(٤) التعليقات على الفصوص ص ٢٣٢ .

(٥) نفس المصدر والصفحة ، والفصوص ص ١٦٨ ، ١٦٩ .

ومتى لم يشاهد الذاكر الحق الذى هو جليسه فليس بهذا كر ، فإن ذكر الله صار فى جميع الابد لامن ذكره بلسانه خاصة ^(١) . والذكر بهذا المعنى تكاد يجده همد السهرودى ^(٢) ، والفزالى ^(٣) ، كما نجد له أصولاً هند بقية المتصوفة السابطين ممن لم يلب هليم النفلسف ، فذى المون المصرى ، يرى أن الذكر : « هو غيبة الذاكر عن الذكر » ، والببلى يقول : « أليس الله تعالى يقول أنا جليس من ذكرنى » ^(٤) . بل لقد صور الذاكر الفانى بصورة من خرج هلى الطبيعة البشرية حتى أصبح يصرع الجن إذا اقتربوا منه ^(٥) . ووجدناهم أيضاً يرون أن الفناء فى الذكر يجمل صاحبه فى وحدة مع الله ، يقول الخراز ، وهو من أخذ عنهم ابن عربى كثيراً : إذا أراد الله تعالى أن يوالى همداً من هميته ، فتح عليه باب ذكره فإذا استلذ الذكر ، فتح عليه باب القرب ، ثم رفعه إلى مجالس الأنس به ، ثم أجلسه هلى كرسى التوحيد ، ثم رفعه من الحجب ، وكشف له هن الجلال والعظمة ، وحينئذ يصير العبد زمناً فانياً . فوقع فى حظه سبجانه ، وبرى من دعاوى نفسه ^(٦) . والوصول إلى درجة الفناء ليس أمراً سهلاً عند ابن عربى ، بل هو بطريق الرياضة والمجاهدة ، وقوة الجهية بحيث يستطيع الإنسان أن يتخلص من حواسه ومن فكره ، ومن

(١) نفس المصدر ص ١٦٨ ، ١٦٩ .

(٢) مجموعة فى الحكمة الالهية ص ١١٤ .

(٣) إحياء علوم الدين ص ١٩ ، كيمياء السعادة ص ٨٨ الملحق بمجموعة المنقذ من الضلال .

(٤) الرسالة القشيرية ص ١٠٢ ، فى التصوف الاسلامى ص ٧ .

(٥) القشيرية ص ١٠٣ ومن ذلك ما روي القشيري : « قيل إذا تمكن الذكر من القلب ، فإن دنا منه الشيطان صرع كما يصرع الانسان إذا دنا منه الشيطان » . هتجتمع إليه الشياطين ، فيقولون ما لهذا الإيقال : قد مسه الانس .

(٦) الرسالة القشيرية ص ١١٨ ، ١١٩ .

مظاهر هذا الوجود الدنيوى ولذلك ، فقد جعل (الظالم) اسماً من أسماء الفانى ، أو من أسماء المعارف ، الذى ظلم نفسه بالمجاهدة حتى أفتأها عن هذا الوجود المادى وأبقاها بالحق ، ويستدل لذلك بقوله تعالى : (ثم أورثنا الكتاب الذى اصطفينا من عبادنا ، فهم ظالم لنفسه ، ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات) وجعل الظالم أرق الثلاثة ، هلى ضد ما تؤول إليه الآية ^(١) ، وجعل ضلال الظالمين فى آية (ولا تزد الظالمين إلا تبارا) هو حيرة المعارفين فى الله الذين غرّوا فى بحار العلم به وفى تعدده بالوجود والنسب ^(٢) .

الفناء عند ابن عربى هلى تعدد مظاهره ، بأسمائه المختلفة هو الحالة أو المقام الذى تستكمل للمعارف فيه القدرة هلى رؤية الوجود واحداً ، والواحد كثيراً ، والكثير واحداً : ونسكاد نجد هذا المعنى عند الصوفية السابقين ، وإن كان دون هذا النطق الصارخ بوحدة الوجود بكثير .

والطريق إلى ذلك الفناء أو تلك الولاية التى لا تتمحقق إلا به ، أن لا يتملق الإنسان لا بالدنيا ولا بالآخرة كما يقول (إبراهيم بن آدم) « أحب أن تسكون لله ولياً ؟ لا ترغب فى شىء من الدنيا والآخرة ، وفرغ نفسك لله تعالى ، وأقبل بوجهك عليه ليقبل عليك ويواليك » ^(٣) . ونلاحظ أنهم ينظرون إلى معنى الفناء هلى أنه معنى الولاية ، وأنهما معا من النولى والتوالى ، لله ومن الله ^(٤) .

(١) الفصوص ص ٧٢ ، ٢٣ ، التعليقات ص ٤٠ .

(٢) نفس المصدرين المتقدمين . ونلاحظ أن الصوفية المتقدمين ، يرون أن أرق درجات المعرفة ، هو الوصول إلى درجة التحير والدهش . انظر على سبيل المثال فصل (المعرفة) فى الرسالة القشيرية .

(٣) الرسالة القشيرية ١١٨ .

(٤) نفس المصدر ص ١١٨ ، ص ٣٦ ، ٣٧ ، التمع للسراج ص ٦١ ، ٦٢ .

هذه هي أبرز صفات الولاية هذه خلافة الشيعة وعند الصوفية وهناك صفات أخرى قد وصف بها أولياء الشيعة وأولياء الصوفية وهي : الشفاعة ، النقية ، الكرامات ، النفس ، والتأويل^(١) ، فلا تطيل بلاديث عنها ، لأن منها ما لا يتحمل بتكوين الشخصية مثل الشفاعة والنقية ، ومنها ما ينسب إلى الأولياء جهوهر أهل السنة والدينون وإن كانوا لم يجعلوها من هكلاية الولاية ، وهي الكرامات ، ومنها ما يتصل بصفة العلم الذي أم الوراثة ، وهي النفس والتأويل .

وهكذا تحولت الولاية عند هؤلاء ، من المعنى القرآني الذي هو النصرة والحماية والقرب التي يتوجه بها العبد إلى الله ولدينه فيمنحه الله نصرة وحماية وقرباً في مقابلهما ، إلى معان خاصة في طوائف خاصة لها شروط وعلايات غير تلك العلامات القرآنية ، وبعد أن كانت حقاً شاملاً لجميع المسلمين أصبحت مقصورة على نفر منتقل إليهم بطريق الوراثة في النسب أو الروح من النبي ﷺ ثم من هلى وبنيه رضى الله عنه ، فسكان الولاية بهذا المعنى امتداداً للنسب ومقصورة على أئمة الشيعة وأولياء الصوفية^(٢) .

نرى هذا من الشيعة ثم من الصوفية رغم ادعائهم الإلتساب إلى السنة وإلى الجماعة فيما يقولون ، وربما يعرفون المعنى القرآني لكلمة ولى وأنه من الممكن بهذا المعنى انعام أن يدخل الأنبياء في الأولياء ، كما يدخل فيهم للصوفية — كما يدعون — لأن صفة القرب من الله حفظ مشترك بين هؤلاء جميعاً ، إلا أن جهوهر الصوفية يطلقون اسم (الولى) على : الصوفى الذى حصل في مقام

(١) ينظر الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٧٠ ، ٦٦ .

(٢) التصوف ، الثورة الروحية في الإسلام ص ٩١ ، ١٩٢ ، ينظر أيضاً

المغنى (الكلام في الإمامة) ج ٢٠ ص ١٢ .

(٢ — قطر الولي)

التقرب من الله بفضل قداسته وورعه وفنائه في محبة ربه ، ويعتبرون الولاية والنبوة مرتبتين مختلفتين مستقلةين إلى حد أن يمكن المناخلة بينهما »

« فإذا قالوا : إن الصوفية خاصة المسلمين ، والأولياء خاصة الصوفية ، فمضى هذا أن الأولياء (من الصوفية) خاصة المسلمين ، وأن الولاية أعلى مرتبة روحانية يصل إليها المسلم ^(١) وليست النبوة

وإذا كانت الولاية عند الصوفية هي أعلى مرتبة يصل إليها المسلم ، فإن الأمر كذلك عند الشيعة بالنسبة للولاية أو الإمامة ومن كلامهم في ذلك ما يرويه (الكليني) بإسناد يصل به إلى الإمام جعفر الصادق : « إن الله تبارك وتعالى ، اتخذ إبراهيم عليه السلام عبداً ، قبل أن يتخذ نبياً ، وإن الله اتخذ نبياً قبل أن يتخذ رسولاً ، وإن الله اتخذ رسولاً قبل أن يتخذ خليلاً ، وإن الله اتخذ خليلاً قبل أن يجعله إماماً ، فلما جمع له الأشياء قال : إني جاهلك للناس إماماً ، قال فمن هنالك في حين إبراهيم قال : دون ذريتي ؟ قال : لا ينال هدي الظالمين » ^(٢) .

الولاية عند ابن عربي :

وقد أفصح عن هذا الاتجاه المشترك بين غلاة الشيعة والصوفية شخصية مزدوجة ، أو مركبة من التصوف والتشيع والفلسفة هي شخصية ابن عربي ، فالولاية عنده ثلاث مراتب : مرتبة الأنبياء ، ومرتبة الأولياء ولاية خاصة ، ثم مرتبة الأولياء العامة .

وهو يعتبر مرتبة الأنبياء والرسول في الولاية مرتبة خاصة ^(٣) ، وليكنه

(١) التصوف ، الثورة الروحية في الإسلام ص ١٩٣ .

(٢) السكافي (كتاب الطهارة) ورقة ٣٧ أ .

(٣) فصوص الحكم ص ٣١١ ، ١٦٠ .

في الواقع ، لا يقصد من هذه التخصيصية ، تفضيلاً للأنبياء على الأولياء ، وإنما يقصد بها ، إضفاء صفة مؤقتة ، على من يعطفونهم الله من الأولياء -- إن كان يرى في النبوة ولاية -- يباخون بمقتضاها شريعة الظاهرة المتصلة بأمور الدنيا إلى الأبدى ، وبعد أداء هذه المهمة ، يباحثون ببنية الأولياء ، وينزل عنهم اسم النبوة والرسالة^(١) ، فلا يس النبي أعلى من الولي ، إلا في نظر أهل الظاهر أو أهل الشريعة ، أما من اقترنت عنده (من المعروفة الباطنية) حالة أخرى تقتضيها مرتبة النبوة ، وهي الولاية فيعلم أن الولاية هي و هي رتبة باقية وهي المرتبة الباقية على الأنبياء والرسل في الدار الآخرة التي ليست بمحل لشرع^(٢) .

ومقتضى اصطفاء الله للأنبياء والرسل (عند ابن عربي) ، أو اختصاصهم بالرسالة ، أن لا يكون لهم فيها شيء من الإكتساب ، الذي يتجلى في الذوق ، والقوة الروحية والقدرة على الكشف أو المشاهدة^(٣) . التي يتمتع بها الأولياء ، وبها اكتسبوا ولايتهم أو نبوتهم العامة التي لا تشريع فيها^(٤) ، والأنبياء بناء على ذلك تأتيمهم الشريعة بطريق الإخبار الذي يقتصر عن إدراكه ما لا يصل إلا بالذوق^(٥) .

ونلاحظ أن ابن عربي يجعل للعالم الإلهي ثلاث طرق ، يخص الأنبياء منها بأضعف طريق في نظره ، هذه الطرق الثلاث هي الذوق والكشف وهو طريق

(١) عنقاء مغرب ص ٧٠ ، التعليقات على الفصوص ص ١٧٤ .

(٢) الفصوص ص ١٣٦ ، ١١٧٦ .

(٣) الفصوص ص ١٦٠ ، والتعليقات ص ٢٢٤ .

(٤) التعليقات على الفصوص ص ٢٢٤ ، الفصوص ص ١٣٤ ، ١٣٥ .

(٥) نفس المصدر ص ١٣٣ .

العلم الكامل ثم البحث والنظر ، وبلى الأول في الدرجة ، ثم الإخبار الذي خص به الأنبياء والذي يقول فيه : « والإخبار أيضاً يقصر عن إدراك ما لا ينال إلا بالذوق »^(١) .

هذا إذا اعترف بالوحي الخارجي ، وأما هو في واقع نفسه وواقع نفسه فلا يرى الوحي شيئاً خارجاً عن الإنسان ، ولكنه خيال يجسد من باطن النفس للنفس^(٢) .

والمرتبة الثانية : وهي مرتبة الولاية الخاصة ، أو النبوة العامة التي لا تشريع فيها وإنما مناطها العلم والمشاهدة ، لأن أصحابها لم يعودوا إلى هذه النشأة الأولى وإنما صاروا بفنائهم ، في النشأة الآخرة ، قد حشروا في دنياهم ، ونشروا في قبورهم فهم بشر إلهيون ، وهم الأرض مملوون ، فهم يرون ما لا نرى^(٣) ، وهم الذين يدركون ذوقاً ، أن السكرة هي الوحدة^(٤) ، فهم قد اختصوا بطريق العلم الكامل ، وهو الذوق والكشف^(٥) ويسمى ابن عربي ورثة ، لأنهم أخذوا علمهم عن الله مباشرة من حيث كونه ورث العلم عن الأنبياء ، بعد انقطاع نبوتهم ، وورثه إياهم^(٦) ، وهذا هو الفرق بين علم النشريع الذي وصلنا عن النبي ﷺ ، وبين علم الأولياء الذي جاد به الله عليهم تجلياً ومشاهدة^(٧) ، وهم عند ابن عربي أفضل من الأنبياء نظراً لما هم عليه من ذوق

(١) نفس المصدر والصفحة ، والفتوحات ص ٣٣٥

(٢) الفصوص ص ٦١ ، ٦٢ ، التعليقات ص ٩٤ ، ٩٥ ، الفتوحات المسكية

ج ٢ ص ٤٢٩ ، قارن (الأحلام) للدكتور الطويل ص ٨٨ .

(٣) الفصوص ص ١٨٦ ، (٤) التعليقات ص ١٧٠ .

(٥) الفصوص ص ١٢٣ ، (٦) الفتوحات المسكية ج ٢ ص ٣٢٥

(٧) الفصوص ص ١٣٣ ، عنقاء مغرب ص ٦٠ ، ٦١ .

أدركوا به علم الوجود ووقفوا به على سر القدر^(١)، وما في النبي من ولاية ،
فإنما يرجع إلى قدر نصيبه من هذا العلم ، « ولذا فقامه من حيث هو عالم ،
أتم وأكمل من حيث هو رسول أو ذو تشريع وتشريع^(٢) » ، والدون في هذا
العلم ، أوصاحب المبدء فيه ، وخاتم الأولياء الذي يستمد به دوره ، بفضل نور
الحقيقة المحمدية التي يرضى إليها الصوفية باسم « القطب » ، والتي تقابل العقل
الأول هند (أفلوطين) و (الكلمة) عند المسيحيين^(٣) .

ويميل تفضيل ابن عربي للأولياء على الأنبياء ذروته ، حيث يصرح بأن
كل نبي « من لدن آدم إلى آخر نبي ما منهم أحد يأخذ إلا من مشكاة خاتم
الأنبياء » ، « وأن خاتم الرسل « من حيث ولايته نسبتته مع الخاتم للولاية ، نسبة
الأنبياء والرسل معه ، فإنه الولي الرسول النبي ، وخاتم الأولياء ، الولي الوارث
الآخذ من الأصل ، المشاهد للمراتب »^(٤) ، بفضل خاتم الأولياء ، إنما « هو
باعتفاء مقام العيان » « وليس الختم بالزمان »^(٥) ، ونظرا لأن النبوة لم تنقطع
في نظر ابن عربي ، بموت محمد ﷺ ، وأن هؤلاء الأولياء قد صارت لهم
النبوة والرسالة العامة من بعده^(٦) ، فقد جعل لهم التشريع والاجتهاد في ابتكار
أسكام جديدة بإلغاء حكم أو إثبات حكم لم يكن ، بناء على ما يراه هذا الإمام
أو المجتهد من جهة للسكوت ، من ثبوت خبر عن الرسول ، لم يكن قد ثبت

(١) الفصوص ، ص ١٣٢

(٢) الفصوص ص ١٣٥ .

(٣) التعليقات على الفصوص ص ٢٤ ، ٢٥ ، الفصوص ص ٦٢ .

(٤) الفصوص ص ١٤ . (٥) عنقاء وغرب ص ٧١ .

(٦) الفصوص ص ١٣٤ ، الفتوحات ص ٣٣٥ .

له ، أو عدم اتصال خبر قد أسند إليه ^(١) ، ولهذا فهم أئمة خلفاء ، وهم في الظاهر متبعون لشرع الرسول ﷺ ، ولكنهم في الباطن يأخذون عن الله بن مشكاة خاتم الأولياء « فله خلفاء في خلقه يأخذون من عند الرسول والرسول ، ما أخذته الرسل هليهم السلام ، ويعرفون فضل المتقدم هناك ، لأن الرسول قابل الزيادة ، وهذا الخليفة ليس بقابل للزيادة » ^(٢) وابن عربي في هذا ينهل من منهلين ، المنهل الأول ، قرآن الله ورسوله ﷺ ، والمنهل الثاني هو فلسفة (أفلوطين) وما شابهها من الغامقات الغنوصية الأخرى ، غير أنه تفرس للمصدر الثاني على الأول ، وأخذ يؤول هذا الأخير ويطوره ، ليستش مع مبادئ الغنوصية وكثف أفلوطين فظاهر منه هذا الزيف ، وإن حاول أن يستتر بإيهام توكيده لسلطة الشريعة في الظاهر ، إنما جاءت لهذا فقط . ولكن هذا غير مانقضيته الشريعة ، وغير مانقضيته مقام الأنبياء ، « فن المألوم أن العقل ، والدين ، يقتضيان أن جانب النبوة والرسالة ، أحق بكل تحقيق ، وعلم ومعرفة ، وإحاطة بأسرار الأمور وبواطنها » ^(٣) .

والمرتبة الثالثة : أو الشكل الثالث من أشكال الولاية هو الولاية العامة ،

(١) الفصوص ص ١٦٤ ، ١٦٣ ، ١٣٥ . ومن هنا ظهرت عندهم في التشيع صفة النأويل والتفسير الباطني . وهذا مرجع ابتداعهم في الدين ، تلك البدع المعروفة عندهم في التشيع ، فابن عربي هنا شيعي غال بكل ما تحمل هذه الكلمة من معنى .

(٢) فصوص الحكم ص ١٦٣ ، قارن التعليقات على الفصوص ص ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ . ونلاحظ أنه في استعمال كلمة إمام ، يريد بها الولي في هذا المقام ، متأثر بأفكار الشيعة في الإمام المصوم . التعليقات على الفصوص ص ٢٢٤ .

(٣) نقض المنطق لابن تيمية ص ٧١

وهو ذلك النوع الذي اقتضته نزته التليفية ، وأتى أفصح عنها في قوله :

« قد انبلاؤ في الإله هتأداً وأنا اهتقدت جميع ما هتدود »^(١)

وقد جعلها سارية في عبادة المشركين لما بعدها ، وإنهم بذلك يؤمنون ، واقتضاء لرعيتهم فإن الله ينظر إليهم ، وينصهم بهذا الإيمان ، على الموجد الذي فرط في حق الله ؛ فالأول مؤمن ، ولكنه في عبادته غير الله أخيراً النسبة ، والثاني صار غير مؤمن ، فانطبقت الآية « وكان حقاً علينا نصير للمؤمنين » ، هلى الأول دون الثاني ، « فأى شخص صدق في استقام الألوهيا واستحضرها ، وإن أخطأ في استبتها ، ولكن هي مشهوده ، كان النصر الإلهي معه »^(٢) . وهو يجهل هذه الولاية من التولى ، وأنها رمز لوجوده ، وتطبيق لألفه أممائه تعالى (الولي) فتد تولى المطلق بالوجود في أهيانهم ، ويحفظ الوجود هليهم « وتولاهم بما رزقهم فيه قوام هليهم ، ومصالحهم عموماً . . . » « فإن كل جزء من العالم مسبح لله تعالى من كافر وغير كافر »^(٣) ومن مظاهر هذه الولاية ، عاطف الوالدين على أولادهم والعكس ، وعاطف الحيوانات العجم كذلك ، وقيام كل أحد بخدمة الآخرين ، وهو يظن أنه يخدم نفسه كالناجر الذي يجرب الأقطار بيما وشراء يظن أنه يخدم نفسه ولكنه في الوقت ذاته ، قد نفع الكثيرين غيره « بما جعل الله في قلبه من ذلله ، بولايته »^(٤) . فلماذا قلنا إن ولاية الله عامة التعلق ، لهذا جعل الوجود كله ناطقاً بتسبيحه ، فلم يقول الله إلا المؤمنين ، وما ثم إلا مؤمن . والناس كلهم بهذا أولياء ، ولنولى بعضهم بعضاً ؛ كما قال « المؤمنون بعضهم أولياء بعض » « والذين كفروا

(١) التعليقات على الفصوص ص ٩٣ .

(٢) الفتوحات المسكية ج ٢ ص ٣١٦ ، ٣٢٧ .

(٣) نفس المصدر ص ٣٢٧ . (٤) نفس المصدر والصفحة .

بعضهم أولياءٌ بعضٌ . « فجعل الولاية بينهم تدرجاً » ، « فهذه هي ولاية الحق ، وأسرارها ، وهي الولاية العامة » (١) .

(ج) مناقشة هذا المفهوم عند الشيعة والصوفية :

هذه هان في الولاية أصبح ما نصفها به أنها ليست من الإسلام في شيء وإنما هي « خليط من المذاهب الفلسفية التليفية » (٢) أقدمت على تلك الكلمة على يد الشيعة ، واستعملها صوفية المسلمين « في المعنى الذي استعملها فيه صوفية غيرهم من أبناء الديانات الأخرى » (٣) . وهي محاولة دينية سياسية قصد بها عدم الإسلام من الداخل كدين ، وضربه من الخارج كدولة ، وإعادة الحياة الفارسية القديمة بما تشمل عليه من غنوص وديانات وثنية مختلفة (٤) وقد وضح هذا في دهوة (إخوان الصفاء) وتخطيطهم لإعادة تلك الحياة ،

(١) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٣١٧ ، ٣٢٨ .

(٢) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٩ .

(٣) التصوف الثوري الروحية في الإسلام ص ٢٩٤ ويقول الدكتور أبو العلا في ذلك : إن تلك الاعتقادات سابقة على التصوف في البلاد الفارسية ، وفكرة الولاية بهذا المعنى أو ما يعادله كانت موجودة في البلاد التي فتحها المسلمون ، وكانت منتشرة انتشار الإسلام نفسه ، فلما ظهرت حركة التصوف في البلاد الإسلامية ، لم تخلق فكرة الولاية خلقاً ، وإنما شكلت ألسكار كانت جزءاً من التراث الروحي لهذه البلاد بأن أبرزت فيها الجانب الصوفي من الحياة الدينية ، وينظر إلى جانب ذلك : (المدخل إلى التصوف الإسلامي) ص ١٠ ، ١٧ ، ١٨ ، ٧٥ ، ١٣٦ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٦ ، ٧٦ . وهناك يعترف مؤلف هذا الكتاب على نفسه دون أن يشعر بأن التصوف وارد أجنبي رغم ادعائه بأنه في بدء نبت إسلامي .

(٤) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٣٥ ، ١٢٩ .

فقد برز فيها الجانب السيماسي بجوار الجانب الديني التلفيقي^(١) ، ودهوات الشيعة على السورم هي في الواقع تخطيط سياسي ، إن تقنعت بقناع الدين ، كما أن دهوات المتصوفة كلها من هذا النجيل ، قد رأينا الحلاج والسهروردي الطائي ، قد ذهبوا ضحية هذا التطلع السيماسي الباطني ، وهذا هو السبب في أن شخصيات أولياء المتصوفة قد نعتت على فرار شخصيات أولياء الشيعة أو أممتهم^(٢) . ريس التصوف بناء على هذا إلا ضرب من التشيع الباطني^(٣) .

(١) أما عن الجانب السياسي فيظهر في مثل قولهم في مخاطبة المتشيعين : « ومما يجمعنا وإياك أيها الأخ البار الرحيم بحجة نبينا عليه السلام وأهل بيته الطاهرين وولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب خير الوصيين صلوات الله عليهم أجمعين » ص ٢٤٢ ج ٤ ونلاحظ أن الشيعة على العموم يقصدون بآل البيت أولاد علي من فاطمة فقط مع أن المقصود بها في القرآن أولاً وقبل كل شيء نساء النبي ﷺ كما نلاحظ نصهم على الوصاية في هذه العبارة والدعاء للأوصياء بالصلاة مع أنهم دعوا للرسول ﷺ بالسلام فقط . وفي موضع آخر يقول لأحد الإخوان : « اعلم أيها الأخ أن لنا إخواناً من كرام الناس متفرقين في البلاد فمنهم طائفة من أولاد الملوك والأمراء والوزراء والعمال والكتّاب والأشراف ، وقد اخترناك أيها الأخ الرحيم لمعاونتهم لتشكون مساعداً لهم ، فاذكر لهم ما ألقيناه إليك من حكمتنا وأسرار علمنا لتنبيههم من نوم الغفلة ورقدة الجهالة فإن الله تعالى يؤيدك بنصره كما وعد أوليائه فقال عز من قائل « ولينصرن الله من ينصره » وقال تعالى « فإن حزب الله هم الغالبون » . الرسائل ج ١ : ص ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٦٧ ، ج ٣ ص ١٧٧ . أما الجانب التلفيقي ، فالمعروف عن مبادئهم ومذاهبهم أنها علوية ، وباطنية ، وفيثاغورية ، وأفلاطونية ومجوسية الخ ماهاالك من ديانات وثنية مقنعة في بعض الأحيان بقناع إسلامي وهذا ظاهر في ثانيا رسالتهم كلها . ينظر مثلاً ج ١ ص ٨٥ ، ٨٦ ، ج ١ ص ٢٤٨ — ٢٥١ ، ١١٩ ، إخوان الصفا للدكتور جيو ، عبد النور ص ٢١ — ٣٤ .

(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٩ .

(٣) نفس المصدر ص ٥١ — ٦٠ .

وأمام هذه المعاني وذلك الاختصاص المدهى من جانب الشيعة المنصورة ،
لا يسعنا إلا أن نضيقهم أمام المفهوم القرآني لكلمة (ولى) وأمام روح
الإسلام العامة إن كانوا مسلمين ، فضلاً عن أن على بن أبى طالب (رضى الله
عنه) الذى انتسب إليه كلا الفريقين قد تبرأ منهم هو وأولاده ومما قالوه
فيهم . فقد روى البخارى (رضى الله عنه) عن أبى بصير (رضى الله عنه) :
قال : قلت لعلى (رضى الله عنه) هل هناك من شئ من الوصى إلا ما فى كتاب
الله ؟ قال : والذى فى الحبة وبرأ للنسمة ، ما أعلمه إلا فهم يعطيه الله رجلاً
فى القرآن ، وما فى هذه الصحيفة ، قلت : وما فى الصحيفة ؟ قال : العقل ،
وفكاك الأصير ، وأن لا يقتل مسلم بكافر ^(١) . وتبرأ الأئمة من أولاده ، من
الفلاة ومما قالوه فيهم . فقد قال الإمام جعفر الصادق هؤلاء الفسلة :
« لا تقاعدوهم ، ولا تؤاكلوهم ، ولا تشاربوهم ، ولا تصافحوهم ، ولا تنالوهم
ولا توارثوهم » ^(٢) ولعله يرى بذلك — مختصاً — إلى أنهم خرجوا من
الدين ، فإن « من يجعل صفة الإمام صفة لغيره يصح له أن يوجب فى الإمام
ما يجب لغيره ، كما أن من جعل صفة الإمام صفة للإله يصح أن يوجب فيه
ما يجب لله تعالى » ^(٣) . ويرى القاضى عبد الجبار أنهم بهذا القول قد « شاركوا
النصارى فى لفظ الاتحاد وفى همتهم وطريقتهم » ولا هجيب ، « فالأصل فيهم
الإلحاد لسكنهم يستترون بهذه المذاهب » التى يقولونها فى الأئمة ^(٤) .

(١) صحيح البخارى ج ٤ ص ٨٤ باب فضل الجهاد ، نقض المنطق ص ٦٥ ، ٦٦ .
(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٩٤ عن (معرفة أخبار الرجال
ص ١٩١) قارن قطار الولى فى (مبدأ الباطنية وكيف قاموا) ونقض المنطق
لابن تيمية ص ٦٥ ، ٦٦ .

(٣) المغنى للقاضى عبد الجبار ج ٢٠ ص ١٢ .

(٤) نفس المصادر ص ١٣ .

١ - وفكرة الوصاية :

وفكرة الوصاية التي اهتموا عليها في إثبات الإمامة بالنص لـ (رضي الله عنه) ولأولاده من بعدهم ثم للرعاية بناء على تلك الإمامة المرفوعة بن أساسها^(١) . ويدل القاضى عبد الجبار على نفي هذا النص ، بطريقة الغلاة أنفسهم في انهاء هذا النص ؛ فهم يقولون : إنه ثبت عند طوائفهم خاصة دون بقية المسلمين ، فيقول لهم : إنه لو كان ذلك كذلك لكان من الممكن أن يقال لى العباس هم الرسول (صلى الله عليه وسلم) مثلاً : ما قيل فى على ابن عمه ، ويختص بمفرقة قوم دون قوم ، ثم كان من الممكن أيضاً أن يشق هذا النقل عن المسلمين جميعهم « لأنه إن جاز انقطاع النقل فيما يتم تكليفه من بعض دون بعض جاز انقطاعه عن جميع المكلفين ، لذلك أن

(١) ينظر منهاج السنة النبوية ج ١ ص ١٣٤ - ١٣١ ، و (العقد الثمين فى إنبات وصاية أمير المؤمنين) : (على بن أبى طالب) فستجد أن كل ما أمكن أن نصل إليه مع الامام الشوكاني فى بحث هذه الفكرة إنما هو إنبات وصاية عامة فى أمور عامة ليس للخلافة فيها تصريح ولا تلميح . وينظر الجزء الرابع كله من منهاج السنة النبوية فهو بمثابة إنبات إمامة أبى بكر ، ورد على من يقدم عليها على أبى بكر فى أى شىء . وكذلك شطر من الجزء الثالث يدور حول هذا الموضوع ، وأن أمير المؤمنين علياً ليس له فضل على أبى بكر وعمر . ومن ذلك رده لاستدلال الرافضة أو الامامية كما يدعو بقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ لعلى رضي الله عنه : « أنت منى وأنا منك » أو «أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى ؟» حين خلفه على المدينة فى إحدى الغزوات ، بأن مثل هذا الحديث الثانى بمثابة تطليب الحاطر وكأنه يقول له : إنه وإن كان قد تركه فى المدينة ولم يخرج معه للغزو فليس هذا امتحاناً ، وإنما هو تمكريم ، وأن الحديث الأول لم يقله ﷺ لعلى فقط ، وإنما قاله فى مناسبات عديدة لمكثري غيره من الصحابة وبعض القبائل ، فليس من خصائصه رضى الله عنه ، بل قد شاركه فيه غيره ممن هو دون الخلفاء الثلاثة ، وإذا كان كذلك لم يسكن دالا على الأفضلية ولا على الإمامة ص ٧٦ ، ٨٠ .

ما أوجب إزاحة الدالة عن كبرهم يوجب إزاحة الدالة في بعضهم»^(١).

«ثم إن ما جرت عليه أحوال الصحابة يمنع من ادعاء هذا النص في الأصل» ومن الضروري أن يكون معلوما للجميع ، ولو كان الأمر كذلك رأينا تطورات الإمامة على غير الذي حدث ، لأنه يجب «أن يكونوا مضطرين إلى معرفة إمامة أمير المؤمنين كاضطرارهم إلى أن صلاة الظهر واجبة وصوم رمضان واجب الخ» ولو كان كذلك لم يعقل أن تفسر ظروف الإمامة على ما سارت عليه ؛ ولما صح ما قد ثبت عنهم من مواقف الإمامة والمنازعة ، إلى غير ذلك . ولا يمكن بعد ذلك إلا نسبة بهمهم إلى الارتداد والنفاق»^(٢) وهذا عين الحال .

٢ - رد فكرة النص :

أما من ناحية النص ، فقد رأينا أنها صفة غلو ، وإخراج قول الإمام عن وضعه الطبيعي الذي بعده له الدين ، فليست النص لازمة لغیر الأنبياء ، لا من جهة كونهم أولياء ، ولا من جهة كونهم أئمة .

أما من حيث أنهم أولياء ، فقد تقدم لنا أن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) مع كونه مشهوراً له بأنه من المحدثين بالنص النبوي^(٣) ، كان يشاور الصحابة

(١) المغني ج ٢٠ ص ١١٩ .

(٢) نفس المصدر والصفحة .

(٣) وهو قول الرسول ﷺ : « إن في هذه الأمة محدثين وإن منهم عمر » وقد جاء هذا الحديث في الصحيحين والحديث كما يقول الشوكاني . « الصادق ، الغان الصبيح الفراسة » وقد جاء في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم : « اتقوا فراسة المؤمن فإنه يرى نور الله » ينظر قطر الولي في (الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال) ، و (العسمة والتقرب التي في هذا الحديث) .

(رضي الله عنهم) ويشاورونه ، ويراجعونه ، ويخبرونه ، وفيه ما فيه من عظمة . وفي
هذه الرسالة على الله عليه وسلم كانت تقع له وقائع يرد فيها عليه رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) هو وصديقه أبو بكر (رضي الله عنه) ، يقول
الإمام الشوكاني : « وأعلم أن أولياء الله غير الأنبياء ليسوا بمصومين ،
بل يجوز عليهم ما يجوز على سائر عباد الله المؤمنين » (١) . ويرى أن انتفاء
هذه العصمة في حقهم لا يؤثر في ولايتهم ، وإذا وقع منهم ما يخالف الصواب ،
فلا يخرجهم ذلك عن كونهم أولياء الله ، وإن كان قليلاً ما يقع منهم ذلك (٢) .

بل إن هذه المخالفات قد تكون سبباً في رفع الدرجات وكثرة الحسنات
إذا أعقبها التوبة حتى ولو كانت تلك المخالفات كفوفاً ، فإن داود عليه السلام
كانت حاله عند الله بعد التوبة خيراً منها قبل ارتكاب الذنب (٣) . والله
صبحانه وتعالى قد وصف أوليائه في القرآن الكريم بأنهم « الذين آمنوا

(١) ينظر مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٤٣٠ .

(٢) قطر الولي في (الأولياء غير الأنبياء : ليسوا بمصومين) ، ويقول في مكان
آخر : « ... وأن من حاول منهم (من غير الأنبياء) أن لا يقع منه ذنب ألبتة
فقد حاول ما لا يكون ، لأن العصمة لا تكون إلا للأنبياء ، فلو راموا أنهم
لا يذنبون أصلاً ، راموا ما ليس لهم » . نشر الجواهر على حديث أبي ذر . (مصور
بدار السكيب المصرية) ص ٣٠ . وذلك في حصر تفسيره لقوله تعالى في هذا
الحديث القدسي : « يا عبادي : إنكم تخطئون بالليل والنهار ، وأنا أغفر الذنوب
جميعاً ، فاستغفروني أغفر لكم » .

(٣) قطر الولي في (الأولياء غير الأنبياء : ليسوا بمصومين) .

(٤) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ١٣٠ وقد قال تعالى في ذلك : « فغفرنا له
ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب » سورة (س) آية ٣٥ . وهناك في آية
أخرى : « إن الله يحب المتطهرين » فإن العبد يصل بعد التوبة

وكانوا يتقون»^(١) بعد أن وعدم في صدر الآية بأنهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . وهذه التقوى لم ينهها عنهم في آية أخرى لأنهم عملوا بمحض السبلات ، بل وصف عملهم بأن فيه سوء وأصوأ ، ومع ذلك جمع لهم التقوى مع هذا العمل ، وذلك في قوله تعالى « والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك جزاء الحسنيين ، ليس كفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون »^(٢) . ونلاحظ أنه وصفهم بالتقوى بطريق القصر (هم المتقون) ، كما أنه جعل لهم ما يشاءون أي وصفهم بأنهم محسنون ، كما أنه سيجزيهم أجرهم على أحسن ما عملوا ، في مقابل ثوبتهم هن أسوأ ما عملوا الخ^(٣) .

وبهذه النظرة إلى الأولياء على أنهم بشر ، نظر الله سبحانه وتعالى إلى أنبيائه أيضاً على أنهم بشر ، فلم يعصمهم إلا من كبائر الذنوب ومن الخطأ في تلقى أو أداء ما يبالغونه عنه من الشريعة إلى العباد ، أما بالنسبة للهفائر التي لا تتصل بالأخلاق ، وفي بقية عيانتهم العملية اليومية التي هي هن اجتهد منهم ، فهم معرضون للأخطاء ، ولكن لا يقرون على هذه الأخطاء فيتقون من قريب بعد أن يلزمهم الله ، أو بعد ما يتبين لهم أنهم فعلوا خلاف الأولى^(٤) .

إلى مقام الحب الذي يشير إليه الحديث : « وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الخ . » ، قارن (نثر الجوهر على حديث أبي ذر) للشوكاني ص ٣٠ - ٥٠ .

(١) في الآية التي تقول : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون » .

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ج ١ ص ٤٣ ، ٤٤ .

(٣) منهاج السنة ج ١ ص ١٣٠ .

(٤) في صحيح البخاري : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لله أفرح

وهذه فضيلة منتهى الله إياها وليست تقيصة فلو كان النبي لا يخطئ ولا يتوب إلى الله تعالى فيمال محبة الله وفرحه بقرنته ، وترتفع درجته بذلك ، ويكون بعد التوبة التي يحبها الله منه خيراً مما كان قبلها ، لكان في هذا غرض من مناصب الأنبياء وسلبهم هذه الدرجة ومنع إحسان الله إليهم وتفضله عليهم بالرحمة والمغفرة (١) .

وإذا كان هذا في جانب الأنبياء فلا وجه أن تملك بها في جانب الأولياء ، كما أنه لا وجه لمن تملك بها الأولياء اعتماداً على ما جاء في الحديث : « فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصر الذي يبصر به . . الخ » فإن العصمة بهذا المعنى خصي الله سبحانه بها رسوله وملائكته ، وهو مقام النبوة لا مقام الولاية ، وإنما المراد بهذا الجزء من الحديث أن من وصل إلى مقام محبة الله بأداء الفرائض والإكثار من النوافل ، كان موقفاً في مدغم أحواله ، لا أنه صار معصوماً من الخطأ أو أنه صار في درجة الإخذ عن الله مباشرة (٢) .

بقوة عبده من رجل نزل منزلاً وبه مهادكة ومعه راحلته عليها طابيه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة ، فاستيقظ وقد ذهبت راحلته حتى استند عليه الحر والعطش أو ما شاء الله ، قال : أرجع إلى مكاني فرجع فنام نومة ، ثم رفع رأسه فإذا راحلته عنده « باب التوبة . كتاب الدعوات . والرسول صلى الله عليه وسلم يقول عن نفسه : « والله إني لأستغفر الله وأتوب في اليوم أكثر من سبعين مرة » . باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليلة . كتاب الدعوات . فهذا الاستغفار من النبي صلى الله عليه وسلم مشعر بأنه صلى الله عليه وسلم معرض للخطأ ولو في الصغائر التي لا تنصل بالأخلاقيات أما ما يتصل بالأخلاقيات والمعاملات الشخصية فالرسول منزّهون عن الصغائر التي من هذا النوع

(١) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٢٢٦ .

(٢) قطر الولي في (العصمة والفرب التي في هذا الحديث ، وينظر أيضاً نفس المصدر في (المراد من أن الله سمع العبد وبصره) .

وأما انتفاء العصمة بالدسبة للأئمة فيقول الإمام الشوكاني في ذلك : « عصمة
 على وجهية قوله ذهب إلى القول بهما جماعة عن أهل البيت ، وذهب جماعة
 منهم وسائر المسلمين أجمعين ، إلى أن المصنوع إنما هو رسول الله صلى الله عليه وآله ،
 والجمعة إنما هي إمام عن الله عز وجل » (١) . وقد أورد بعض الأحاديث التي
 اعتدل بها المالكون بعصمة (علي) (رضي الله عنه) مثل حديث : « على مع
 القرآن والقرآن مع علي وإن يفرقا حتى يردا على الخوفا » وبين أن الجمهور
 أجاب عنها بأجوبة مختلفة ، منها القدح في أصانيدهما ، ومنها أنها لا تدل على
 عصمة (علي) (رضي الله عنه) ولا على حجية قوله ، وإلا لندبت العصمة وجهية
 القول لجماعة من الصحابة ، ورد فيهم ما يدل على نحو ما دللت عليه هذه الأحاديث
 كما ورد في حق ابن مسعود أن النبي ﷺ قال : « رضيت لأمتي ما رضيت لها
 ابن أم عبد » . وما ورد في أبي عبيد عامر بن الجراح « أنه أمين هذه الأمة » (٢) .
 ثم رد قول القائلين « بعصمة (علي رضي الله عنه) » ، وبين أنه إذا كانت قد
 وردت فيهم أحاديث بأنهم من أهل الجنة ، فإنه لا يلزم بين دخول الجنة والعصمة ،
 وإلا أثبتنا العصمة للعشرة المبشرين ، وكل أفراد الصحابة الذين وردت فيهم
 أحاديث تدل على أنهم من أهل الجنة ، كأصحاب بدر وأهل بيعة الرضوان ،
 وغيرهم من الأفراد (٣) .

ثم يبين ابن تيمية أن هذه دهن من الرافضة ومن تقرب إليهم من المصنفين
 الغلاة ، لها ماوراءها من إخراج الناس من دين الإسلام إلى الدين الذي

(١) عقود الزبربد في جيد مسائل علامة ضمد . مخطوط بمكتبة ضمد
 وتحت يدي نسخة منه ص ٥١ ضمن أجوبة مفيدة لشيخ الإسلام القاضي محمد
 ابن علي الشوكاني .

(٢) نفس المصدر ص ٥٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٥٣ .

تعرضه أهواؤهم مضيفونه إلى الأئمة ، وقد اختص بها من بين الشيعة الرافضة الإمامية ثم الاثنى عشرية ومن هم شر منهم ، وهم الإسماعيلية الذين يقولون بعصمة بنى عبيد المنتسبين زوراً وبهتاناً إلى محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق ، وهم إمن هم في الإلحاد والنفاق ^(١) . ثم إن هذه دعوى من غير دليل فليس لهم حجة إلا ما يدهونه من أنه يجب على الله أن يجعل للناس إماماً معصوماً ، ليكون لطفاً ومصلحة في التكليف ، وهذا فاسد من وجوه ، أدناها أن هذا الإمام مفعول لا موجود ، فإنه لم يوجد إمام معصوم حصل به لطف ولا مصلحة ، ولو لم يكن في الدليل على انتفاء ذلك إلا المنتظر الذي قد علم بصريح العقل أنه لم ينتفع به أحد لكان هذا دليلاً على بطلان قولهم ، فكيف مع كثرة الدلائل على ذلك ؟ ^(٢) .

هذا إلى أن هذا الإمام المنتظر أو المهدي أسطورة أو حديث خرافة ، فإن أهل العلم بالسواب أهل البيت يقولون : إن الحسن بن علي العسكري لم يكن له نسل ولا عتب . « ولا ريب أن العقلاء كلهم يمدون مثل هذا القول من أسفه السفه » فإن هؤلاء الجهال يمدون أن هذا المنتظر « المسمى باسم محمد ابن الحسن » كان عمره عند موت أبيه ، إما سنتين ، أو ثلاثاً أو خمساً على اختلاف بينهم وهذا يجب دينا ومقلاً أن يكون تحت وصاية غيره ، فكيف يكون إماماً ومعصوماً من الخطأ ؟ ^(٣) .

فإذا تبين لنا أن أبا الأئمة وإمام الأولياء وهو (علي) رضى الله عنه هو

(١) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٢٢٨ ، ٢٢٩ .

(٢) نفس المصدر ج ٢ ص ١٣٤ .

(٣) رأس الحسين من ص ٥ — ٧ .

ورولاه الحسن والحسين ، لم تثبت لهم العصمة ، أو لم يضيفها إليهم نهي قرآني أو حديث نبوي ، فبأن لا تثبت لبقية الأئمة بعدهم أولى

ثم إن هذا اللطف الذي يحتجون به ، قد جاء وسبق في القرآن الكريم وفي الحديث الشريف ، ولم يصحح الناس في حاجة إلا إلى حاكم ، أو خليفة ، يختارونه من بينهم على صفة ينمض بها بالأمر ويكون في وضع المستشير دائماً^(١).

ويتقدم القاضي عبد الجبار لإبطال هذه العصمة من طريق استدلالهم عليها بالمعجزة أو الظارق وكونه من شروط الإمام ودليل عصمته من انشأ ، فيبين أنهم يوجبون ظهور المعجزة لأجل العصمة ، ثم يوجبون العصمة لأجل المعجزة ، وهذا تناقض ويوجب ألا يعرف واحد منهما^(٢) . وبعد هذا فالفائدة في ظهور المعجزة على الإمام وإثبات عصمته من الخطأ ، « قيام المعجزة به على من يأنه الاتياد له . فقد كان يجب أن يكون الظوارج وسائر من خالف طلياً أمير المؤمنين (من أتباعه) يعرفون ظهور المعجزة عليه ، ولو كان قد ظهر لهم ذلك ما خرجوا عليه » ولما كان الأولى فيما يورده من الجواب عليهم ذكر ذلك ليعين عصمته وزوال الخطأ من تدبيره ورأيه . ولما كان لم يذكر معجزة ولا دليلاً خارقاً على رأيه^(٣) . ولا يجب ففسكرة العصمة هذه لم يكن يعرفها ، ولم تكن قد عرفت من قبل لا بالنسبة للأنبياء ولا بالنسبة للأئمة ولا للأنبياء ، فلم تنطرق إليها الأسفار الدينية المسيحية ولا اليهودية ، ولا القرآن نفسه ولا حديث الرسول (صلى الله عليه وسلم)^(٤) ، وإنما كان

(١) ينظر الفتى ج ٢ (الكلام في الإمامة) ص ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ .

(٢) المصدر المتقدم ص ٢٤٩ .

(٣) المصدر المتقدم ص ٢٥٦ ، ٢٥٥ .

(٤) الصلة بين التصوف والشيعة ج ١ ص ١٤٩ ، ٢ ص ٦٢ .

يكرر دائماً : « إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى » وأنه دائم الاستغفار والنوبة إلى الله الخ : وإزاء هي فكرة شيعية أصيلة ثم أخذت طريقها إلى محيط التصوف . وإذا كان المسلمون من أهل السنة وغيرهم قد تكلموا فيها بعد ذلك بالنسبة للأنبياء ، ونفوها عن غيرهم ، فإنما ذلك مجازاة أو رد فعل لهذا الاتجاه الإلهادي السائد ، وإعطاء كل ذي حق حقه .

وحينئذ فلم يجد لإبائهم كلمة « ولي » تلك اللاماني التي تقدمت وحصرهم لها في دائرة محدودة أساس تعتمد عليه ، وأنه ليس لأولياء الله حقيقة شيء يتميزون به عن الناس لا في نسب ولا في مظهر ، ولا في طريقة تند عن طريق السمكتاب والسنة ، فلا يتميزون بلباس دون لباس كما قيل : « كم من صديق في قباء ، وكم من زنديق في عباة » . بل يوجدون في جميع أصناف أمة محمد (صلى الله عليه وسلم) إذا لم يكونوا من أهل البدع الظاهرة والفجور ، فيوجدون في أهل القرآن والعلم ، وفي أهل الجهاد والسيف ، وفي التجار والصناع والزراع الخ^(١) فهم بإيمانهم وبأعمالهم ووجودون في أي مكان وفي أية طائفة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

٣ - ماذا وراء الاتفاق بين هاتين الطائفتين ؟

بقي علينا أن نبين سبب ذلك الاتفاق بين الغلاة من الشيعة وأصحاب التصوف الفلسفي . ذلك أن هدف هاتين الدعوتين -- (الشيعة الغالية والتصوفية) -- واحد وهو تقويض دعائم الإسلام تأثراً بالغنوصية الفارسية ، وإحسانه إلى خليط عجيب من الفلسفة والوثنية والدين ، وذلك تحقيقاً لأمال الفرس الناقين وغيرهم من أصحاب المبادئ الشعوبية^(٢) ، وجعلوا محور

(١) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لابن تيمية ص ٢٣ و ٢٤ .

(٢) قطر الولي في (مبدأ الباطنية وكيف قاموا) . ويقارن بذلك رسائل

إخوان الصفا ج ٤ ص ٢٤ ، ١٢٤ ، ٢١٥ ، ٢٣٥ ، ٢٤٧ ، ج ٣ ص ١٢٧ .

حركتهم هذه هلياً وبلية « وأظهروا محبتهم ووالايتهم كذباً وانغراء ، ثم كذبوا هلى أكارهم الجامعين بين العلم والدين المشهورين بالعلاح والرشد «^(١) . ووصلوا بهم وبأنفسهم الى ما رأينا من مرتبة النبوة ثم مرتبة الإلهية « وارتفعوا للتصوفة بأنفسهم بالمجاهدة وأحياناً بالعلم السرى الى نفس اللتام «^(٢) ، ومن هنا ترى أن للفلو الشيعى والنصوف الفلسفى هدفاً مشتركاً : « هو أن يكون للإنسان موضع قدم فى الإلهية ، وتصريف شئون الدين والدنيا بقدره غيبية » . ليصلوا من وراء ذلك الى غايتهم السيامية والاجتماعية والتفاف العامة حولهم وإيمان أكارهم جزء بهم . وفى هذا كما قدمت ، هدم النبوات والرسالات من طريق خفى «^(٣) ، فضلاً عن المبطو بمستوى كلمة (ولى) عما أرادها القرآن الكريم ، مما دعا الى استخفاف الناس بها ، وصارت من أهون المراتب أمامهم وأسماها فى الوصول إليها فى نظرهم وفى نظر العامة بأرخص ثمن وأتفهه بليل . فقع خاص حقير أو جليل .

وأخيراً لعل سمو هذه الكلمة (كلمة ولى) بما تحمل من نهاية الحب والقرب والنصرة فى العرف السنى وإطلاق الله سبحانه وتعالى لها على الصحابة فى موقفهم من رسول الله ، وشيوع هذا الإطلاق فى القرآن الكريم وحديث الرسول (صلى الله عليه وسلم) مع ثناء الله سبحانه وتعالى هلى الصحابة بما لائناهم به «^(٤) ، هو الذى دفع الغلاة من الشيعة الى إطلاقها هلى أئمتهم بهذه

(١) قطار الولى فى (العنوان المتقدم) .

(٢) Corrin . Henbui : Histoire de la philosophie islamique (٢) Gallimard. 1964.

(٣) الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٣٣ .

(٤) وذلك مثل قوله تعالى : « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها

العلماني المتقدمة ، ليرفعهم في نظر أتباعهم إلى تلك الدرجة والدنيا ، وذلك
 بأمر قاهر فهموه من حديث الرسول ﷺ : « من كنت مولاه فعلي
 مولاه » (١) . وإلى جانب ذلك ، فهم يرون في (الولاية) ، سلطة عامة على
 الناس أجمعين يتولون بها شئونهم في الدين ، ثم جاء المنصوفة من بعدهم ،
 فخرجوا أيضاً تلك الكلمة أقرى في دلالتها في إطلاقها على المبتازين منهم ،
 خاصة وأنهم مختلفون في أصل كلمة صرفي وفي معناها أيضاً ، وكثير منهم قد
 خرج باشتقاقها من أصله مخالفين بذلك القاعدة في الاشتقاق (٢) . وبذلك
 سارت كلمة « ولي » علماً على الإمام في التصوف مثلاً صارت علماً على الإمام
 في الشيع ، واقتصر دهرها على هذا هذين الطائفتين .

== الأنهار » سورة التوبة آية ١٠٠ . ينظر أيضاً سورة الحشر آتي: ٩٤٨ . وسورة
 الإطلاق آية ٤ .

- (١) تاريخ الفلسفة الإسلامية (لكوربان) مقدمة الإمام (موسى الصدر) .
- (٢) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٧ . قارن : الفرقان بين أولياء
 الرحمن وأولياء الشيطان ص ٢٤ ، ورسالة الصوفية والفقراء ص ٣ ، واللمع للسراج
 ص ٤٠ ، ٤١ ، والمدخل إلى التصوف الإسلامي ص ٦٩ .

الفصل الثاني

شخصيات الأولياء وأصنافهم

بعد أن عرفنا مفهوم الولي في القرآن الكريم ، وبعد أن تكلمنا على هذا المصطلح الجديد النعسفي للولاية لدى الشيعة والمتصوفة ، فن واجبنا أن نورد نماذج للأولياء من ينطبق عليهم وصف القرآن الكريم والحديث الشريف ، لكي يتسنى لنا أن نميز شخصية الولي حقيقة من شخصية الولي الدعي ، ونكون بهذا قد أجبنا — عملياً — عن سؤالنا : (من هو الولي) .

وشخصية الولي في الإسلام كما يرى الإمام الشوكاني : هي شخصية إيجابية عملية ، تدور مع الحياة حيث تسكون ، وترسم خطى الدين في كل ما أصار أو نهى أو رغب أو خوف . بل إن صاحبها لينسأى فوق الالتزام بالأمورات، والمنهيات إلى الالتزام بالمنهوبات والمحجوبات^(١) لا يجب إلا لله ولا ببعض إلا لله^(٢) فهي شخصية عامة غير مقتصرة على فئة معينة من الناس ، لا تفضي

-
- (١) ويعرفه فيقول : « ومن أعظم ما يتبين به من هو من أولياء الله سبحانه ، أن يكون محاب الدعوة ، راضياً عن الله عز وجل في كل حال ، قائماً بفرائض الله سبحانه تاركاً لمناهيه ، زاهداً فيما يتكالب عليه الناس من طلب الملو في الدنيا والحرص على رياستها غير معجب بما من الله عليه من خصال الولاية بحسن الأخلاق . كريم الصبغة إذا زاده الله رفعة زاد في نفسه تواضعاً وخضوعاً ، عظيم الحلم كثير الاحتمال . وبالجملة أعظم استماله بما رغب الله فيه وندب عباده إليه .
قطر الولي في (شخصية الولي) ، (وتواضع الولي وحقيقته) .
(٢) قطر الولي في (المعاداة من الولي كما يمكن أن تصور) .

تحت لواء الصوفية ، ولا تحت لواء الشيعة ، وإنما تحدها هذه الصفات المتقدمة في أى طائفة أو في أى طبقة .

ويذهب ابن تيمية إلى هذا المبدأ ، غير التحيدي لشخص الولي ، فإيراه عاماً في أى طائفة أو مجلس ، تحدهه مثل الصفات المتقدمة ، بل قد يكون مجهولاً لا ينطن إليه إلا من هو مثله ، ومن يزن الناس بأعمالهم ، لا بأشكالهم وألسنتهم ، كما يقول الرسول الكريم (صلى الله عليه وسلم) « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » ، كما تقول الملائكة المأثورة : « كم من صديق في قباء ، وكم من زنديق في مباء » . وأولياء الله هم الذين آمنوا وكانوا يتقون كما تقول الآية القرآنية (١) .

ونلاحظ أن القرآن والسنة ينظران في الأولياء إلى هذين سائياً ، وأكثر ما تكون عملية اجتماعية إيجابية بالنسبة إلى الآخرين ، وهي التي كانت لهم طريقاً إلى الله تعالى ولا يتهم له . فقد أخبر القرآن الكريم بأن أولياء الله هم الذين آمنوا وكانوا يتقون . وبين المؤمنين في قوله : « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب . ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والأنبياء وآتى المال على حبه ، ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب ، وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحيز البأس » أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون » (٢) . وبينت السنة أن الطريق إلى

(١) ينظر سورة يونس آية : ٦٢ ، ٦٣ ، « رسالة الصوفية والقراء » ص ٢٥ ، وينظر أيضاً ص ١١٥ و ١١٦ من هذه الدراسة .

(٢) سورة البقرة آية : ١٧٧ .

الولاية ، هو أداء الفرائض والتقرب بالنوافل ^(١) ، والفرائض تشمل كل الفرائض والواجبات المطلوبة من الإنسان ، والنوافل تشمل كل الأهمال الصالحة التي رغب فيها الشرع فمن أجل هذه المعاني العملية التي في تلك الأعمال ، أطلقت كلمة « ولي » على الصحابة رضي الله عنهم ، ووضعت ههنا على كل من سار في هذا الاتجاه . وهو كل مسلم ، لأن المسلم أصبح بإسلامه وليا لله ومحبا له عكس الكافر الذي لم يؤمن فإنه أصبح هادوا لله .

وإذن فليس في الإسلام تحديد للولاية بالنسبة إلى شخص أو لشيء أو لطائفة منهم إن ما نص عليه بماريق القرآن ، كما في جانب الصحابة رضي الله عنهم ، أي بالجنة كما في العشرة المبشرين بالجنة ^(٢) . ومن انطبقت عليه هذه الصفات التي تقدمت ، بعد هؤلاء العشرة فهو « ولي » لله بينه وبين الله ، ولا يجوز له أن يعالما على نفسه ، ومن الأكمل أن سوله ألا يشهروه بهذا اللقب ، لأن هذا مرسى بين الله والإنسان ^(٣) .

ومع عموم معنى الولاية فلا سبيل إلى حصر أصناف الأولياء ، وإن كان من الممكن الإشارة إلى بعض الأصناف كأدلة عمالية لذلك المعنى . فأول هذه الأصناف : الملائكة . ثم الرسل ، ثم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ؛

(١) كما يقول الحديث ، الذي معناه « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه . » ينظر عقيدة أهل السنة والفرقة الناجية لابن تيمية ص ٥٤ ، ٥٥ .

(٢) مجموعة الرسائل ج ١ ص ٤٣ : وهم أبو بكر ، عمر ، عثمان ، علي ، طلحة ، الزبير بن العوام ، عبد الرحمن بن عوف ، أبو عبيدة عامر بن الجراح ، سعد بن أبي وقاص ، سعيد بن زيد .

(٣) ينظر قطار الولي في (أفضل الأولياء) .

ثم يشير الإمام الشوكاني إلى أصناف أخرى ، وهم : صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويبين أنهم الصنف الذي تتمثل فيه صفات الأولياء أتم تمثيل بعد الأنبياء ، وذلك لأن لهم النصيب الوافر من طاعة الله سبحانه ، ومن التقرب إليه بما يحبه ويرضاه ، ومن العمل بكتابات الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم . وقد جنحوا بين الجهاد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم والعمل بما جاء به والوقوف معه في السراء والضراء الخ . ولهذا فهم خير العالم بأمره لا يفضلهم أحد إلا بالأنبياء والمرسلين ، فإذا لم يكونوا رأس الأولياء وصفوة الأتقياء ، فليس لله أولياء ولا أتقياء ، فتوله صلى الله عليه وسلم « من عادى ولياً » يصدق عليهم صدقاً أولياً ^(١) . ومن يأتي بعدهم ممن يقال له : إنه من الأولياء فليس يصدق عليه هذا الاسم إلا إذا كان متبعاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله ، ومحصلاً من الأعمال ما حصله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) ، في حياته وبعد موته ^(٣) .

وبهذا يتبين لنا أن لفظ الصحابة ، ليس له من لفظه المعنى اللفظي فقط ،

(١) قطر الولي في (المكاشفات الصحيحة وأولياء المؤمنين) ، و (القدر ونفى احتجاج العصاة به) .

(٢) نفس المصدر في (المكاشفات الصحيحة . الخ) .

(٣) وذلك مثل ما هو معروف من جهودهم في نشر الإسلام في أرجاء العالم ، وفي ذلك يقول الإمام الشوكاني : « قد أقاموا أعمدة الإسلام بسيوفهم ، وشادوا قصور الدين برماحهم ، واستباحوا الممالك الكسروية والقيصرية ، وأطفأوا الملة النصرانية والمجوسية ... وأوصلوا دين الإسلام إلى أطراف المعمورة من شرق الأرض وغربها ... ودان بدين الله سبحانه الأسود والأحمر والوثني والملي » . قطر الولي في (الصحابة ومركزهم من الولاية) .

وإنما يراد به كل ما أضافه لهم للفرآن الكريم والحديث الشريف من جبرود وآثر خالدة في سبيل نصرته دين الله سبحانه وتعالى^(١) . فله من ظروفه مع الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفي نشر رسالته السماوية ما يحقق فيه كل معاني الولاية . وحينئذ فلا يست الولاية هنا للصنف من باب أنه صنف ، وإنما من جهة العمل .

وولاية الله سبحانه بهذا المعنى أصل قد أجمع عليه جميع العلماء من المسلمين كما تقدم^(٢) إلا من شذ منهم كالرافضة ، وأتباعهم من غلاة الشيعة والصفوية ومن نحاهم^(٣) ، ولذلك ثنى الإمام الشوكاني بعد ذكر المزايي للصحابة رضي الله عنهم بمهاجمة أعدائهم من الرافضة ومن نحاهم ، وبين الأسباب التي حملتهم على ذم الصحابة رضي الله عنهم ، أو هدم تقديرهم حتى قدرهم ، وهي أن هؤلاء ، ابدوا في حقيقة أمرهم إلا بقايا من الجوس ومن طوائف الشرك والإلحاد ، فلما ظهرت عليهم الشريعة الإسلامية وقهرتهم الدولة الإسلامية ولم يجدوا سبيلا إلى مقاومتها بالسيف ولا بالجدال ه سترها ما هم فيه من الإلحاد والزندقة بحيلة تقبلها الأذهان فانتسبوا إلى أهل البيت المطهرين^(٤) .

(١) من ذلك قوله تعالى في المهاجرين والأنصار : « والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله ، والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا . لهم مغفرة ورزق كريم . والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم ، فأولئك منكم » سورة الأنفال ، آيت : ٧٥ ، ٧٤ . إلى جانب ما تقدم في تحقيق معنى كلمة (ولى) ينظر أيضا قطر الولى : في (موقف أهل البيت من الصحابة) .

(٢) ينظر أيضا : نقض المنطق ص ١٢٩ .

(٣) ينظر درامات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٩ ، ونقض المنطق ص ١٢٧ وما قبلها وما بعدها .

(٤) قطر الولى : (في مبدأ الباطنية وكيف قاموا) .

ثم لما وجدوا أن الكتاب والسنة يصطلمان مع مبادئهم ، وقفوا منهما موتفتين
المداء ومن حاملهما أيضاً ، فقد حوا في السنة المطهرة ، « بعد قدسهم في
الصحابة رضى الله عنهم وجمعوا المتعصبات بها من أعداء أهل البيت فأبطلوا
السنة المطهرة ، وتمسكوا في مقابلتها بأكاذيب متفراة » (١) ، وهذا هو باب
الفتنة ، وطريق القضاء على الإسلام ، فإنهم إذا نجحوا في التشكيك في حجة
هذا الدين والماشرين له من الصحابة رضى الله عنهم ، فقد نجحوا في التشكيك
فيه وتقويضه في نفوس أهله .

ولا يفوتنا في هذا العدد أن ننوه بجهود ابن تيمية في الدفاع عن الصحابة
رضى الله عنهم وإثبات ولايتهم وأنهم خير القرون ، ودحض الاتهامات الباطلة
التي يلصقها بهم هؤلاء الرافضة ، من الإمامية والإسماعيلية والقرامطة
وغيرهم ، ومعظم كتبه (العديدة) تدور حول هذا الموضوع (٢) .

ويذكر (الشوكاني) أيضاً من الأولياء : العلماء العالمين : واعتبرهم
مندرجين تحت كلمة (الولي) في قول الله سبحانه : « من عادى لي ولياً ، فقد
آذنته بالحرب » أو « فقد بارزني بالمحاربة » (٣) .

والعلماء العالمون عنده — كما يقتضيه قول الرسول صلى الله عليه وسلم :
« العلماء ورثة الأنبياء » وكما يقتضيه تسميتهم الله سبحانه وتعالى لهم في قرنه
شهاداتهم بهادته في قوله : « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا

(١) نفس المصدر .

(٢) نذكر منها : منهاج السنة النبوية في نقد كلام الشيعة القدرية ، الفرقان
بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، بغية المرتاد في الرد على القرامطة والباطنية .
شرح العقيدة الأصفهانية . مجموعة الرسائل والمسائل . نقض النطق .
(٣) ينظر قطر الولي : في (نصيب العلماء العالمين من الولاية) .

« علم » ، هم الذين إذا فتح الله عليهم بالمعارف العلمية عملوا بها ، ونشروها بين الناس ، وأرشدوا عباده إلى ما شرعه لأئمة ، ونهبوا الظالم إلى ظلمه ، والعاصي إلى عصيانه ، وعرفوا الأئمة بحقوقها وواجباتها ، وأعرفوا بالمعروف ونهوا عن المنكر وأمسكوا عنه ، وكانوا عند قوله صلى الله عليه وسلم : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبأسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه » فضلاً عن أن يروجوا له ، فهم بذلك أمناء الله حقاً على شريعته وفق الدرجة الأولى من ولاية الله سبحانه ^(١) .

وهم عند الإمام الشوكاني أولياء أيضاً ، لأنهم يوضحون للناس ما وقع عن أهل الزرع من تفسير كتاب الله « بأعريتهم وعلى ما هم فيه من الجبلة » الذين هرفوا بكلام الله ورسوله عن مراحته ، وخالفوا بذلك تفسير رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفسير أصحابه ، والناصبين لهم ، وما تقتضيه اللغة العربية تلقى نزل بها القرآن الكريم « وردوه إلى ما قد دعوا إليه من الباطل المبين » في الأئمة والولاية والنبوة « الذي يعود في أصله إلى الإلهاد وفناء الأديان » ^(٢) .

وهم أيضاً أولياء لأنبأهم الكتاب والسنة والعمل بمقتضاها ، فهم بذلك مجتمعون متبعون لما أنزل الله في كتابه وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، فهم حاملون بقوله تعالى : « انبأوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء ، قليلاً ما تذكرون » ^(٣) .

(١) قطر الولي : في (العنوان المتقدم) .

(٢) نفس المصدر والعنوان — (حماية العلماء العاملين للأئمة من التقليد) .

(٣) سورة الأعراف آية : ٣ ، ينظر قطر الولي : في (الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله في مسائل الدين هو الطريقة العلمية) .

ويقابلهم في ذلك المتمسكون ببعض الرأي النابذون لكتاب الله وسنة
رسوله ، وكذلك المقلدون ، « فإن المستدل بمجرد بعض الرأي لا يعلم بما
أهله الله وحرمة »^(١) ، لأنه اعتمد على رأي وترك الكتاب والسنة ،
وكذلك العالم المقلد ، يقر على نفسه أنه لا يعقل حجج الله ولا يفهم براهينه
ولا يدري بما شرعه الله لعباده في كتابه وعلى لسان رسوله ، بل هو تابع
لرأي من قلده مقر على نفسه ، بأنه لا يدري هل الرأي الذي قلده فيه من الحق
أو من الباطل^(٢) .

وبورد كدليل على ذم هذين الصنفين من العلماء قوله تعالى : (قل أرأيتم
ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا ، قل الله أذن لكم أم
على الله تفترون)^(٣) .

(١) قطر الولى : في حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد .
(٢) لأنه من المعروف أن التقليد هو أخذ قول الغير دون دليل أو برهان ،
أو أخذ رأيه دون روايته . قطر الولى في (الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله
في مسائل الدين هو الطريقة العلمية) ، و (حقيقة المقلد والتقليد وحكما) .
(٣) سورة يونس آية : ٥٩ . ينظر : (حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد)
في قطر الولى ، و (حقيقة المقلد والتقليد وحكما) ويذكر الإمام الشوكاني أن علماء
المذاهب وفي مقدمتهم أصحاب المذاهب الأربعة ، بلغ من تمسكهم بسنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم واتباعهم للكتاب ، أن قدموا الحديث الضعيف على الرجوع إلى الرأي ، كما
أجمعوا أيضا على النهي عن تقليدهم والعمل مثل عملهم . وينظر في بيان فساد التقليد
ووجوب الاجتهاد واتباع الكتاب والسنة لا الرأي سواء أكان رأى الشخص نفسه
أم رأى غيره : من (حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد) إلى (سد باب الاجتهاد .
نسخة لشرعية) . وفي موقف الشوكاني من مقلدى عصره وجهاده لهم (جهاد
المقلدين) من قطر الولى . ثم رسالة للمؤلف خاصة بالاجتهاد والتقليد . بعنوان :
(القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد) . طبع مصطفى البابي الحلبي . القاهرة .
سنة ١٣٤٧ هـ .

فبقدر ولاية العلماء المجتهدين لله وقربهم منه بقدر بعد المتوسمين ببعض
الرأى والمقلدين من الله . وقد تقرب منزلة هذين الصنفين من العلماء ، من
منزلة فلاسفة الباطنية وعلماء المتصوفة الغلاة في بعدهم عن السكتاب والسنة ،
وبالنسبة بعدهم عن الله سبحانه وتعالى . فأحاطت الولاية الحقة ، هو السير على
منهج القرآن والسنة والتجرد من الآراء الدخيلة المحرقة للإسلام .

هذه هي شخصية الولي ، وهؤلاء هم الناذج الأولياء والأصنافهم ، وكأني
بالإمام الشوكاني هو وأتباعه ابن تيمية ، وقد قسمنا من هذا التشيل بهذا
النمذج الأخير من علماء أهل السنة العامين^(١) ، الرد على الفلاسفة وغلاة
الشيعة والمتصوفة الذين رفعوا أنفسهم إلى مرتبة أعلى من مرتبة النبوة عندما
دخلوا الولاية على أنفسهم ، ورأوا أن الولاية أسمى من النبوة ، وبنوا هذه
الأفضالية على ما أضافوه لأنفسهم -- زوراً وبهتاناً -- من العلم الإلهي أو
الباطني الذي توضعوا به عن السكتاب والسنة . وسموه علم الأسرار والحقائق ،
وأنهوا أخذهم من أهل البيت^(٢) ، وأدعوا كذلك أن الرسول صلى الله عليه
وسلم لم يكن يعرف ذلك ، أو كان يعرفه واسكن لم يبينه لأتباعه لأنه لا تطيقه
غيرهم^(٣) .

ومع ذلك فإننا سنجد عند الشوكاني بعض رواسب التصوف أو مظاهره ،
نقد رأينا عليهم بعض الهيام معهم في أودية الحب الإلهي الذي خرج به المتصوفة

(١) ينظر فيما يتعلق بابن تيمية ، نقض المنطق ص ٤٤ ، ٤٥ ، ٧١ ، ٧٣ - ٤٧٣
ثم من ص ١ - ٩٥ .

(٢) نفس المصدر ص ١٣٢ - ١٣٣ ، ص ٦٣ - ٧١ .

(٣) نفس المصدر ص ١٣٢ - ١٣٣ .

هن التسمت القرآني إلى المظاهر البشرية^(١) . وكذلك فإنه روى لبعضهم كرامات : منها أنه يورد لعبد الواحد بن زيد^(٢) إحدى كراماته فيقول : « وأصاب عبد الواحد ابن زيد الفالج فسأل ربه أن يطلق أهضاه وقت الوضوء ، فكان وقت الوضوء تطلق له أهضاه ، ثم تعود بعده »^(٣) .

كذلك يورد كرامة للجنييد يرفعها بها إلى درجة الأولياء المذكورين في الحديث موضع الدراسة ، فقد أتى بها كدشال حتى أن العبد إذا تقرب إلى الله سبحانه على العارضة التي رسمها الحديث ، يمار الله سبحانه الذي يسمح به وبصره الذي يمهض به وصارت له القدرة على الأخبار بالأممات^(٤) .

(١) ومن قوله في ذلك :

وكيف ترى ليلى بعين ترى بها هواها وما طهرتها بالمدامع
وتلتذ منها بالحديث وقد جرى حديث سواها في خروث المسامع
أجلك يا ليلى عن المين إنما أراك بقاب خاشع لك خاضع

بوجه هذا الفزاة للذات العلية ، أو يقيس الشعور نحو حب الله بالشعور نحو حب المخلوق ، وفي الوقت نفسه يرد بذلك على المنكرين للحب الإلهي أو درجة الحب الإلهي التي يصل إليها الإنسان ، وأن هؤلاء المنكرين إنما ينكرون شيئاً هم في شغل عن الوصول إليه ، ولذلك لم يعملوا من أجل ذلك الوصول . ينظر قطر الولي : في (مقام المحبة وإجابة الدعاء) .

(٢) من أوائل صوفية البصرة وصاحب الحسن البصري . توفي سنة ١٧٧ هـ .

(٣) قطر الولي : في (متى يكون احتراق كرامة) .

(٤) وهي أن السري السقطي شيخ الجنيد أمره أن يخرج يتكلم على الناس ، فكانه نادى مناد في الناس بأن الجنيد سيتكلم فجاءوا إليه أفواجا ، ولم يطاع على ما دار بينه وبين شيخه أحد فخرج وفي أثناء حديثه ، برز إليه رجل نصراني كان متخفياً وسأله عن معنى حديث : « اتقوا لمراسة المؤمن » فاطرق قليلاً ، ثم قال له : أسلم فقد آآن لك أن تسلم ، فقام وجثا بين يديه وأسلم . قطر الولي : (الولي ومعرفة الغيبات) . وإذا نظرنا إلى القصة فسنجد أن طابع التلقيق فيها

وقد وقع الإمام ابن تيمية أيضاً فيما وقع فيه الإمام الشوكاني من تأثر بالصوفية في بعض المواضع ، فأقر جماعة منهم على ما قالوا وعلى ما سلكوا واهتبرهم أيضاً من الأولياء ، كما اهتبرهم الإمام الشوكاني^(١) ، فنجده يستشهد ببعضهم في أكثر من موضع على سلامة الطريق ، وعلى خاصية المسالك في كنفاج ممتازة للأولياء ، وربما جماعهم مجتهدين فيما اختلفوا لأنفسهم من طريق مثل الفقهاء تماماً بتمام . فيقول هن زهاد البصرة بأنهم صديقون ، كما أن أئمة الفقه في السكوفة صديقون أيضاً ، بل هم من أكمل صديقي زمانهم^(٢) . وفي

شديد الظهور ، فهي دعاية للجهود الصوفية المزعومة في نشر الاسلام ، كما أنها دعائية لمبدأ إخبار الولي بالنفسيات . رجل نصراني يسأل عن معنى حديث « اتقوا فراسة المؤمن » فيستشف الجليل أنه يريد أن يختبره عن طريق هذا السؤال ، وأنه قد أوشك أن يدخل في الاسلام ، فيعلن أنه قادر على استشفاف الغيب ، بتلك العبارة « أسلم فقد آتاك لك أن تسلم » . فالصلة بين موضوع الحديث وبين إجابته ظاهرة فيها الأعداد والتلفيق ، وأن الحديث قد اختير موضوعاً للسؤال ليؤكد الإجابة أو تؤكد الإجابة لأحدهما من جنس واحد ، فالإجابة بتلك الطريقة المتقدمة هي هي تفسير عملي لمعنى الحديث .

(١) يظهر أنهما متأثران بالفكرة السائدة ، بأن التصوف حتى القرن الثالث كان سنياً ، ولم يتفلسف أو لم تدخله المذاهب الإلحادية إلا في نهاية القرن الثالث . وأوائل الرابع ، ولكن الواقع أن التصوف كله من يوم نشأ والزهد من قبله لاصلة لهما بالسنة ولا بالفرق في شيء . ينظر (دراسات في الفلسفة الإسلامية) : المبحث الخاص بالتصوف من ص ١٢٦ - ١٤٧ ، وكتاب (الصلة بين التصوف والتشيع) ج ١ ، ص ٢٧ ، وفي رأي أن ظهور هذين الكتابين في هذا العصر غير المفطرة القديمة إلى التصوف الإسلامي في قرونه الثلاثة الأولى وأنه سني .

(٢) ولا كما ، عبارته : « والصواب أنهم مجتهدون في طاعة الله كما اجتهد غيرهم من أهل طاعة الله ، ففيهم السابق المقرب بحسب اجتهاده ، وفيهم المفتصد الذي هو من أهل اليمين » يشير بذلك إلى درجة أهل اليمين التي تشير إليها آيات الواقعة من آية ٢٧ : « وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين في سدر مخضود . وطلح منضود »

موضع آخر من رسالة الصوفية والفقراء يقرن أبا سليمان الداراني بالإمام أحمد بن حنبل فيقول : « وقد تكلم به (لفظ الصوفية) غير واحد من الأئمة والشيوخ كالإمام أحمد ابن حنبل وأبي سليمان الداراني وغيرهما »^(١) .
ويقول في الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، في معرض البرهنة على بطلان آراء ابن عربي : « فإن ابن عربي وأمثاله ، وإن ادعوا أنهم من الصوفية فهم من صوفية للملاحقة لفلاسفة ، ليسوا من صوفية أهل العلم فضلاً عن أن يكونوا من مشايخ أهل الكتاب والسنة ، كالفضيل بن عياض ، وإبراهيم بن آدم ، وأبي سليمان الداراني ، ومعرفة السرخي ، والجنيد بن شيمس ، وسهل بن عبد الله التستري ، وأمثالهم ، رضوان الله عليهم أجمعين »^(٢) .
وفي شرح العنيدة الاصفهانية يصف بعض هؤلاء وآخرين منهم بأنهم « من خيار المسلمين وساداتهم عند المسلمين »^(٣) .

وفي مواضع أخرى يذكر أبا يزيد البسطامي ، والشبلي كأئمة الأولياء المصطفين .

مناقشة ابن تيمية والشوكاني :

والطريف في هذا الموقف أنه يمكن الرد على ابن تيمية من كلامه هو ومن كتاباته ، ذلك أنه زعيم السنة في عصره وشأنه في ذلك كشأن الإمام الشوكاني ، فهو زعيم السلفية في عصره هو الآخر ، وكل منهما يرى أن طريق

إلى آية ٢٠ . وقد جاءت هذه الدرجة بعد درجت السابيين . ينظر آية ١٠ - ٢٦ من نفس السورة ، ورسالة (الصوفية والفقراء) ص ١٩ ، ٢٠ .

(١) المصدر السابق ص ٧ .

(٢) ص ٤٥ ، ينظر أيضاً ص ٥٢ .

(٣) ص ١١١ - ١١٣ .

الله واضح ، وأن أى زيف أو انحراف منه يخرج صاحبه عن جادته إلى مذاهب مبتدعة ، وأهواء متبعة ، وأن خبر من سار على طريق الله أو طريق القرآن هم الصحابة رضى الله عنهم الذين خلا عصرهم من البدع ، ومن انطرف في الزهد ، والتمذهب بمذهب التصوف ، وأنه من الممكن بعدهم أن نرى خروجاً عن جادة الإسلام ، وتفتشياً للبدع والإلحاد . . الخ

كذلك قد فطن كل منهما إلى جناية الأعمال الجدليلة ، والمنطق العقيمة والميتافيزيقا على المسلمين في بعض مسائل الدين .

فأحصل في عصر هذين الإمامين أنهما لا يعتقدان حقيقة أسس التصوف ، واسكن يظهر أنهما أخذتا بتمويه الصوفية بادعائهم الانتساب إلى السنة والجماعة فظنا أن هذا حق منهم حتى باغ بها الأبر أن استشهدا بقول بعضهم على صنية التصوف ، وصنية أولياء الصوفية ، بل لقد كان هذا الاستشهاد في معرض القول بضرورة تمسك الولي بالكتاب والسنة ، وأن الكتاب والسنة هما للمقياس الوحيد للولاية الشخص^(١) .

ومن استشهاد الإمام الشوكاني قوله : « وما أحسن ما قاله (أبو سليمان الداراني) : « إنما التمس في قلبي الذكته من نكت القوم فما أقبلها إلا بشاهد من هادين : الكتاب والسنة »^(٢) . وقد أخذ الصوفية ، ومن يؤرخون لهم —

(١) ينظر قطر الرلى في (الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال) وفي (نصيب العلماء العاملين من الولاية) .

(٢) نفس المصدر : في (الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال) . ومن ذلك أيضاً ما نقله عن الجنيد : « علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة » . وعن أبي عمرو بن نجيد : « كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل » . كما نقل عن غيرهم « ينظر نفس المصدر ، وقارن : الفرقان لابن تيمية ص ٧٢ ، ٧٤ .

منهم - هذا التوجيه تقيده سن مثل هذين الإيماني الجليين ، بمن ميوله سلفية ، أو معادية لمبادئ الصوفية وهذا هو السراج صاحب اللمع ، يزجى إلينا بعضاً من ذلك التوجيه . يقول في معرض بيان أصناف المتصوفين بالكتاب والسنة : « ... وهندى أن أولى العلم القائم بالقيسط ، هم المتمسكون بكتاب الله تعالى ، المجتهدون في متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ... هم ثلاثة أصناف : أصحاب الحديث ، والفقهاء ، والصوفية »^(١) فقد قرن الصوفية بالفقهاء وأصحاب الحديث لكي ينجح في إدعائه أنهم على سنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، على طريق القرآن الكريم . وهذه نعمة طالما يرددها السراج في كتابه المذكور ، وقد رددنا التفسير أيضاً في صدر رسالته في الصفحة الأولى منها ، وأنطق بها بل مشايخه في أحاديثهم المفرقة في أبواب رسالته ، وكذلك قبل السهروردي في حواراف المعارف من أوله إلى آخره^(٢) ، يظهر أنه هلى هدى الكتاب والسنة ، ولكنه في باطنه وواقعه نبت أجنبي ، وروح غير إسلامي .

ويظهر أن التشدق بالتمسك بالكتاب والسنة كان نعمة عامة وشائعة في تلك السهور ، وطريقة متبعة للوصول إلى مأرب معين أو في سبيل المحافظة هلى

(١) اللمع ص ٢٣ ، هذا في الوقت الذى يفسره المحبة في الحديث الذى معنا بالفناء معتقداً في ذلك بأقوال أقرانه من الصوفية . يقول في هذا الصدد : قال أبو يعقوب السوسى : لا تصح المحبة حتى يخرج من رؤية المحبة إلى رؤية المحبوب : بفناء علم المحبة من حيث كان له المحبوب فى الغيب ، وسئل الجنيد عن المحبة فقال : دخول صفات المحبوب على البذل من صفات المحب ، فهذا معنى قوله : « حتى أحبه فاذا أحببته كدت عينه التى يصير بها ، وسمعه الذى يسمع به ، ويده الذى يبطش بها ص ٨٨ ، هذا مع ملاحظة أن الإمام الشوكانى نفى تفسير هذا الحب « وما ترتب عليه » بالفناء ، ينظر قطر الولى : فى (تحقيق آراء الاتحادية والصوفية) .

(٢) قارن : الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ .

فلك المأرب ، فقد سمعناها تنسب إلى الظلفاء من بنى أمية وبنى العباس وغيرهم
لسان الشيعة ، وأخيراً عند المتصوفة ، والهدف هند الثلاثة واحد .

وباتخاذ تلك النغمة شعاراً غرض آخر هؤلاء الصوفية على كثير من الناس
ومهدوا لهم ، وصاروا من أهداهم الوفيرة ومن يريد بهم كما غرض أمر الشيعة
الغلاة من قبل ، وأصبحنا نجد رجلاً مثل الإمام الشوكاني أو ابن تيمية وقد
انصرف جهده الأكبر إلى الجهاد في ميادين الجود والتكليف والبدع التي فشت
بين عامة الشعب وقتهاهم ، والمفسدة والمغالطة التي تنفست المتكلمين ومن
مما نحرم ، فلم يلتفت لدى الصوفية إلا إلى الشطط الظاهر ، والظلال الصريح
من بعضهم ، مثل مظاهر من الخلاج ، أو ابن عربي وابن سبعين ، والسهروردي
المفتول . فظن من رفع ذلك الشعار المتقدم من المتصوفة ، أنه على دين الله
كما يدعى .

وقد وقع (نيكولسون) فيما وقع فيه ابن تيمية والشوكاني حتى ذهب إلى
أن المتصوف الإسلامي ، كان حتى نهاية القرن الثالث تقريباً واقعاً للمعالييم
الكتاب والسنة^(١) .

وقبل أن أورد ، رد أن تيمية على نفسه أحسن أن أشهر صلماً إلى أن ما قبله
من أن هؤلاء الصوفية مجتهدون قول غير مقبول ، إذ أن الاجتهاد لا يكون
إلا في استخراج الأحكام ، أو التماس العمل الأسكام والأعمال في غير مراسم
العبادات . أما العبادات والمقامات الدينية ، فليست مجالاً للاجتهاد ، وليس لنا
من إضافة إليها فوق ما نص عليه الدين منها^(٢) .

(١) في التصوف الإسلامي وتأريخه ص ٤٧—٧٧ ، الصلة بين التصوف والتشيع

ج ٢ ص ٦٧ ٦٨ .

(٢) إرشاد الفحول في أصول الفقه للشوكاني ص ٢٣٤—٢٣٦ ، قطر النور

في (حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد) .

فهؤلاء في بداهتهم التي خرجوا علينا بها ، متأثرون بعناصر دخيلة على الإسلام ، وهو ما يقول به ابن تيمية ولا يفتكره . فهو يرى أن في لبس الصوفية تقليد مسيحي (وهذا فيما أحب إلينا ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم لم يلبس ثياباً وغبرة) كذلك يمتزجون على حساسية الخوف الزائدة عند البعض بين الدين تأثراً بصعقون عند سماع القرآن ، ويقول : « ولم يكن في الصحابة من مداحه ، فلما ظهر ذلك أنكره طائفة من الصحابة والتابعين » لأن الأول ، التي كانت في الصحابة هي المذكرة في القرآن ، وهي لا تزيد على وجب القلوب ^(١) ودموعهم تفيض ^(٢) ، واقتصرار الجلالة (الله نزل أحسن الحديث كتاباً تتشابها ثانياً ، فتشبه منه بملوك الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم ولونهم إلى ذكر الله) . فهاهنا من مظاهر التأثير التي مدتها القرآن الكريم ، وهي من تأثر بالبعث نابع من الشعور النفسي حقيقة ، وما بعد ذلك فهو مزيد من قبل لا صلة له بالكتاب ، ولذلك قال عنه أحد التابعين : « ما بيننا وبين هؤلاء الذين يصعقون عند سماع القرآن إلا أن يقرأ على أحدهم وهو على حائط ، فإن خرج فهو صادق » ^(٣) .

ويقف نفس هذا الموقف من حال الذكر التي يدعونها ويستدل لذلك بحال النبي صلى الله عليه وسلم « فإله أمرى به إلى المسجدين القصور وروج إلى السماء ، وأراه الله ما أراه ، وأصعب كباث لم يغير عليه حاله » ^(٤) .

ويمكن أن تدبّر مدى خروج هؤلاء التصوفية — وخاضة ألياًؤنم — على الكتب والسنة من أقوالهم التي يثبتونها لمزيدهم كوصف وإرشاد إلى طريق

(١) ينظر سورة الأنفال آية : ٢ .

(٢) سورة الإسراء آية : ١٠٩ .

(٣) ينظر رسالة : « الصوفية والنقراء لابن تيمية » ص ٤ — ٦ .

(٤) نفس المصدر ص ٩ — ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ .

الله كما يرون ، فهذا إبراهيم بن أدهم يعلن أنه قد تعلم المعرفة من أحد الرهبان ، و بروى قصته في ذلك أنه دخل على ذلك الراهب صومعته وسأله عن طمأنينه ، فقال له في كل ليلة (حصية) فقال له : « فما الذي يهيج من قلبك حتى تسكنه بك هذه (الحصية) ؟ » قال ترى الذين بهذا أنك (يظهر أنه يريد اللائكة) قلت : نعم . قال : إنهم يأتونني في كل سنة يوماً واحداً ، فيزينون صومعتي ، ويطوفون حولها يظهونني بذلك ، وكلما تماثلت نفسي هن البداة ذكرتها تلك الساعة ، فأنا أحتمل جهد سنة لمن ساعة . . . فوق في قلبي المعرفة ^(١) . فقد ذكرت في قلبي المعرفة لكنه لم يبدئها ما يريد به تلك المعرفة ، وهي ليست في الواقع إلا ما نلمسه من سياق القصة ، وهي التجرد الكامل للعبادة والعزلة ، والإقلال من الطعام على ما يفرض ذلك الراهب ، لكي يحوز ذلك الرضا الذي وصل إليه هذا الراهب . فهذا منه دهوة إلى سلوك هذا الطريق واجتناب طريق القرآن .

وأبو يزيد البسطامي قد أعلن إسقاط النكاييف الشرعية عن طريق ندائه بجهنم وحدة الوجود ، وتنبين هذا منه في نثره عن (القطب) لما فيه في طريقه إلى الحق وأمره أن يعود قائلاً له : « إن الله هو ما تراه في بعين قلبك ، لأنه اختارني بيتاً له ، فإذا رأيته فقد رأيته ، وطفقت حول الكعبة ، وإذا هبتني فقد هبتني وصيحت له . فلا تفنن أني شيء غيره » ورجع أبو يزيد من طريقه ولم ينجح ^(٢) . وهذا يمكن أن نلاحظه بطوائف الباطنية الذين أسقطوا النكاييف ، وأباحوا المحرمات ^(٣) ، أو لاحظهم به .

(١) تلبس إبليس ص ١٤٨ .

(٢) نيكولسون : في النصوص الإلامية وتاريخه ص ١٥٧ نقلاً عن المنشور

لجلال الدين الرومي (طبعة بولاق ص ٥٩ ج ١)

(٣) أظن نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ص ١٩٣ ، ١٩٤ .

وقد قال نيكولسون في شأنه : « إنه هو الذي أدخل في التصوف الإسلامى فكرة وحدة الوجود ، « التى كانت دائمة ذبوعاً عظيماً فى أنحاء فارس حتى زمن الساسانيين »^(١) .

فأين هؤلاء من الكتاب والسنة ؟ وأين مركزهم من الولاية ؟ إن الأئمة بهم أن يكونوا من أولياء الشيطان ، على حد تصانيف ابن تيمية رحمه ، فضلاً عن أن يتجرأوا ويحصروا الولاية فى دوائرهم وأصنافهم هم : أر فى دوائر الشيعة وأئمتهم . سيكون الفصل التالى بمثابة تلخيص ليل على ذلك ، إن شاء الله .

(١) فى التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٢٣ ، ٢٤ ، وقارن السهر رردى : « فى مجموعته فى الحكمة الإلهية » ص ٧٤ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ .

الفصل الثالث

الطريق إلى ولاية الله

ولاية الله أرحبه لبنى الإنسان كما الغاية التي حزننا إليها القوم السالكين
والحديث الشريف ، والتي يسعى إليها كل مسلم بحسب الله برسوله (١) ، ولعلنا
قد لاحظنا فيما تقدم أن الحب من صفات الولاية ، فإذا قلنا في هذا الفصل :
الطريق إلى الولاية أو إلى حب الله للإنسان ، كان ذلك يعني واحد ، وكان
ذلك ملتصقا مع الحديث موضع الدراسة ، الذي يمثل نهاية الطريق الذي رسمه
للمؤمن الأولياء ، وهو حب الله تبارك وتعالى .

وفي هذا تحديد من الشرع السالكين للغاية التي يجب أن يسعى إليها كل
مسلم ، وهي « حب الله لا يبدل أو ولا يفنى له » ، وهي إلى جانب هذا التحديد
غاية سامية وهي أن يحب الله المرء .

وهذا التحديد ، وهذا الاسم ، لا يفيد مزيدا للتصويف ، فبالدرجة الأولى
الأول ، لا نكاد نجد مزيدا للتصنيف ، أثناء عمل غاية واحدة نسعون إليها (٢) ،

(١) ينظر (بحث في وجوب محبة الله) للإمام الزوكاني . مخطوط رقم ٥٩
بجامع مكتبة الجامع المقدس ، بمكة .

(٢) وذلك حيث يقول : « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت
عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه » الشيخ .

(٣) ينظر المنقذ من الضلال ص ١٣٣ وهناك يذكر الغزالي عدة غايات للوصول
لدى المتصوفة ، كل فريق يشجع إلى غاية مخالفة أو يصل إليها ، والغزالي نفسه في
وموله متحير بين غايتين مختلفتين لا يدري ما هو منهما ، فحين يذكر الفناء بالسكينة
في الله سبحانه وتعالى يذكر أيضا مشاهدة الذات العلية أو معرفة الله بالشهود والعيان .

فمنهم من يجعل الغاية من سلوك طريقهم ، هي معرفة الله ، أو معرفة ذاته العلية إما بالبرهان ، وذلك للملادين ، وأما بالشهود واليمان وهذا للأعالمين^(١) . ومنهم من يجعلها معرفة النفوس والقلوب والذرائع ، ويذهبون أنهم في النهاية يحصلون بذلك إلى معرفة الله ، يستعين على الحكمة اليرفانية الدخيلة على الإسلام^(٢) ، من شرف نفسه فقد عرف ربه^(٣) .

وأحياناً يجعلونها الفناء ، كما تقدم ، تزيينهم لولي^(٤) ، وأحياناً يجعلونها الحلال أو الاتحاد ، أو وحدة الوجود كما هو معروف عند أصحاب هذه المذاهب ، وإن كان الأساس فيها جميعاً هو الفناء^(٥) .

وتفصيلهم يحون إلى غاية يشبهونها بتلك الغاية التي حددوها القرآن والسنة ، وتعلق بها الحديث الذي معناه وحى حسب الله لعبده ، فيجعلون غايةهم ومظهر ولييتهم الوصول إلى درجة حسب الولى الصوفى^(٦) ، وهو ما اشتهر في أسماهم بالحلبي الإلهي . فهناك اظهر اختلافهم في الغاية التي ينهل إليها تلك الصوفى .

وأما بالنسبة للأمس الثاني . وهو عدم صمو أى غاية من تلك الغايات فإننا نرى أن في المذاهب الحلال والاتحاد ووحدة الوجود خروجاً على الدين ، وربما

(١) للدخل إلى التصوف الإسلامى ص ٥٧ ، وينظر أيضاً ص ٧٣ من تلك المراجعة فهناك غاية إبراهيم بن أدهم المعروفة أيضاً .

(٢) تاريخ الفلسفة فى الاسلام (لديبور) ص ٢٧ ، وينظر أيضاً نفس المصدر للمقدم والصفحة ، ورسالة القول الأشبه فى حديث من عرف نفسه فقد عرف ربه ، ضمن مجموعة رسائل للسيوطى ، الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ٦٥ وينظر أن عطاء الله السكندرى وتصوفه ص ١٣٥ - ٢٥٠ .

(٣) راجع هذه الدراسة ص ٧٧ - ٨٩ ابن عطاء الله وتصوفه ص ٢٦٩ ، ٢٧٠ .

(٤) فى التصوف الإسلامى ص ١٩٥ - ١٢٩ ، الانسان عند الغزالى

ص ١٢٩ ، ١٨٠ .

إنكاراً لوجود الله كما في مذهب وحدة الوجود، وقد تقدم لنا الفناء وقوله ابن تيمية فيه . وأما المعرفة والحب الإلهي بالمعنى الصوفي ، فالمفروض كما في القرآن الكريم ، أن هذين بدء الطريق لا نهايته ، فإن المعرفة خطوة أولى في الإيمان ، فلا إيمان بالله إلا بعد معرفته ، وهي أهم فطري كما يحدثنا القرآن بذلك في عشرات الآيات : « واثن سألهم من خالق السموات والأرض ليقولن خالقهن العزيز العظيم » (١) ، وسأله أن مثل هذه الآية إنما تنحدث عن الكفار عن قريش ومن العرب الذين يشركون بالله أولاً بما جاز دعوة الإيمان به هل يد محمد (صلى الله عليه وسلم) . فالمعرفة هذه انتهى بها الصوفية — ومن هنا يحوم من أنباغ الأفلاطونية الحديثة — في سبيل الشهود عليها — كغاية — هي خطوة أولى قبل الإيمان ، فلا إيمان إلا بمعرفة ، والإيمان خطوة أولى في سبيل الولاية ، فكل ذي مؤمن ، وليس كل مؤمن ، ولي ، ومن هنا يتبين لنا أن كثيراً من الصوفية ، قبل سلوكهم طريقهم ما كون فهم يبدونه وهم غير مؤمنين بالله سبحانه ، وكذلك ينتهون منه وهم غير مؤمنين إلا بينهم وبين أنفسهم التي خيأت لهم أنهم آمنوا ، إيمان مشاهدة الذات العلية ، أو بالاستدلال على وجودها .

بكذلك الحب الإلهي الذي يتحدثون عنه ، إنما هو حب المخلوق للخالق في ذلك الجو النكفي ، والذي ينزع عن روح غير إسلامية ، أما الحب الذي يؤكده ولاية الشخص فهو حب الخالق للمخلوق والذي لا يصل إليه الدجيم إلا باهتاف الإخلاص في أداء العبادات والأعمال ، ولذلك جعله الله رمز الولاية ونهاية الطريق في الحديث موضع الدراسة ، وجعل مظهره تكريم

(١) سورة الزخرف آية : ٩ .

(٢) ينظر سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٤٦ في إسلام أبي سفيان .

العبد أيما تذكريم وجعل (الحب الإلهي لدى الصوفية) بدء الطريق ووضع الاختيار في الآية الكريمة : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » (١) هذا إذا اعتبرناه حباً لله ، وإلا فهو في الواقع ، مظهر جذب غير إسلامي ، فقد شملت الآية الكريمة بدء الطريق إلى الله ثم الطريق نفسه ثم نهايته ، وهي حب الله للإنسان (٢) ، ولستكنهم لم يروا في الحب الإلهي إلا حب المخلوق للمخلوق وهذا الحد وقفوا ، رغم أن الآية والحديث يعلنان بحب الله لعباده ، ولستكنهم ينكرون أن الله يحب ، كما ينكرون في الواقع أنه يُحِبُّ (٣) .

وإذا كانوا قد هضموا نظريتهم في هذا الحب بما جاء في الحديث « حق أحبه فإذا أحببته كنت معه الخ » فإنهم فسروا الحديث على غير وجهه ، وجعلوه حجة لهم على من ذهبهم في الفناء (٤) ، وبدل أن يكون الله مع العبد

(١) سورة آل عمران ، آية : ٣١ .

(٢) فأول الطريق حب العبد لله ، والطريق نفسه هو اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ، ونهايته أو نتيجته حب الله للإنسان .

(٣) الرسالة القشيرية ص ١٤٣ — ١٤٥ ، واللمع للسراج ص ٨٦ ، والأصل في إنكارهم أن الله يحب عباده كما يحبونه ، أنهم تأثروا بالمنكلمين من القادرين جعلهم المحبة والارادة والرضا شيئاً واحداً ، وأن ذلك الشيء لا يتعلق إلا بمعدوم ، فلا يثبتون لله سبحانه إلا إرادته أن يخلق فقط ، وهي لا تتعلق إلا بمعدوم فاما أن يحب وجوداً من خلقه فهذا باطل عندهم . البهوات لابن تيمية ص ٦٦ ، والتمهيد العراقيه لابن تيمية أيضاً ٥١ — ٥٥ .

(٤) وذلك كما قال أبو القاسم القشيري : « والمحبة توجب انتقام المباشرة فإن المحب أبدأ مع محبوبه ، وبذلك ورد الخبر » ص ١٤٨ رسالة القشيرية : وكما ينقل السراج عن الجنيد في رأيه عن الحب الإلهي « دخول صفات المحبوب على البذل من صفات المحب ، فهذا على معنى قوله : حق أحبه فإن أحببته كنت الخ » ص ٨٨ =

وبصره ، بعد تقربه إليه بالفرائض والنوافل كظهور حب الله للإنسان ، وبسبب
 الله سمع المبدء وبصره كظهور حب الإنسان لله ، وانتهائه فيه إلى درجة النساء
 من الله واكتفائه بذلك من الوصول على الوصول إلى درجة حرب الله له ^(١) .
 ويلبيحى أن هذا التكريم لا يكون للإنسان إلا إذا برهن على حبه لله ، بالسل
 اتباع سبيل المؤمنين ، فقد حرموا أنفسهم من ذلك التكريم الذى كرم
 الله به الإنسان ، ووقفوا دون الطريق للوصول إلى هذا التكريم ، ومن هنا
 كان المصروف فى الوصول إلى درجة حب الله للإنسان ، الذى لا بد منه لطلب
 المصروفى للتخيل من جانب الإيمان لله ، كما دللت بقوله الآية التكرمة حجة
 على هذا الادعاء أى التخيل « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » .
 فالمصروفية فى حالة (المروفة) وحالة (الحب الإلهى) تتأثروا بحيث يجب
 عليهم ، ومن هنا كان بينهم من طرق الله ، وإذا كان هذا شأن المصروفة ،
 فى هذين المخرجين ، المتجولين — ببداً — فهم فى باقى الشايات للتشعبة
 المتعددة ، أكثر بعداً عن طريق الله .

وبقدر اختلاف غايات هؤلاء المصروفية من غاية الإسلام ، تختلف طريقهم
 أيضاً عن طريق الله ، وأصبحت طريقهم ، لا تتم من الإسلام فى شيء ، وإنما
 تنم عن المبادئ الأجنبية والمنظريات الخييلة التى توجهها ، ولذلك فبينا
 الإمام الشوكانى يرسم الطريق إلى الله على غير ما يرمون ، وحسب ما جاء
 فى هذا الحديث باختصار ، حسب ما ورد به الشرع التوهم بالتعصب ،

فهي احب من جانب المبدء حب يصل إلى النساء فيحسن بآله لاشيء ، وأن
 الله هو ، ومن هنا جاء منذهبهم فى الملوك والانحد . فهذا حب أفلوطينى أولى من
 أجله الحديث حتى يثبتوا له أملاً إسلامياً ، ولكن شتان بين هذا وذاك ، فهذا
 حب الله للإنسان وذاك حب إنسانى ، لم يزد على ذلك .

(١) ينظر أيضاً الرسالة القشيرية ص ١٣٤ ، ١٤٦ ، ١٤٧ .

لأنه يفهم الحديث على خير ما يفهمون ، ويرى أن حب الله للإنسان هو أسمى غاية يصل إليها العبد الطامع ، وأسمى مظهر لرضا الله عن الإنسان .

(١) الطريق إلى ولاية الله كما يراه الإمام الشوكاني :

يرى الإمام الشوكاني أن الطريق إلى الولاية ، يتلخص في ثلاث شعب ، الشعبة الأولى : هي الإيمان « بالله » كما نذب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والشعبة الثانية : هي أداء الفرائض واجتناب النواهي . والثالثة : فعل النوافل ، والاستكثار منها .

الإيمان بالله :

ويقول هذه الشوكاني : إنه « الباب الأعظم للدخول إلى سوح الولاية » ، وأنه هو الذي يحدد درجة الولي من الولاية ، يحفظه من العمل والنواب ، لأن الأمر كما يقول إنه : « من لارم الإيمان القوي العمل السوي » .

وفي إشارته إلى أن الإيمان يجب أن يكون على الكيفية التي نذب إليها رسول الله ﷺ ، أن يكون إيماناً بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والقدر خيره وشره ^(١) . ويرى أن أصعب هذه الخصال الإيمان بالقدر ، لأنه إذا حصل للإنسان على الوجه المقدر ، هانت عليه جميع الأمور ^(٢) . وأن إيمان الشخص يتأثر بين القوة والضعف بدرجة إيمانه ، بالقضاء والقدر ^(٣) .

(١) يشير بذلك إلى حديث الرسول صلى الله عليه وسلم « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره » .

(٢) قطر الولي في : (شخصية الولي) .

(٣) قطر الولي في : (الإيمان بالقدر وخاصة المؤمنين) ، (فوائد الإيمان بالقدر) ، (الإيمان بالقضاء ، والاستعاذة من سوءه) .

ويضيف الإمام الشوكاني إلى شعبة الإيمان درجة الإحسان ، وذلك حيث
 جمع الرسول ﷺ الحديث بين الإيمان والإسلام والإحسان^(١) ، لأن
 من بلغ هذه الدرجة كان له الذروة العليا من الإيمان ، فمن يعبد الله كأنه
 يراه ، فإن لم يكن يراه ، فإنه يراه ، كان في الرتبة الأولى من النصيب بوجود
 الله ، وكان له غاية الإخلاص والانصراف إلى الله بالكلية ، وكأنه هو الذي
 أحبه الله فصار سمعه وبصره ويده فلا يفل إلا خيراً ، ولهذا كان من أولياء
 الله عز وجل الراغبين في الولاية ، والذين آذن الله سبحانه من عاداهم
 بالحرب^(٢) .

ومن أعظم محصلات مقام الإحسان : كما يقول الإمام الشوكاني : المشروع
 والخوف والخشية من الله عز وجل ، كما قال الله سبحانه : (ولن خاف مقام
 ربه جنتان^(٣)) . وكما جاء في الحديث « سبعة يظلهم الله تحت ظله يوم لا ظل
 إلا ظله » وفيهم : « ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف
 الله تعالى » .

كذلك من محصلات هذا المقام ، الزهد في الدنيا^(٤) ، في ضوء التوجيهات
 الإسلامية ، والرفق ، والأناة والحلم ، وحسن الخلق وطاعة الوجه ،
 وإفشاء السلام .

(١) ينظر صحيح مسلم ص ٣٠ كتاب الإيمان .

(٢) قطر الولي في (الإيمان والاحسان ولن يجتمعان) ، (الدماء أعظم
 بمظاهر الولاية) .

(٣) سورة الرحمن آية : ٤٦ .

(٤) وقد قيده ابن تيمية باسم : الزهد المشروع ، وعرفه : بأنه ترك ما لا
 ينفع في الدار الآخرة ، مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٢٢٠ .

كذلك من محصلات هذا اللقار ، المداومة على العمل الصالح ، ويستدل على كل ذلك بالأحاديث الشريفة والآيات القرآنية التي وردت فيها ^(١) .

(ب) أداء الفرائض :

وهي كما جاء في الحديث : — « ما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه » — أحب الفرائض إلى الله ، لأن في أدائها اشتغالاً للأمر ، وهو ظاهر الطاعة ، وإظهار لذلك العبودية ومخافة الربوبية ، ولا ينافي أنها أعظم تقربات إلى الله إن الله يحب للتقرب بالنائلة ، بل من تقرب بها بعد أداء الفرض ، كان ذلك دليلاً على روح الإخلاص في الاشتغال لأداء الفرض ، فالنوافل وأدائها بعد الفرائض ، كالدليل على إحسان أداء الفرائض ، وحسن قبولها من الله سبحانه ^(٢) .

ومن هنا ، فليس أداء الفرض مسقطاً للمعصية فقط ، دون ترتيب ثواب هامة كما يتبادر إلى بعض الأذهان ، وإنما إذا أدى الفرض بروح الإخلاص ، كان له من الثواب إلى جانب النجاة من العقاب ، ما يتكافأ مع نية الأداء وروحه ^(٣) :

وقد ذهب الإمام الشوكاني إلى أن هذه الفرائض ، منها ما هي ظاهرة ومنها ما هي باطنة وهي محاربة للاعتقادات الباطلة ، وأن أداء الباطنة ، والاشتغال لأمر الله فيها لا يقل ضرورته عن أداء الظاهرة ، بل إن أثر الباطنة في حياة الإنسان يكاد يكون أبعد أثراً من الظاهرة ، كما قال أحد وثني الهند

(١) ينظر قطر الولي في مقام الاحسان ولما يكون ؟ ، (مقام الولي وإجابة الدعاء) .

(٢) نفس المصدر في (محبة الله بين أداء الفرض والنفل) .

(٣) نفس المصدر في (ليست الادامة شرطاً في القرب) .

بعد إسلامه : « جادت نفسي في كسر الوثن الذي أهدته لييلة فمليتها وكسرتها ؛ وأنا في جهاد لها نحو عشرين سنة في كسر الأصنام الباطنة فلم أقدر عليها ؛ وفيه فزع جهادي لها أبداً »^(١) . فإن الرجل قد يؤمن بالله ؛ وملائكته وكتبه ورسله ، والقدر خيره وشره وهو مشتمل على شيء من هذه المعاصي الباطنة »^(٢) مثل الحسد والعجب ؛ والكبر . والرياء الخ .

١ - الفرائض الظاهرة :

والفرائض الظاهرة ليست فقط هي الخمس التي اشتمل عليها حديث بني الإسلام^(٣) على خمس ، واشتهرت بأنها هي أركان الإسلام بل هي كثيرة جداً يصعب حصرها ، وتسمى الإحاطة بها . « ناهيك أن رأس الفرائض الظاهرة » الجهاد « وليس من جملة الخمس التي اشتمل عليها حديث الإسلام » وهي « معرفة لكل ذي علم وفهم » . ولذلك أثر الإمام الشوكاني عنهم ذكرها ، تفادياً للإحاطة^(٤) .

ولم يفته أن يلحق بذلك الفرائض الظاهرة ، ترك للمعاصي ، فيجعل ترك المعاصي من أعظم فرائض الله ؛ ويندكر أنه لا خلاف في أن الله افترض على العباد ترك كل معصية كائنة ما كانت ، « فسكان ترك للمعاصي من هذه الحثية ، داخل تحت عموم قوله : « وما تنكب إلى عبدني بشيء أسأب إليه مما افترضت عليه »^(٥) .

(١) قطار الولي في (طهارة الباطن ، وأثرها في مركز الإنسان من الولاية) .

(٢) نفس المصدر .

(٣) ينظر صحيح البخاري ص ٩ .

(٤) نفس المصدر في : (الطريق إلى طهارة الباطن) .

(٥) نفس المصدر في (من أداء الفرائض وترك المعاصي) .

٢ — الفرائض الباطنة :

١ — إخلاص النية في أداء الأعمال ، وقد جعلها الشوكاني عمدة الأعمال التي تقرّب عليها صحتها أو فسادها ، والمرجع في ذلك هو حديث : « إنما الأهمال بالنيات ، وإنما اكمل امرؤ ما نوى » وغيره من آيات القرآنية والأحاديث النبوية التي تمّحض على الإخلاص ، وتنتهي عن الرياء ^(١) .

٢ — البعد عن سوء الظن غير المشروع ، وعن الحسد ، والتباغض ، والتدابر ، وبالإجمال كل ما جاء في الحديث . « إياكم والظن ، فإن الظن أكذب الحديث » ^(٢) إلى آخر ما نهى عنه من المماص الباطنة .

٣ — البعد عن الكبر والعجب « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من مات وهو يرى من الكبر دخل الجنة » . « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر » ^(٣) .

٤ — الصدق والبعد عن النفاق ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كان له وجهان في الدنيا ، كان له يوم القيامة لسانان من نار » ^(٤) .

٥ — الأمانة والبعد عن الخيانة ، فقد وردت الأحاديث بأنها من خصال النفاق ^(٥) .

(١) نفس المصدر في : (الطريق إلى طهارة الباطن) .

(٢) وإكاله : « ولا تجسسوا ، ولا تنافسوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا كما أمركم ، المسلم أخو المسلم : لا يظلمه ، ولا يجره » قطر الولي في : (الطريق إلى طهارة الباطن) .

(٣) قطر الولي في : (نفس العنوان المتقدم) .

(٤) نفس المصدر . (٥) نفس المصدر .

٦ — الحجة ، والبغض ، والكراهة : فيجب الخير ولا يجب إلا الله
وبغض الشر ولا يبغض إلا الله ^(١) .

٧ — الطيرة ، فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنها شرك ^(٢) .

٨ — التوبة ، وهي أشهر من أن يستدل عليها ^(٣) .

٩ — الخشية والخوف من الله عز وجل ^(٤) .

١٠ — حسن الظن بالله ، وعدم الارتكان إلى طول الأمل ^(٥) .

١١ — الصبر « وقد ورد مدحه ، وكون الله مع الصابرين وما لهم من
الآجر العظيم في الكتاب والسنة » ^(٦) .

ويقتسم هذه المجموعة من الفرائض الباطنة بقوله : « وبالجملة فاستيفاء
الفرائض الباطنة ، والمحرمات الباطنة التي تركها من الفرائض يطول جداً ،
فلنقتصر على هذا المقدار » ^(٧) .

(ح) التقرب بالنوافل :

والنوافل عامة ، شاملة لجميع أجناس الطاعات من صلاة وصيام وزكاة
وحج . الخ كل ما ندب الله بمبجانه إليه من غير إيجاب أو فرض ^(٨) .

وباستعراضنا للنوافل التي يذكرها الشوكاني يتبين لنا أن ظاهر الشرع

(١) نفس المصدر . (٢) نفس المصدر .

(٣) نفس المصدر .

(٤) نفس المصدر والصفحة . (٥) نفس المصدر .

(٦) نفس المصدر والصفحة . (٧) نفس المصدر .

(٨) نفس المصدر في : (التقرب بالنوافل) .

الإسلامي على حد تعبير الصوفية — كفييل وحده بأن ينتج الولي الذي يباهي
به الله سبحانه ملائكته ، فضلا عن أن يسلك الإنسان في رتبة الملائكية كما هو
مطمعون من رياضاتهم وطرقهم وبجاهداتهم التي يسمونها علم الباطن .

١ — من نوافل الصلاة :

يذكر منها روائب الفرائض الخمس كما هي معروفة في مواضعها ، ويستشهد
على فضيلة كل راتبة والترغيب فيها بما شاء له الاستشهاد من الأحاديث
الشريفة ، ثم كذلك يذكر صلاة الليل مع الوتر ، ثم صلاة الضحى ، ثم قسمة
المسجد ، ثم الصلاة عقب الوضوء ، ويشير إلى أن الباب مفتوح أمام من يريد
التقرب بنوافل الصلاة في جميع الأوقات ماعدا أوقات السكرانة (١) .

٢ — من نوافل الصيام :

يذكر أن من تلك النوافل المؤكدة ، صيام شهر (المحرم) ، ويوم
عاشوراء ، وست من شوال ، كما ثبت في الحديث : « من صام رمضان وأتبعه
ستاً من شوال ، فسكأنما صام الدهر » وكذلك صوم شهر ذي الحجة ،
وأفضلها يوم عرفة ، وكذلك صوم شعبان . وهذه هي المؤكدة من الصيام .
وبقية الأيام سهل قبول من الله سبحانه لصيامها ، ماعدا الأيام المنهية عن
صيامها كأيام الأعياد ، وكما قال : يكفي في مشروعية مطلق التنقل بالصيام
حديث : « الصوم لي وأنا أجزى به » (٢) .

ثم يذكر بعد ذلك من النوافل التي قال الحديث عنها : « وما يزال عبدي

(١) قطر الولي في : (من نوافل الصلاة) .

(٢) نفس المصدر في : (من نوافل الصيام) .

يتقرب إلى النوافل حتى أحبه ، والتي أثرت من الرسول صلى الله عليه وسلم وحض هليها ، نوافل الحج ، ونوافل الصدقة ، ونوافل الأذكار ، ثم يبين أن أفضل الذكر ^(١) ، ما كان في دعاء الرب عز وجل لقوله تعالى : (ادعوني أستجب لكم ، إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) ^(٢) ويبين أن هناك أذكراً مخصوصة بأوقات معينة وحالات خاصة ويذكر فوائده تلك الأذكار ، ويبين أن أفضلها هو كلمة التوحيد ^(٣) ويضيف إلى تلك النوافل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضيلتها ^(٤) ، ثم التسبيح وفوائده ، ثم الأدعية التي أثرت من النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم الأدعية عقب الوضوء والصلاة ، وعند الأذان والإقامة ودخول المسجد إلى آخر ما هنالك من أدعية في الصلاة والصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها ^(٥) .

هذا هو الطريق إلى الولاية أو هذه هي مماله كما خطه لنا القرآن والسنة ، وهو الذي يطلع الشخص المحبوب لله سبحانه ، ونرى أنه رياضة أو مدرسة قد أعدها الإسلام تخرج فيها الإنسان ، وقد صقل خلقه وسمت نفسه ، وأصبح شخصاً صالحاً لنفسه ولوطنه ولدينه ولننظر طريق الصوفية بقدر ما تسمح لنا هذه المقدمة .

(١) قارن هذا بما يراه ابن باديس في الذكر ، وأن أفضله هو تلاوة القرآن الكريم . الأستاذ الدكتور محمود قاسم في كتابه « الإمام عبد الحميد بن باديس » ص ١٢٢ .

(٢) سورة غافر آية : ٦٠ .

(٣) اصدر المتقدم في : (أذكار التوحيد) .

(٤) نفس المصدر في : (الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضاها) .

(٥) نفس المصدر في : (التسبيح وفوائده — الأدعية داخل الصلاة) .

(ب) الطريق إلى الله كما براه الصوفية :

لعلنا لا نحمد كثيراً هن الصوابع إذا قلنا إن الطريق إلى الله كما أشار إليه الإمام الشوكاني ، من شأنه أن ينتج الشخص المحبوب لله والمفيد للمجتمع في الوقت ذاته ، وأن طريق الصوفية من شأنه أن ينتج الشخص المفيد لله ، وعن المجتمع في كثير من الحالات ، وذلك لما اشتمل عليه كلا الفريقين ، من أمور تفتقر في غايتها ، كما اختلفت تلك الأمور نفسها في كلا الفريقين — في طبيعتها ، كما يجدر بنا أن ننبه إلى أن هذا الطريق الإسلامي الذي أشار إليه الإمام الشوكاني ، ليس من المعتم المرور به من أوله إلى آخره لكي يكون الإنسان ولياً ، وإنما يكفي أن يؤدي ما يستطيع منه ، — ولو قل — روح الإخلاص ، ليصل إلى درجة الولاية أو حب الله ، فمن الممكن أن يحبه الله ، وهو في أول هذا الطريق أو بعد أداء بعضه ، ثم لا يعمه ذلك الحب عن الاستمرار في تلك الطاعات والإكثار منها ، وهذا علامة ولايته ودليل استمرارها^(١) . نظريتي الإسلام ليس طريقاً آلياً ، وقتنا بوقت ولا محدوداً بكم ، كطريق الصوفية ، وإنما يمكن للإنسان أن يكون حبيباً لله ، إذا آمن وأخلص النية بعد قليل من العمل ، وبعد قليل من الوقت . أما الصوفية فنظريتهم آلى شكلي ، خال في الأغلب الأعم من روح الإخلاص ، يؤمن بالكم لا بالكيف ، فمنهم لا بد من أن يمر المرید بكذا وكذا وكذا حتى يصل ، وعندهم طريق له أول وله وسط وله آخر^(٢) ، أما طريق الإسلام ،

(١) قطر الولي : في (ليست المداومة شرطاً في القرب) ، (مقام المحبة وإجابة الدعاء) ، (ضلال المدعين لرفع التكليف) .

(٢) ينظر المتقدم من الضلال للفرز الى ص ١٣١ . والإشارات لابن سينا قسمي

فستطيع أن تقول إن له أولاً وليس له آخر ، فتي وجدت روح الإخلاص في العمل فقد وجد حب الله وولاية الشخص لله سبحانه . ومن هنا كان طريق الإسلام خالياً من روح الهنمة والترويض والتسكاف ، وكان طريق الكثيرين من الصوفية فيه صنعة ورياضة وتسكاف .

وطريق هؤلاء المتصوفة يجمع إلى جانب كثير مما قدمه (الشوكاني) أساليبهم التي اختصوها بها وابتدعوها ، طبقاً لما تأثروا به من ثقافات أجنبية من الدين الإسلامي ، وقد صرنا قول إبراهيم بن أدهم ، إنه تعلم المعرفة من راهب يقال له سيمان ^(١) .

وابن سينا يرى أن الصوفي يمكن أن يمر بثلاثة أسماء حسب تحفة بثلاث صفات ، كل صفة تقابل اسماً : (قلزاهد) : هو « الممرض من متاع الدنيا وطيباتها » . (والمابد) هو « المواظب على فعل العبادات من القيام ، الصيام ونحوهما » . (والعارف) هو « المنصرف بفكره إلى قدر الجبروت مستهياً لشروق نور الحق في سره » . « وقد يتركب بعض هذه مع بعض ^(٢) » . وأرق هذه الثلاثة هو العارف ، وهو الذي يتسامى في عبادته وزهده لأنه سما بنفسه وبفكره إلى مشاهدة نور الحق والانصراف إليه عن كل شيء غيره ، « قلزهد عند غير العارف معاملة ما ، كأنه يشتري بمتاع الدنيا بمتاع الآخرة ، وهذه العارف تنزه ما عما يشغل سره عن الحق ، وتسكبر على كل شيء غير الحق » . « والعبادة عند غير العارف معاملة ما ، كأنه يعمل في الدنيا لأجرة . يأخذها في الآخرة هي الأجر والثواب » .

(١) ينظر ص ١٤٠ من تلبس إبليس .

(٢) الإشارات والتشبيهات قسمي ٣ ، ٤ ص ٨٠٠ النمط التاسع .

« وعند العارف رياضة ما ، لعممه ، وقوى نفسه المتوهمة ولا تخيلة ليجرهما
إلتهويد هني جناب الغرور ، إلى جناب الحق ، فتصير مسألة للسر الباطن
حينما يستجلى الحق لا تنازعه » .

« فيخلص السر إلى الشروق الساطع ، ويصير ذلك ملكة مستقرة ، كما
شاء السر ، اطلع إلى نور الحق غير مزاحم من الهم بل مع تشجيع منها ،
فيكون منخرطاً بكلية في سلك أسرار القدس » (١) .

وقد أشار إلى نحو من هذا في رسالة له صغيرة ، وهي المسماة (برسالة
الزيارة) (٢) .

وفي أغلب الظن أنهم لم يتمسكوا بأداء العبادات من صلاة وصيام »

(١) نفس المرجع ص ٨٠٢، ٨٠١ . ونلاحظ أن في عدم النظر إلى حزام على
العبادة تأكيد لفكرة « أنهم لا يسلكون طريقهم ، إلا للوصول إلى الإيمان أو
معرفة الله سبحانه » وأن هذا هو مظهر شكهم ، ولعبادات عندهم ، ليست لطالب
الثواب ، وإنما هي للوصول إلى مرحلة التأكد من وجود الله ، ثم بعد ذلك
يسكفهم هذا التأكد ، وهذه المشاهدة ، ولكن هذا غير ما جاء به الدين ، فإن
الله ما طلب هملاً ، إلا بعد الإيمان ووعده عليه بالثواب ، وآمن به من العقاب ،
وفي الواقع ، أن الخوف ، والرجاء ، هما مظهر الإيمان بوجود الله ، فإذا لم يتجه
العمل إلى الرغبة في الجنة ، أو النجاة من النار لم يدل على اعتناق بوجود الله ،
وكان هملاً متجهاً إلى غير الله ، فإما إلى قصد منفعة خاصة ، وإما إلى الاستمانة
به على سلوك طريق التصوف ، كما هو قصد معظمهم . يروي ابن تيمية : « قال
بعضهم : من عبد الله بالحب وحده ، فهو زنديق ، ومن عبد الله بالخوف وحده ، فهو
خارجي ، ومن عبده بالرجاء وحده ، فهو مرجي ، ومن عبده بالحب ، والخوف ،
والرجاء ، فهو مؤمن موحد » . التحفة العراقية في الأعمال القلبية ص ٦٠، ٦١ .

(٢) مخطوطة بدار الكتب المصرية ضمن مجموعة رقم (٢٦٩٤ و) .

إلا للمريدین فقط ، لأنهم لا يزالون دون الوصول^(١) ، وربما كانت تلك
العبادات البدنية ، هي النصف الأول من اجتياز الطريق ، وبعده يلتفتل
المريد إلى مقامات أخرى ، مثل التوبة والصبر والشكر والخوف والرجاء الخ .
على ما يوصى به تقسيم كتاب الإحياء الإمام الغزالي^(٢) ، فقد جعل النصف
الأول للعبادات أو للفرائض والنوافل التي أشار إليها الإمام الشوكاني ،
والنصف الثاني لبيان طريق الصوفية في إتمام السكال الروحي للنفس الإنسانية .

وفي هذه المرحلة الثانية التي يمر السالك فيها بالمقامات ، ربما يكتفى بذلك
للمريضة التي بسمونها روحية ، وربما تنصرف على الفرائض إلى جانب ذلك
ويترك النوافل كما أوصى بذلك الإمام الغزالي^(٣) .

ولنضع في اعتبارنا ، ونحن ننتقل مع هؤلاء اثنين معالم طريقتهم أنهم
شاكون متحمسون للإيمان باحثون عن الله ، فطريقتهم ليس مؤسسا على
الإيمان ، وإنما هو يتهدى من الشك ، ويحاول أن ينتهي بالإيمان .

نتبين هذا في غابتهم المثلى من التصوف ، وهي مشاهدة الحق سبحانه
والإتصال به ، والاطلاع على أسرارهم فكأنهم لا يقتنعون بالإيمان ، إلا إذا
تكان هن مشاهدة ورؤية ، تهج بهذا أقوالهم في مقامات التصوف وأحواله ،
وقد ص بنا من هذه الأقوال ما يمكن أن نرى فيه ذلك ، من مثل قول إبراهيم

(١) ينظر السهر وردى الحاي في مجموعة في الحسكة الإلهية ص ١١٤ ، ونلس
بعذا أيضاً في قول أبي سليمان الداراني : أن الله يفتح للعارف ، وهو على فراشه ،
مالا يفتح لغيره وهو قائم يصلي . أنظر أيضاً قطر الولي في العناوين السابقة .

(٢) إحياء علوم الدين ج ٢ ص ١٩ ، ٢٠ كيمياء السعادة ص — ٩٠ .

(٣) قارن : في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٦٠ — ٦٢ .

نابن آدم وابن سينا وغيرهم^(١) كما أنه سيستقبلنا من هذا ما يمكن أن نؤكد به هذه الفكرة .

ويكفي أن ننظر في أصول طريقتهم من الزهد والعزلة والذكر أو العبادة أو الرياضة ، فسنجد الغاية منها هي الوصول إلى الإيمان القائم على المشاهدة والكشف ، لا الخوف من الله ، ولا الرغبة في جنته ، وقد مر بنا قول ابن هري في تعريف الأولياء ، بأنهم الذين آمنوا بالإيمان اليقيني ، وكانوا يتقنون سبب صفات النفس وموانع الكشف^(٢) .

أما تعبدات والطاعات في الدين الإسلامي ، فهي الفروع بعد الأصل الذي هو الشهادتان ، وقد طلبت هذه العبادات من العبد ، لمنافع دنيوية وأخروية ، وليست لرؤية الله في الدنيا ، كما هو هدف الصوفية ، كما أنها لا اعتبار لها ، إلا بعد الإيمان القائم على التهديق ، والافتناع ، لا المشاهدة .

وهذا هو الفارق الأكبر بين طريق الصوفية وطريق الشرع الكريم ، فقد رأينا كما رسمه الشوكاني ببتهديء بالإيمان ، ومن هنا كان تمسك أهل السنة بالتكاليف الشرعية ويهدى الكتاب والسنة ، وتذبذب الصوفية بين تلك التكاليف ، وبين الابتداعات التي ابتدعوها ، وسواء أجهلوا نهاية طريقهم ، الفناء أم المعرفة ، أم جهلهم لله أم المشاهدة أم الطلوع أم الاتحاد ،

(١) ويمكن أن نضيف إلى هذا قول أبي حفص : « منذ عرف الله تعالى ، ما دخل قلبي حق ولا باطل » ص ١٤١ القشيرية ، وقول الواسطي : « من عرف الله تعالى ، انقطع ، بل خرس وانقمع » نفس المصدر . وينظر في ذلك أيضاً ، غصن : المعرفة ، الولاية ، التوحيد في القشيرية .

(٢) ص ٨١ من هذه الدراسة .

فإن كل تلك النهايات تتداخل بعضها في بعض أو تلتقي في نقطة واحدة ،
وهي الوصول إلى حضرة الربوبية ، أو مشاهدة الذات ^(١) ، ثم الإيمان بعد
هذا الوصول ، وعلى تلك الحالات .

وهذا هو المسترى يحدد الإيمان ، بأنه « معاينة الغيب ومكاشفة اليقين ،
ومشاهدة الرب » ^(٢) .

ولننظر في بعض دروب ذلك الطريق ، ومما سلكه أتى يسلكونها للوصول
إلى هذا الإيمان ، أو ذلك العرفان ، ولن نعرض لها إلا بقدر ما نتمين تطرفهم
في سلوكها .

الزهد :

وهو المظهر العام للتصوف أو لرياضة المتصوفة ، فأبو يزيد البسطامي يقول
إنه وجد المعرفة بالله « بمطن جائع وبدن عار » ^(٣) . وسهل بن عبد الله
النستري كان ينهى عن الأكل الذي يقصد به تقوية البدن ، ويرى أن العجز
عن أداء العبادات لضعف البدن الناشئ عن قلة الأكل أفضل من القدرة على
أدائها مع امتلاء البطن ، وأن صلاة الجائع الذي قد أضعفه الجوع قاعداً ، أفضل

(١) ينظر هذه الدراسة ص ١٣٨ ، والمداخل إلى التصوف الإسلامي ص
٥٣ ، ٦٦ والمقصد من الضلال ص ١٣١ - ١٣٢ ، والإشارات والتنبيهات لابن
سينا قسم ٦٢ : ص ٧٦٢ - ٧٦٥ .

(٢) التصوف طريقاً وتجربة ومذهباً للدكتور محمد كمال جعفر ص ٢٠٧ .

(٣) الرسالة القشيرية ص ١٤ ، نذكر أيضاً بصدد ذلك قول إبراهيم بن أدهم
أن الراهب الذي تعلم منه المعرفة ، لم يكن يتناول في اليوم ، لائحة .

من صلاته قائماً^(١) . ونسوا قوله صلى الله عليه وسلم : « المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف » .

ويعلق ابن الجوزي على ذلك ، بأن الإنسان إذا تقوى على القيام في الصلاة بالطعام ، كأن تناول هذا الطعام عبادة لأنه يعين على العبادة ، وإذا تجوع إلى أن يهزل قاهداً ، فقد تسبب إلى ترك الفرائض فلم يجز له « ثم يتساءل : « أى قربة في هذا الجوع المعطل أدوات العبادة ؟ »^(٢)

ويعلق على كتاب الحكيم الترمذي الذي سماه (رياضة النفوس) بأنه في هذا الكتاب الذي يأخذ المرید بالشدة والمبالغة في إطالة الصوم ، يقضي على أفراح النفس ، ومنعها لذتها فتمتلئ غماً^(٣) . وفي ذلك كبتها وتعويتها من

(١) الإحياء للغزالي ج ٣ ص ٨٧ . في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٥١ :
قارن تلبيس إبليس ص ٢٠٠ .

(٢) المصدر المتقدم ص ٢٠٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ينظر أيضاً (مجموعة في الحكمة الإلهية) للسهروردي ص ١١٤ فهناك يقول « والصوم وأحسنه ما يؤخر فيه الإفطار إلى السحر انتقع العبادة في الليل على الجوع » فهذا فضلاً عن إرهاق النفس بتأخير الإفطار إلى السحر مخالفة لحديث شريفة صريح في هذا « ما تزال أمتي بحجر ما عجلوا الفطر وأخروا السحور » والحديث يرمى من تعجيل الفطر ، إلى إظهار امتثال أوامر الرب ، حيث يمتنع عن الآكل حيث الأمر بالامتناع ، وحيث يبادر إليه حين يرذن له فيه ، ففي هذا تقدير لله ولأمره حق قدره ، كذلك قصد بتأخير السحور معنى صحيحاً حيويًا ، ففي تأخير إعطاء فرصة لهضم طعام الإفطار ، ثم إراحة المعدة بعد ذلك ، حيث أنها قد عملت بعد طول راحة وفراغ ، وعدم إرهاق الجسم بتطويل فترة الصيام عليه ، وخاصة إذا كان يقضي نهاره في العمل . وبذلك نرى أن كلام الرسول صلى الله عليه وسلم هو عين الحكمة ، وكلام الصوفية من أمثال السهروردي ، أبعد ما يكون عن الحكمة والعقل .

النهوض بواجبها الدينوى والأخروى وفى هذا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما معناه : « نفمك واحلمك فارق بها حق تباع المنزل » .

ويروى ابن الجوزى بهذه المناسبة قوله صلى الله عليه وسلم : « من أصابه جهد فى رمضان فلم يطرقات دخل النار » ويقول بأن كل رجال هذا الحديث ثقات ، ويورده من طريق آخر أيضا ^(١) تأكيداً لصحته ، وحديثاً آخر بإسناده : « إن الله عز وجل يحب أن يرى آثار نعمته على عبده فى ما كله ومشربه » ^(٢) .

وهذه الرياضة الزهدية ، تتناول ضمن ما تتناول امتناعهم من أكل اللحوم والخموى ، والفواكه ، والماء البارد ، والاكتفاء بخبز الشعير والملح ، ومن قول بعضهم فى ذلك : « أكل دهم من اللحم يقسى القلب أربعين صباحاً » ^(٣) .

فهذا الاستناع من أكل اللحم إنما هو مذهب البراهمة الذين لا يرون ذبح الحيوان ، وليس من الإسلام فى شيء . وأن الله عز وجل أحلم بمصالح الأبدان ، فأباح اللحم لتقويتها « فأكل اللحم يقوى القوة وتركه يضعفها ويسبب الخلق ، وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم ، يأكل اللحم ويحب التمر من الشاة » ^(٤) ، « يأكل الدجاج ويحب الخموى ويستحب الماء البارد » ^(٥) ، « وكان الحسن البصرى يشتري كل يوم لحماً ، وهى هذا كان الحلف » ^(٦) .

(١) نفس المصدر ص ٢٠٥ .

(٢) نفس المصدر ص ٢١٢ = ٢١٣ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٠٣ .

(٤) نفس المصدر ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

(٥) نفس المصدر ص ٢٠٦ . (٦) نفس المصدر ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

هذا إلى أن منع النفس شهواتها على الإطلاق ضار بالبدن فإن البدن يحتاج في قوامه إلى مختلف أنواع الأغذية : « وقد ركب في الطبع الميل إلى ما تميل إليه النفس وتحتابه ، فإذا مالت النفس إلى ما يصلحها فنعت فقد قوبلت بحكمة البارئ سبحانه وتعالى بردها ، فكان هذا مخالفا للشرع والعقل » (١) .

هلى أن ذلك النوع من الحرمان والرياضة ، إنما يفرض أكثر ما يفرض على الشبان المريرين والمبتدئين في الطريق ، « ومن أضر الأشياء على الشبان الجوع ، فإن المشايخ يههرون عليه والكهول أيضا » ولكن الشبان لا يههرون على الجوع ، والسبب في ذلك « أن حرارة الشاب شديدة لذلك يحود مضده ، ويكثر تحمّل بدنه فيحتاج إلى كثرة الطعام ، كما يحتاج السراج الجديد إلى كثرة الزيت . فإذا صابر الشاب الجوع وتثبته في أول المشهود قمع نشوة نفسه ، فكان كمن يعرقب أصول الشيطان » إضافة إلى ذلك أن المعدة ، حينما لا تجد غذاء فإنها تنجبه إلى « أخذ الفضول المجتمة في البدن فتغذيه بالأحلاط فيفسد الذهن والجسم » (٢) .

وواضح أن هذا أسلوب لا يقره عقل ولا شرع ، بل إن الزهد بهذا المعنى لم يرد في الدين الإسلامي أصلا ، وما ورد في القرآن من لفظ الزهد ، فليس إلا لفظة واحدة ، وجاءت بمعنى عدم الرغبة من جانب القافلة السيارة في إيقاد يوسف عليه السلام على ملكيتهم في قوله تعالى : (وشروه بشمن بخس درهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين) (٣) ، لا بذلك المدلول الاصطلاحي لهذا

(١) نفس المصدر والسفحة . قارن ص ١٤٧ من المصدر المتقدم .

(٢) تلبس إبليس ص ٢٠٧ .

(٣) سورة يوسف آية : ٢٠ .

الزهد الصوفي^(١) ، وما جاء من الآيات القرآنية أو الأحاديث النبوية مما يشعر بأنه يوحى بهذا المعنى الاصطلاحي الصوفي ، من مثل قوله تعالى : (اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو ، وزينة وتفاخر بينكم ، وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراهم وهمضاً حياً ثم يكون حطاباً وفي الآخرة عذاب شديد) ومغفرة من الله ورضوان ، وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور^(٢) . أو قوله تعالى : (زين للناس حب الشهوات ، من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والطارث ، ذلك متاع الحياة الدنيا ، والله عنده حسن الحساب)^(٣) ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « ازهد في الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس » فليس المراد منه ذم الدنيا لذاتها ، وإنما إذا تكالب عليها فتناس وضبعوا حدود الله ، وجاروا أهل الدين في سبيلها ، وسعوا لها من غير حلها بدليل قوله تعالى : « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » ؟ والحديث المتقدم : « إن الله يحب أن يرى آثار نعمته على عبده »^(٤) فليس في الإسلام زهد بهذا المعنى الصوفي ، وإنما الزهد المشروع إذا قلنا إن هناك زهد ، هو ترك ما لا ينفع في الدار الآخرة ، « وأما كل ما يستعين به العبد على طاعة الله فليس تركه من الزهد المشروع ، بل ترك الفضول التي تشغل عن طاعة الله ورسوله هو المشروع »^(٥) .

(١) قارن : الصلاة بين التصوف والتشييع ج ٢ ص ٧٥٦ .

(٢) سورة الحديد آية : ٢٠ .

(٣) سورة آل عمران آية : ١٤ .

(٤) ينظر تفسير الإمام السوكاني ج ٥ ص ١٧٠ ، ١٧١ . تلبس إبليس

ص ١٤٥ .

(٥) مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ج ١ ص ٢٢٠ ، تلبس إبليس ص

١٤٣ والتحفة العراقية في الأعمال القلبية ص ١٤ .

على أن عقيدتهم في أن الزهد طريق موصل إلى معرفة الله ، أو إلى مشاهدته ليست أصيلة ولا ثابتة ، فإنهم ما لبثوا أن انقلبوا إلى حب الدنيا ولو من غير حملها بعد أن كانوا زاهدين فيها ، ولأرا بطونهم من أصناف الأطعمة إلى حد الإسراف والتخس ، وأصبحوا بعد القرن الثالث الهجري أهل دنيا ، وإن ادعوا أنهم أرباب دين ، وأهل شراة وتخمة ، وإن ادعوا أنهم أهل قناعة ورياضة^(١) . وهذا أكبر دليل على أنهم لا يوقنون بأن الزهد والبطوع ، طريق إلى المعرفة أو الحب الإلهي ، وإنما هي أمور تأثروا فيها بغيرهم ، من أبناء الديانات السابقة^(٢) ، ولقد هم خاطئين ، ثم لم يلتزموا بهذا التلاميذ في كثير من الأحيان . وما أشبههم في هذا بمسلك الكلبيين من فلاسفة اليونان في العصر القديم من أنوا بعد سقراط ، فقد ادعوا في أول أمرهم أنهم يسرون على هدى سقراط ، « ويؤمنون بأرائه الأخلاقية » وأن الثروة ليست هي التي تخلف السعادة ، وإنما الفضيلة والقناعة هما اللتان تنتجان ذلك ، ونصبوا أنفسهم أساتذة للناس ولكنهم ما لبثوا أن اندفعوا في شهواتهم ، وهتكوا حجاب الحياء « واستحلوا تناول من مال الناس بغير إذن »^(٣) .

الترهب وترك الزواج :

والفسكرة العامة عندهم « أن التجرد من الأزواج والأولاد ، أهون على الوقت للفقير ، وأجمل لهم ، وألذ لعيشه والتزوج ، انحطاط من العزبة

(١) تلبس إبليس ص ٢١٤ ، رسالة (الدواء العاقل في دفع العدو الصائل) للإمام الشوكاني هامش ص ٦٢ ضمن رسالة (شرح الصدور بتحرير رفع القبور) للشوكاني أيضاً .

(٢) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٤٧ ، ٧٣٧ .

(٣) جال الدين الأفغاني . للدكتور محمود قاسم . ص ١٢٠ — ١٢٣ :

إلى الرخص^(١)، ورجوع من التزوج إلى النقص، وتقييد بالأولاد والأزواج، ودوران حول نطاق الاموجاج، والنفات إلى الدنيا بعد الزهادة^(٢) هكذا يلخص أبو حفص عمر السهروردي رأى الصوفية في الزواج وأنه عائق عن الوصول، ثم يروى لأبي سليمان الداراني رأيه في ذلك ومنه قوله: «سارأيت أحداً من أصحابنا تزوج فتبت هلى صرتته»^(٣).

ويروى السمراني لرياح بن عمرو القيسي قوله: «لا يبلغ الرجل إلى منازل الصديقين حتى يترك زوجته كأنها أرملة، وأولاده كأنهم أيتام، ويأوى إلى منازل الكلاب»^(٤).

ومرجعنا في إبطال هذا الاتجاه قوله صلى الله عليه وسلم: «إن الله عز وجل لم يبعثني بالرهبانية»^(٥) وقوله صلى الله عليه وسلم رداً هلى من أرادوا التشديد هل أنفسهم في العبادة وحياء الرهبنة «... أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له، لسكنى أصوم وأفطر، وأصلى وأرقد، وأتزوج النساء، فمن

(١) ونرى هنا أنهم جعلوا الزواج رخصة مع أنه في واقعه عزيمة وفرض واجب، وعلى فرض أنه رخصة فالمستحب إتيانه أيضاً دون أن يكون في ذلك المحطاط، لقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «إن الله يحب أن تؤتى رخصة كإتؤتى عزائمه».

(٢) عوارف المعارف للسهروردي ص ٨٠، ٨١ من هامش إحياء علوم الدين ج ١.

(٣) نفس المصدر ص ٨١.

(٤) في التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٥٦ عن طبقات الشعراى ج ١ ص ٤٠ ٥٧ من المصدر الأول، حلية الأولياء ج ٦ ص ١٩٤ طبعة الخانجى الطبعة الأولى وفيها يروى (رياح) هذه العبارة عن مالك بن دينار.

(٥) ابن الجوزى في تاليس إبليس ص ٢١٣.

رغب عن سنتي فليس مني» (١) .

وهناك أمثلة أخرى عدة نذكرها تاركين الزواج ، منها : (الماليعنوليا) ، (فقهاء الشهية) (٢) ، (سرور الهضم) (٣) الخ .

هذا إلى أن هؤلاء ينحرفون إلى صحبة الصبيان ، والتعلق بالمرء منهم (٤) .

الجماع والفناء :

قد جعل الصوفية ، الاجتماع إلى الفناء ، والأشعار للمحبة ، والأصوات الموقعة (٥) طريقاً إلى حب الله أو إلى معرفته ، وذلك لما في الفناء والأمان

(١) صفوة صحيح البخاري ج ٢ ص ٢ — ٥ ويعاق على ذلك شارح هذا الحديث « فيفطر لينفوي على الصوم ، وينام ليتقوى على القيام ، ويتزوج لإعفاف النفس وتكثير النسل » هامش ص ٢ .

(٢) وينقل ابن الجوزي عن (أبي بكر محمد بن زكريا الرازي) الطبيب المشهور (٨٥٠ — ٩٣٣) أنه يعرف قوماً . لما منعوا أنفسهم من الجماع لعسر من التفلسف بردت أبدانهم وعسرت حركاتهم ، ووقعت عليهم الكتابة بلا سبب وعرضت لهم أعراض الماليعنوليا ، وقلت شهواتهم وهضمهم ، قال : ورأيت رجلاً ترك الجماع ، ففقد شهوة الطعام ، وصار إن آكل القليل لم يستمرئته وتغايأه ، فلما عاد إلى عادته من الجماع سكنت عنه الأعراض سريعاً « تلبس إبليس ص ٢٨٥ ، ٢٨٦ . وهذا ما يؤيده أيضاً الطب الحديث .

(٣) تلبس إبليس ص ٢٨٥ .

(٤) نفس المصدر ص ٢٨٦ ، لبلى والجنون في الأدبين العربي والفارسي ص ١٦٢ ، ١٣٧ ، ١٣٨ .

(٥) اللع لأبي نصر السراج ص ٣٤٧ ، الرسالة القشيرية ص ١٥١ ، وعوارف المعارف ص ١٠٥ — ١٠٩ .

للحرب ، فتأثرهم وتحر كم في الحقيقة ، إما هو للمعن : النعمة للوسـيقية ،
التي كان يفتارها الموقع ، حسب هوى نفوس المستمعين وحسب ما يريد ، من
نوع الإثارة .

ومن هذا التلبس ، أنهم استدلوا ، باستماع الرسول ﷺ لشعر كعب
ابن زهير وحسان وغيرهم في الأحوال السادية ، لا في حال العبادة ، واستماعه
لبعض الغناء البريء من بعض الجوارى ، على إباحة الغناء وسماعه وإشاد
القصائد وتوقيدها ، وسط التصفيق والحركات الشاذة ، كطريق من طرق
العبادة والذكر^(١) . وانتقل أبو القاسم القشيري عن سماع الرسول ﷺ
لقصيدة كعب بن زهير وغيرها ، بغير أمان إلى إباحتها « بالأطراف
الطيبة »^(٢) ، كباب من أبواب التعبد والذكر . وهذا من المغالطة بمكان ، فإن
استماع الرسول لهذه الأشياء كما قلنا ، كان في غير التعبد ، فكيف يستدلون
بهذا على إباحته في العبادة ، أو جعله طريقاً من طرق الذكر والوصول ؟

فلمست هذه طريق الرسول ﷺ ولا طريق الصحابة رضوا الله عنهم في
الحياة والذكر ، وإنما كانوا إذا اجتمعوا وأرادوا السماع والذكر قرأوا واحداً
منهم القرآن والباقي ينصتون^(٣) ، ولم يحدث في الصحابة ولا التابعين ، أنهم
اجتمعوا لسماع القصائد الربانية ، لا بكف ، ولا قضيب أو دف ، أو شبابة
ولا بدونها ، لا في الحجاز ولا في الشام ولا في اليمن ولا في العراق ولا مصر ،
ولا خراسان ولا المغرب ، وما ينقل خلاف ذلك فهو كذب وافتراء ، باتفاق

(١) الرسالة القشيرية ص ١٥١ ، ١٥٢ ، الممع ص ٣٣٨ — ٣٤٧ .

(٢) المصدر المتقدم ص ١٥١ .

(٣) التحفة العراقية لابن تيمية ص ٥٨ ، ٥٩ ، مجموع الرسائل والمسائل

أهل الآفاق من أهل العلم وأهل الإيمان^(١).

وما يدعونه من أن الفناء بالقصائد الربانية وصحاحها على طريقتهم ينتج حب الله وذكره فهو دهاء باطل، فكل ما يقتضيه تحريك حب الحبيب الذي يحرك من كل قلب ما فيه من الحب يعميت بهماح ، لحبيب الله ، تارة القلان ، والإخوان ، والأوطان ، والمردان والنسوان ، كما يسلمح لحبيب الرحمن^(٢).

وإن كنت لا أوافق ابن تيمية على منه التسمية الأخيرة ، فهو في الحقيقة يترك حب الحبيب ، إلا حب الرحمن ، إلا إذا تخطوا الرحمن --- حبب خلاصهم --- في جودات الجميلة ، من المرد والنساء كما هو حالهم^(٣).

وهذه الرهبانية التي ابتغوها كطريق مفضل في الوصول إلى الله قد أفوها ، باشتراح السماع والفناء ، فإنه إلى جانب أنه يلبي الله قلب من التفتكر في عظمة الله سبحانه والقيام بعبادته ، فإنه يهفوه إلى اللذات والشهوات الحسية ، ومعظمها النكاح ، وليس تمام لذته إلا في المتجددات ، ولا سبيل إلى كثرة المتجددات من الحل ، لذلك يقع في الزنا فيبين الفناء والزنا تناسب من جهة أن الفناء لذة الروح ، والزنا أكبر لذات النفس ، ولهذا جاء في الحديث : « الفناء رقية الزنا »^(٤).

ويقرن ابن تيمية الفناء بالحرق ، وأن من تأثر به ، يفعل فعل من تأثر بشرب الخمر ، فالهزاف خمر النفوس تفعل بها أعظم مما تفعل حميا الكؤوس ، فإذا

(١) مجموع الرسائل والمسائل - ١ ص ٣٨ ، ٣٩ .

(٢) التحفة العراقية ص ٥٦ .

(٣) أبي والمجنون في الدين العربي والفارسي ص ١٦٢ عن مصارع العشاق للسراج طبعة القسطنطينية سنة ١٣٠١ .

(٤) تلبس ! تلبس ص ٢١٥ .

سكروا بالأصوات، حل فيهم الشرك، ومالوا إلى الفواحش والظلم، فيشركون ويتلون، ويذفون. وهذه الثلاثة موسومة كثيراً في أهل سماع المارقي^(١) ثم يذكر قصصاً وحوادث، لهم، ومنها ما رآه بنفسه^(٢).

فإذا كان هذا أثر هذا النوع من السماع في النفس، فكيف يكون أثره في إلهيَّة الله وجهه؟ وهذا نتيجة كل تزييد ابتدأ به العبادات، وإضمار اسم القريب على مثل هذه الأسماء، وهو ليست له الرافع إلا قرب الشبهان لا لرحمن، ولهذا فإن هذا السماع المحدث ليس من القرب، بل شيء من الأثر القريب والعبادات إنما تؤخذ من الرصوا، صر الله عليه وسلم «فكما أن لا يرام إلا ما حرمه الله، لا دين إلا ما شرعه الله»^(٣).

الخلوة والعزلة :

والخلوة والعزلة عن المجاهدات العملية التي من شأنها أن تهبط السالك إلى الأحوال الوجد والقناء والمعرفة^(٤)، لأنها في رأيهم تبدل اخطال المذمومة

(١) مجموع الرسائل والمسائل ص ١٠١، ١٠٢ ج ٥.

(٢) ينظر نفس المصدر ص ١٠٢، ١٠٣. ويرى ابن تيمية أيضاً أن سماع الصوفية هذا، هو سماع أهل الجاهلية وصلاتهم، التي قال فيها القرآن الكريم «وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية، فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون». وأن نتيجته ليست إلا وجدا في الهوى مذموم، وأما لطم وشق ثياب وصياح كصياح الحزون المحروم، إلى غير ذلك من الآثار الشيطانية التي تعترى أهل الاجتماع على شراب إذا سكروا به «مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٣٨، ٥٧.

(٣) التحفة العراقية في الأعمال القلبية ص ٥٦، ٥٧.

(٤) ابن عطاء السكندري وتصوره ص ١٣٨، ١٣٩.

والإنسان بالكمال المطلق، انتهى من قوله «فهي منه أهل الصفوة»، ومن
آيات الرصلة، وقد جعلها منسوبة لآدم، أي من آدم، وهي في
مبدأ نظر الرصلة إلى الإنسان، أو الرصلة إلى الإنسان، الجديدة، هي
أهمها، وهي في مبدأ الرصلة إلى الإنسان، كما في «رسالة الأقوال»
الناس، أي في مبدأ الرصلة إلى الإنسان، كما في «رسالة الأقوال»
في الرصلة، أي في مبدأ الرصلة إلى الإنسان، كما في «رسالة الأقوال»
أي في مبدأ الرصلة إلى الإنسان، كما في «رسالة الأقوال»
المنها، أي في مبدأ الرصلة إلى الإنسان، كما في «رسالة الأقوال»

وذلك في تطور التفسير إلى التفسير، أي في تطور التفسير.

والجديد قولنا: «أراد أن يسلم له شيء»، ويترشح بدنه وقببه فليمنزل
الناس (٦) فبذلك من أن ينهوا قول الله تعالى: «ولكن منكم أمة يدهون
إلى الخير، وبأخرون، بالمعروف وبمنهون، من المنكر» (٧)، وقول الرسول
ﷺ «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده»، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن
لم يستطع فبقلبه، وهذا أشبه الآية (٨)، «تركوا الناس لأنهم ونجوا
بأنفسهم بل وصلوا بحالة السليمة»، يعني الحلال إلى أن تركوا نفوسهم

(١) نفس المصدر، الصفحة ٦، الرسالة القشيرية ص ٥٥.

(٢) نفس المصدر، و«صفحة».

(٣) اللع، السراج ص ٢٧١ و ٢٧٧.

(٤) ينظر السراج في اللع، الرسالة القشيرية.

(٥) الرسالة القشيرية ص ٥٩.

(٦) المصدر المتقدم ص ٥١.

(٧) سورة آل عمران آية: ١٠٤.

على ما هي عليه من شر ، رخلوا بها بعيداً عن الناس ، حتى لا يصيب الناس من شرهم شيء ، وقد أبرز هذا أبو القاسم القشيري كتمليل الخلوة في قوله : « ومن حق العبد إذا أثر العزلة ، أن يعتقد باهتزاله من الخلق سلافة الناس من شره ، لا يقتضيه ما بينه من شر الخلق »^(١) وكان الواجب أن يروى الوعيد منهم ، على معاملة الناس بالحق ، بدلاً من أن ينأى عنهم ، ثم إننا نفس أي هذه العبارة تواضعاً كاذباً ، أكدته بقوله بعد ذلك : « فإن الأول من التسميت نتيجة استهغار نفسه : « الثاني شهوة منية على الخلق ، ومن استهزئ بنفسه فهو متواضع ، ومن رأى لنفسه ضيقة على أحد فهو متكبر »^(٢) . والواقع أن كلا الاتجاهين سواء في معارضة الاتجاه القرآني^(٣) .

وعمد هذه الخطوات قد ركبوا بين الشطط فخرجوا بها على الدين ، وبدلاً من أن توصلهم إلى الله أوصلتهم إلى الشيطان .

يعلق الإمام الشوكاني على قول أبي القاسم القشيري : « ولا يتم قرب العبد من الحق إلا ببعد عن الخلق »^(٤) بقوله : « فهذا إنما يكون فيمن لا نفع فيه للعباد » . أما من كان يفيدهم بعلم ، أو أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو جهاد في سبيل الله وقيام بما أوجب الله على مثله القيام به ، فهذا يكون قربه من الخلق أقرب إلى الحق »^(٥) .

(١) الرسالة القشيرية ص ٥٠ .

(٢) نفس المصدر والصفحة .

(٣) ينظر قطر الولي في (العزلة والولاية) .

(٤) الرسالة القشيرية ص ٤٢ .

(٥) قطر الولي في العنوان المتقدم .

فالزاهد هلى هذا كما قال ابن الجوزى « لا يتعمد نفعه هتبه بابه ، والعالم نفعه متهمة ، وكما قد ورد إلى الصواب من متعمد »^(١).

بل الغالب أنه لا نفع هناك مطلقاً في تلك الخلوات ، ففعلهم فيه قدس إليها دون علم ودين ، فقد يخرج الشخص منهم إلى الجبال ، فيبعد عن الجماعة والجماعة والعلم ، وقد يكون له عائلة فتضيع أروا الدين فيقطعهم ، وقد يكون عليه مظالم لم يخرج منها فيصيرها على أصحابها ، وهو مع ذلك لا يعرف أركان الصلاة^(٢) ، يروى ابن الجوزى أن النبي ﷺ نهى أن يبيت رجل وسعد ، وأن بعض السلف قال : « سجننا إلى جبل تهيب ، فجاونا سفيلان الثوري فوجدنا »^(٣).

وهكذا يتصدون إلا ما كن التي ليس فيها أذان ، ولا مسجد يصلى فيه ، بل لا يتجهون إلا إلى المساجد المهجورة والمقابر وخاصة ، إذا كانت لأناس من صالحهم . وذلك كما كان يفعل ابن عربى في خلواته مسجداً حدثنا بذلك عن نفسه^(٤) . ومن اهتزل منهم في الأربطة قد فاتهم السعى إلى المساجد

(١) تلبس . بليس ص ١٤٦ .

(٢) نفس المصدر ص ١٤٥ و ٢٧٨ .

(٣) نفس المصدر والصفحة .

(٤) فقد قال في الفتوحات السكية : « ولقد كنت انقطعت في القبور مدة ، منفرداً بنفسى فبلغنى أن شيخنا يوسف بن يحلف (خلف) السكوى قال : إن فلانا — وسمانى — ترك مجالسة الأحياء ، وراح يجالس الموتى ، فبعثت إليه ، وقلت : لو جئنى لرأيت من أجالس . فصلى الضحى ، وأقبل إلى وحدومامه أحد ، فطلب على ، فوجدنى بين القبور قاعداً مطرقاً ، وأنا أتكلم على من حضرى من الأرواح ، فجالس إلى جانبى بأدب قليلاً قليلاً . فنظرت إليه فرأيت قد تغير لونه =

« وتوهموا فرأش الراجعة تركوا التبعكسب » (١).

وبينما نحن ابن الجوزي وابن تيمية يتدبران لجمعهم ذلك، إذا بدأ ابن السراج
بمسكلم بنمان المصنوع لهذا الالتجاء وبدا من شأنه « ومن ذلك ما يرويه عن
بعضهم : « كان أبو المصنف رجلاً كبيراً ، كان يهودان المسايبة الممثلة ،
في بادقها إيماناً ، وسجدة ، فقامت له : « ابن تيمية ؟ قال لي أنا من كل مكان
فقامت : « من كان من كل مكان » فاجابته : « قال لا يستحسن من شيء ،
ولا يستحسن منه شيء » قال : فقامت إليه المشايقة فنظر إليه ، وقال : ليس
هذا من شيايب الأسطبل ، وإلا فأين هذا ؟ قال : تتابع المشايقة ، ويظلم وجهه

وضاق نفسه ، وكان لا يقدر أن يرفع رأسه من القفل الذي نزل عليه ، وأنا أنظر
إليه وأبسم ، فلا يقدر أن ينسم لما هو فيه من السكران ، لما فرغت من الكلام ،
وصدر الورد ، خفف عن الشيخ ، واستراح ، ورد وجهه إلى ، فقبل بين عني ،
فقلت له : « يا أستاذي ! من يجالس المولى أنا أبرأمت ؟ » « قال : « لا والله :
بل أنا أجالس المولى » (الله لو طال على الحان قطعت) فسكان يقول : من أراد
أن يستول عن البار ، فليعتزل مثل فلان ، « المشوحات المسدية ج ٣ ص ٥٩ ، ٥٨ ،
أنظر (ابن عربي) حياته ومذهبه ، لأسين بلا ثيوس ترجمة الدكتور عبد الرحمن
بدوي . ص ١٧ ، ١٨

فترى من هذا أن الخلوة على هذا الوجه ، كانت أسلوياً متعمداً ، ونتجاً عندهم
في مراحل الطريق الصوفي ، بل وتسكاد أن تسكور أرقى الأساليب عندهم في
التعمق في أسرار الطريق ، وحالات الوجد والفناء ، كما يشير إلى ذلك تعليق
شيخ ابن عربي على هذا النوع من الخلوة .

(كان لأستاذي الدكتور محمود قاسم الفضل في إرشاده لي باستكمال فكرة
اختلاء الصوفية في المقابر ، بما كان يفعله ابن عربي في رياضته الصوفية باعتزاله
في المقابر) .

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٩٣ ، تلبس إبليس ص ٢٧٨ .

وهام ، وهو يقول : صدق الله ، إن كان من دواب الإصطبل نأين
ميشة ؟ (١)

الخطبة وتعلم الناس :

ومن لوازم هذه ، بل إلى الله عند الوفاة ، من ظاهره ، رؤية الله ، أنه
أو سلافة ، تنزل إلى الأرض على نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ،
المباشرة ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ،
ذاتها ، النوع ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ،
والطريق إلى ذلك ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ،
عن الأنوار ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ،
النراة ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ،
بقراءة ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ،
جلوسه ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ،
ينتهي ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ،
لسانه ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ،
إذا صدقت إرادته وصفت همة ، تعلم لوازم الحق في قلبه ، وذلك عن
طريق ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ، أو نارية ،

(١) اللع من ٣٧٦ - ٢٧٨ .

(٢) عوارف المعار للسهروردي ص ١٧٧ - ١٧٩ ، المنقذ من الضلال للغزالي
ص ١٣٠ ، مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ .

(٣) الإحياء ج ٣ ص ١٩ ، ٢٠ ، كيمياء السعادة ص ٨٨ ، وقارن : المنقذ
من الضلال ص ١٣٠ - ١٣٢ .

عن طريق اليقظة والحواس وهو علم الأنبياء عليهم السلام^(١).

وبعضهم يرى أن هذه الخلوة تكون أربعين يوماً ، تقطع في الصيام مع التقليل من الطعام ، أثباته ، والاقتصار على ما يقيم الأود ، مستمد من ذلك على الحديث الذي ينسبونه الرسول صلى الله عليه وسلم : « من أخص الله أربعين صباحاً ، ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه »^(٢) ، على أن موسى لم يخلق الخواص إلا بعد صيام الأربعين ليلة صياماً متواصلاً ، لم يدخل بعده فيها طعام ، فدل هذا على أن خلوة المعدة من الطعام أصل كبير في الباب ، حتى احتاج موسى إلى ذلك مستمداداً الحكمة الله سبحانه والعلوم الدنية في قلب المنقطعين إلى الله تعالى ضرب من المكاملة^(٣) . ويستدلون على ذلك أيضاً وعلى تنظيم أثر هذه الخلوة ، بأن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يأت نوحى إلا بعد ما في غار حراء .

وطريقة أبي حامد هذه طريقة غير مشروعة ، فإنها فضلاً عما فيها من بجانب القرآن والحديث ، فإنها تقتصر على أداء الفرض ، والنافلة من المعروف أنهما من ذلك كل طاعة العبد لله كما أن الذكر بالاسم المفرد مظهر ، أو مضمراً^(٤) بدعة في الشرع وخطأ في القول واللغة ، فإن الاسم المجرد ، ليس

(١) نفس المصدر ص ٨٦ — ٩١ .

(٢) عوارف المعارف ج ٢ ص ١٧٧ ، الرسالة الدنية للنزالي ص ١٢٣ .

(٣) عوارف المعارف ج ٢ ص ١٧٨ — ١٧٩ ، قارن مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ .

(٤) كما يقولون ذكر الخاصة : الله الله ، وذكر خاصة الخاصة : هو هو ، المصدر المتقدم ص ٨٦ .

هو كلاماً لا إيماناً ولا كُفراً^(١) . فليس من جنس الكلام المقول ، ولذلك قال بعض من يأمر به من المتأخرين : « إله ليس قصداً ذكر الله تعالى ، ولكن جمع القلب على شيء معين حتى تستند النفس لما يرد عليها »^(٢) ، ولذلك لا يرد عليها إلا أحوال الشياطين ، والخيال والاضطراب الفسكري .

والصوفية في هذا ، يشبهون السحرة أركامان ، أو ضحايا الزار ، حين يتركز انتباههم على كلمات معينة ، أو إيقاع مخصوص ، فيخرجون عن طورهم ، وبغيبون عن الظاهر ويسقطون في الخيال ، وفي ذلك العالم الذي خرجوا إليه من الوسوسة والاضطراب^(٣) وأبو سنان ، وإن اختار لفظ الجلالة في ذلك ، فإنما

(١) نفس المصدر ص ٨٦ ، والذي ورد في كلمات الذكر ما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أفضل الكلام بعد القرآن أربع وهن من القرآن : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر » وفي حديث آخر « أفضل الذكر لا إله إلا الله » وقال : « أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير » ص ٨٦ . وبرد على من يروجون للذكر بالاسم المفرد اعتماداً على قوله صلى الله عليه وسلم « سبق المفردون » بأن المراد بالمفردين هو ما وصفهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم رداً على سؤال بعضهم : « ومن المفردون يا رسول الله ؟ » قال : « الذين كثروا الله كثيراً والذاكرات » كما ورد في صحيح مسلم . أنظر : (التحفة للعراقية في الأعمال القلبية) ص ٦٢ .

(٢) المصدر المتقدم ص ٨٦ ، ٨٧ . بل يروي ابن تيمية عن بعضهم أنه قال له « ليس مقصودنا إلا جمع النفس بأي شيء كان ، حتى يقول : لا فرق بين قولك : يا حي ، وقولك (يا حيحش) وهذا مما قاله لى شخص منهم وأنكرت ذلك عليه » ص ٨٧ .

(٣) وقد فسر ابن سينا هذا الكشف الصوفي بأنه اضطراب في الخيال وفي الحر ، وهو يظهر أيضاً عند المرضى والأمرويين ، وله أيضاً طرق متناعية .

ويرى ابن تيمية أن هذه النظرية تنفي إلى الكفر ، لأنّها توصل إلى
الله^(١) . ويتساءل ابن الجوزي : بأن هذا الذي شهد به أبو عبد الله عليه
في خلوته مع أن غيره من بني آدم له أن لا يرى الله تعالى ، وأن الله
يشاهده جلال الربوبية ، فلو أن الكون ساقط من الأرض ، وهو الخلق
مستبعد ؟ وهذا الظاهر من استعمال المثال في العلم ، فإنه يفتقر إليه
الماليغوليا^(٢) . فهذه الآثار مرغوبة كذا ، من الله تعالى ، قد
استطاع ، بحيث على تسميتها بـ (الإنديفيزيا) ، ويرى أنها ترفع الضرر
الداخلية في العقل أمام بصيرة الإنسان ، وقد تدفع المستحق إلى الكلام
والإيمان تأثراً به ، وبما أنه ثلاث تيمية ، اضطراب في التمسك به ، وقد
نشطة نشاطاً غير عادي^(٣) . وقد فسر بها علماء الأصول ، والمفسرون

كان أول يوم من شهر رمضان يدخل البيت ، ويقول لامرأته : طيني بالبيت ،
وأتى إلى كل ليلة من الكوة رغيفاً ، فإذا كان يوم العيد فوحدت ثلاثين رغيفاً
في الزاوية ، ولا أكل ولا شرب^(٤) ص ٢٧٩ ، تيمية إبليد .

(١) وإن كان يرى أبا حامد من أنه كان يظن فيها ذلك ، ولكنه لا يبرئه
من البدع ، والبدع : يد الكفر . مجموعة المسائل ج ٥ ص ١٧ .

(٢) تيمية إبليس ص ١٥٨ ، ١٥٩ ، ٢٢٩ . ثم يجزم بذلك فيقول
« وهذا الظاهر من استعمال المثال في العلم ، فإنه يغلب عليه الماليغوليا . وقد
يسلم الإنسان في مثل هذه الحالة من الوسوس ، إلا أنه إذا تنشئ بشو به وغمض
عينيه تخايل هذه الأشياء ، لأن في الدماغ ثلاث قوى ، قوة يكون بها التخييل ،
وقوة يكون بها التفكير ، وقوة يكون بها الذكر . فإذا أطرقت الإنسان
وغمض عينيه جاء الفكر والتخييل ، فيرى خيالات فيظنها ما ذكر من حضرة
جلال الربوبية إلى غير ذلك .

بدراسة مثل هذه الظواهر ، مثل هذه الحالات في التصوف المسمى^(١) أيضا .
وأما "مسكنكم بخلوته صلى الله عليه وسلم في غار حراء قبل الرسالة"^(٢) ،
فإن ما فعله النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل الرسالة ، لسنا مأمورين باتباعه ،
إلا إذا كان قد شرعه بعد الرسالة ، ولكن من حين جأته الرسالة لم يبعد
إليه هو ولا خلفاؤه الراشدون ، وقد أقام في مكة بعد الرسالة وقبل الهجرة
بضع عشرة سنة ، دخلها في عمرة القضاء وحام الفتح ، وأقام بها قريبا من
عشرين ليلة ، وأتاه في حجة الوداع وأقام بها أربع ليال ، ودع ذلك لم يتعد
إلى غار حراء ولم يبعد إليه .

فهذه ثمانية طرق لهم جميعا في الجاهلية ، ليس له ﷺ فقط وقد منها
لهم جدد هبها المطالب^(٣)

ومثل ذلك يقال فيما يسمونه بالأربعينية التي يدعون أن موسى وهيسى
عليهما السلام ، خطبا بعدها^(٤) ، بأن هذا خاص بأفرادهم كأنياء ورسول ،
ثم إنه شرع لهم وليس شرها لحمد ﷺ ، كما شرع لموسى عليه السلام المبيت
« والمسلمون لا يسبتون ، وكما حرم في شرعه أشياء لم تحرم في شرع محمد

Las Problèmes de la vie mystique Par Roger (١)

Bastide : P: 80 - 81, 125 - 128.

وينظر تحليل ذلك أيضاً عند فلاسفة الإسلام . انظر هامش ما مضى من
هذه الدراسة .

(٢) الغزالي في المنقذ من الضلال ص ١٣٢ ، والدكتور عبد الحلیم محمود في
مقدمة المنقذ ص ٤٨ ، ٤٩ .

(٣) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ .

(٤) نفس المصدر والصفحة ، في التصوف الاسلامي وتاريخه ص ٥٩ .

صلى الله عليه وسلم^(١) ، فليس هذا في الواقع إلا تمجدا غنوصيا تلفيقيا^(٢) ،
فما يدهونه من العلم الدني أو رؤية الله أو الأنبياء أو الملائكة في هذه
الخلوات محض افتراء وضلال ، مرجعه إلى خيالاتهم التي فسدت بما يهملونه
في العزلة والخلوة^(٣) .

ويكفيينا في رد هذه العزلة والخلوة ، ما يحكيه أبو أمامة قال : خرجنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم للجهاد ، فرجل بفار فيه شيء من ماد ، فحدث
نفسه بأن يقيم في ذلك الفار ، ويصيب ما حوله من البقل ، وينعزل عن الدنيا

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ . وما يستدلون به على خلوهم
من أن أهل الصفة كانوا كذلك ، فإن هذا محض افتراء ، أو جهل بحالهم وواقع
أمرهم ، فإنهم كانوا مهاجرين ، أو طارقين على المدينة بعد أن آوى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بين الأنصار والمهاجرين ، فكان من لم يتيسر له مكان يأوى
إليه ، يأوى إلى تلك الصفة في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم مؤقتا ، إلى أن
يتيسر له مكان يأوى إليه ، فكانوا غير مجتمعين في وقت واحد ، كما كانوا تارة
يكثرون ، وتارة يقلون . فتارة يكونون عشرة أو أقل ، وتارة يصل عددهم
إلى السبعين ، وكان فقراؤهم يكتسبون عند إمكان الاكتساب ، ويطعمون عندما
لا يمكنهم ذلك بسبب اشتغالهم مع الرسول في الجهاد ، ما يوصله إليهم أمرياء
المسلمين من خير ، قال ابن الجوزي : « وهؤلاء القوم ، إنما قعدوا في المسجد
ضرورة ، وإنما أكلوا من الصدقة ضرورة ، فلما فتح الله على المسلمين استغنوا
عن تلك الحال وخرجوا » تلبس إبليس لابن الجوزي ص ١٦٢ طبعة محمد منير
الدمشقي سنة ١٣٤٧ هـ سنة ١٩٢٨ م ، ومجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية
طبعة المنار ص ٢٧ - ٣٠ .

(٢) أنظر رسائل إخوان الصفا ج ٤ ص ٨٠ .

(٣) ينظر ابن تيمية المصدر المتقدم ص ٩٢ ، ٩٤ ، وتعليق السيد رشيد رضا
على ذلك في هامش ص ٩٣ ، ٩٤ .

وذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له صلى الله عليه وسلم : « إنى لم أبعث باليهودية ولا النصرانية ، ولكنى بعثت بالحنيفية السمحة » ، والذي نفس محمد بيده لندوة أو روعة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ، ولما قام أحدكم في الصلوة خير من صلاته عشرين سنة » (١) .

هذه معالم من طريق المتصوفة إلى الله ، وأينا فيها كل ما يحافى الإسلام ، ويصطلم مع الغاية التي وضعها الله سبحانه وتعالى ، مقصداً لعباده من هباتهم ومن خلقهم ، وعي أن يكونوا في الدرجة التي يحبهم الله فيها ، أو في موضع استحقاقهم بحبه سبحانه . وكل ما حقهوه في هذا المسبيل ، أنهم حاروا الوصول إلى الإيمان به ، أو سرنته ثم حبه ، ولم يتقدم هذا الحب المزهوم في طريقه خطوة نحو اجتلاب حب الله ، وإنما دار حول نفسه ، وصار في حلقه بفرقة ، ولم يهد إلى صاحبه منه إلا تذييب النفس والهوس والبعد عما يقرب إلى الله أو الإيمان به ، حتى قال بعضهم « المحبة تشويش يقع في القلوب » (٢) .

فإن هذا من الغاية التي ذكرها الله سبحانه كنتيجة طبيعية لذلك في قوله : « ألا بدكر الله تعالى القلوب » (٣) ١٢

وابن تيمية مع ميله كثيراً إلى طريق كثير من الصوفية ، ممن لم يجهروا بالحلول ولا بالاتحاد . . . شأنه في ذلك شأن المعتدلين ، أو ممن يحسنون الظن بالصوفية — ، يقول خلاصة رأيه في تلك الطرق وفي ما ابتدعتها من ليس في القرآن ولا سنة الرسول أنها « هند التحقيق طرق مضلّة ، إنما توصل إلى

(١) تلبس إبليس لابن الجوزي ص ٢٨٠ .

(٢) الرسالة القشيرية ص ١٤٥ . وينظر ما بعدها .

(٣) سورة الرعد : آية ٢٨ .

رضا الشيطان وسخط الرحمن ، كالعبادات التي ابتدعها ضلال أهل الكتاب والمشركين ، وخالفوا بها دين المرسلين ، فهو لاه (الصوفية) في الأحوال البدعية وأولئك « أهل الكتاب » وفي الأقوال البدعية « (١) » .

(ج) موازنة بين طريقة الإمام الشوكاني ، وطريقة الصوفية :

وبالموازنة بين طريق الإسلام مما أشار إليه الإمام الشوكاني ، وبين ما تقدم لنا من معالم طريقة هؤلاء القوم ، يتبين لنا كيف كان من هاجهم أمثال ابن الجوزي على حق فيما هاجهم فيه ، وإلى أي مدى كانوا محلاً للعجب « اللوم من مثل ابن عقيل في تلك العبارة التي وجهها إليهم : « ما أعجب أموركم في الدين ، إما أهواء متبعة ، أو رهبانة مبتدعة بين تحرير أذيل المرح في التبعها والعب ، وبين إهمال الحقوق وإطراح العيال ، والاحقوق بزوايا المساجد ، فلا عجبوا على عقل وشرع ؟ » (٢) » .

(١) الثبوتات ص ٦٥ .

(٢) تلبس إبليس ص ١٤٧ ، وقد منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيل عبد الله بن عمرو بن العاص من مثل هذا حين قال له : « ألم أحدث أنك قلت لأصوم من النهار ولأقوم من الليل . ولأقرأ القرآن في ثلاث ؟ قال : بلى . قال : « فلا تفعل فإنك إذا فعلت ذلك هجمت له العين (أي غارت ودخلت في موضعها) ، ونفثت له النفس (أي ضعفت وكلت) . ثم أمره بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، فقال : إني أطيق أكثر من ذلك ، فانتهى به إلى صوم يوم وفطر يوم ، فقال : إني أطيق أكثر من ذلك . فقال صلى الله عليه وسلم : « لا أفضل عن ذلك » . وقال : « أفضل الصيام ، صيام داود عليه السلام ، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، ولا يفر إذا لاقى . وأفضل القيام ، قيام داود ، كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه ، وينام سدسه ، وأمره أن يقرأ القرآن في سبع » مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ج ٥ ص ٨٣ عن الصحيحين : البخاري ومسلم .

فطريقة هؤلاء القوم لا أصل لها في الإسلام ، وإنما يمكن أن نلتصق
أصولها في أى مذهب أو دين غير دين الإسلام ، وهو ما يقرره (نيكولسون)
بعد عرضه لثبوت دمج من طريق الصوفية ومذاهبهم المختلفة ، وذلك حيث يقول :
« وليس هندي من شك في أن المذهب الفنوصى بمد ما أصابه من التغير
والتحويل على أيدي مفكرى المسيحية واليهودية ، وبعد امتزاجه بالنظريات
اليونانية ، كان من المصادر الهامة التى أخذ عنها رجال التصوف الإسلامى ،
وإن بين التصوف والفنوصية مواضع اتفاق كثيرة هامة » ، ويقول أيضاً إذا
نظرنا إلى الظروف التاريخية التى أحاطت بنشأة التصوف ، لزم علينا أن نعتبره
وليده اتحاد الفلسفة الأفلاطونية الحديثة ، والديانة المسيحية ، والمذهب الفنوصى
متأثرة بأفكار فارسية أو هندية ^(١) .

ويشير الدكتور محمد مصطفى حلمى ، إلى مظاهر التشابه بين التعاليم
وللمذاهب الصوفية فى الإسلام ، فيوفقنا على أن الزهد فى التصوف الإسلامى
يشبه الزهد والرهبة المانوية ، كما يشبه الزهد والقناعة ، والنهى عن ذبح
الحيوان فى الديانة الزردكية « وأن مثل هذه العقائد قد شاع فيما شاع بين
المسلمين من تراث الفرس القديم ، ووجدت من تلقاها بالقبول من الشيعة ،
ومن الصوفية وتأثرها بها ^(٢) .

وقد سبق لى أن أشرت إلى أن الفناء ^(٣) الذى يجعلونه الغاية من سلوكهم هذا
الطريق ، وكذلك للمعرفة ^(٤) ، إنما هما تأثر بالفنوصية ، واليونانية والمسيحية .

(١) فى التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٨١ .

(٢) الحياة الروحية فى الإسلام ص ٤٢ .

(٣) ينظر ص ٦٩ من هذه الدراسة .

(٤) ينظر ص ١٢٤ — ١٢٦ من هذه الدراسة ، فى التصوف الإسلامى .

وتاريخه ص ١٧ ، ١٨ ، ٧٤ .

وربما كشف لنا السهروردي للمتأمل عن حقيقة أولئك المنصوفة ، وعن
تأثيرهم بالنفوس عندما روى لنا أنه رأى أستاذه أرسطو في النوم ، فسأله
رأيه عن مجموعة من المنصوفة ؛ بل أقطاب النحوف ، الذين يستشهد بهم
آراءهم كل من كتب في النصوص أو تكلم فيه ، من مثل أبي يزيد
البسطامي ، وسهل النسيري ، وذو النون المصري ، والخصمين بن منصور
الطلاج ، فقال فيهم : « أولئك هم الفلاسفة والحكماء ، ما وقفوا عند العلم
الرسمي ، بل جاوزوا إلى العلم الشهري ، وما اشتغلوا بملائق الميراث ، فاهم
الزلفى وحسن مآب ، فنهجوا بما يحركنا ، ونعاقبوا بما نطقنا » . وفي وضع
آخر يتكلم السهروردي نفسه : وأما أنوار السلوك في هذه الأزمنة القريبة ،
فخبرة الفيلسوفين وقعت إلى أخي أخميم (ذي النون المصري) ، ومنه
نزلت إلى سيار ستر وشيعته ، ثم يضيف إلى ذلك بيان من كان لهم نصيب
في الأخذ من التراث الفارسي : « وأما خبرة الفلاسفة في السلوك : فهي
نازلة إلى سيار بسطام (أبي يزيد) ، ومن بعده إلى فتى بيمضاء (الخصمين بن
منصور الطلاج) ومن بعدهم إلى سيار آمل وخرافان (أبو الحسن الطرقائي)^(١) .
هلى أن الأصل في تسمية هذا المذهب بالنصوف ، وأصحابه بالصوفية^(٢) ،
يعرفنا هلى أن النصوف في أصله إنما هو استيراد أجنبي ، ليس الإسلام فيه
شيء ، لا في نشأته ولا في طريقته المتزيدة ، ولا في غايته أو غاياته المتعددة
التي أثبتنا ، إنها تقف حيث يبدأ طريق الإسلام تنجها إلى غايته الواضحة
المحددة ، وهي حب الله للإنسان ، وإن كان قد تزيى تصوفهم هذا بزي
الإسلام في بعض الأحوال .

(١) مجموعة في الحكمة الإلهية ص ٥٠٣ ، ٥٠٤ .

(٢) ينظر : دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٧ ، في النصوف الإسلامي

وتاريخه ص ٦٧ ، ٦٨ ، المدخل إلى التصوف الإسلامي ص ٦٩ — ٧٦ .

الفصل الرابع

الإنسان بين مظاهر حب الله له

(١) المنزلة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله :

يصور لنا الحديث القدسي الإنسان بعد سلوكه ذلك الطريق إلى الله ، وبعد قبول الله له تلك الأعمال ، بأن الله قد أحبه ، وأنه صار سمع العبد الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به . . الخ . ونريد أن نعرف فهم الإمام الشوكاني لهذه الجزء من الحديث وفهم الصوفية ، وأتباع الأفلاطونية المحدثة من الفلاسفة الإسلاميين .

١ — المسكاة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله عند الشوكاني :

أما الإمام الشوكاني فإنه يرى أن معنى ذلك هو توفيق العبد في أعماله بحيث تصبح جهاداً صالحاً موافقة للصواب ، وأن هذا المعنى هو ما يدل عليه منطوق القرآن والسنة^(١) . وأنه لا دلالة فيه مطلقاً على مفاهيم الصوفية الفلسفية^(٢) .

٢ — ولكن الصوفية قد رأوا فيه سبباً لمذاهبهم في الفناء ثم الحلول .

(١) نظر الولي في (المقياس في قبول المكاشفات) ، (المراد من أن الله صار سمع العبد وبصره) .

(٢) نفس المصدر .

والإتقاد ، ووحدة الوجود^(١) ، وكثيراً ما عملوا به في وجهاتهم المختلفة^(٢) .
فالجنيد يتكلم عن توحيد الخواص ، ويبين أنه مقام من وصل إلى الفناء
عن نفسه « وهن دهوة الحول والقوة بذهاب جسمه وحركته بقيام الحق
فيما أراد منه . . . وهذا غاية تحقيق حقيقة توحيد الواحد الواحد ، أن يذهب
كما لو لم يكن ويتلاشى ، وتندمج أوصافه ، ويبقى بأوصاف الحق كما لم يزل حتى
معنى قوله : « صرت محمه وبصره ، وبه ورجمه ، وقلبه يسمع به
ويبصر به . الخ »^(٣) .

وفو النون المصري يتكلم عن المعرفة ، ويرى أنها لا تكمل إلا بالوصول
إلى درجة الفناء ويستمد هذا الفناء من قول الرسول ﷺ : « فإذا أحببته
كنت محمه الذي يسمع به . . الخ » ، ويصير الممارف بهذا — في مظهر
الفناء الأكمل — متحركاً بحركة الله ، ناطقاً بما يجريه على لسانه ، ناظراً بنور
الله في بصره^(٤) . وقد خرج الصوفية من هذا الفناء إلى الحول والانشاد
ووحدة الوجود . فهذا أبو يزيد البسطامي الذي لا نكون مخالفين فيه ، إذا
قلنا : إنه من الذين بشروا بهذه المذاهب الثلاثة جملة^(٥) ، يقول في الفناء :

(١) نفس المصدر . وإذا استثنينا رجلاً مثل الحكيم الترمذي وجدناه يرى
في هذا الجزء من الحديث أكمل مظهر لأعلى درجة لولى الله للذى أدى
الفرائض وحفظ الحدود وتقرب بالذواقل فتت له بذلك ولاية الله ص ٣٣١

ص ٢٣٢ ختم الأولياء .

(٢) ينظر ص ٢٠ — ٢٧ من هذه المقدمة .

(٣) علم القلوب لمحمد بن عطية المسكى ص ٦٩ ، ٧٠ ، وينظر الفناء عند
ابن عربي في صدر هذه الدراسة .

(٤) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ١١٥ .

(٥) ينظر من ص ٧٣ ، ٧٤ من هذه الدراسة ، وفي التصوف الإسلامي

وتاريخه ص ٢٣ ، ٢٤ .

« شهودي ومنأي ، أن أقول مرة : لا إله إلا الله بغيوبة أبي يزيد وحضور أبي يزيد هن أبي يزيد مع لا إله إلا الله . . . كما جرى له في القدر مع الله حين أقول « بلي » فمكان إقراره للرب بالربوبية ، والنفس بالمبودية ، ثم غاب عن الإقرار ، ونفى بالتوحيد ، مجرداً للواحد الفرد »^(١) .

وأبو يزيد يشير بذلك — (إقرار الذر بالربوبية بقوله « بلي ») — إلى قوله تعالى : (وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم ، وأشهدهم على أنفسهم ، ألست بربكم ؟ قلوا : بلى ، شهدنا ، أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا هن هذا خافين)^(٢) .

والصوفية يقولون إن الناس ، قد وحدوا الله حتى التوحيد ، وهم في هالم للفتاء قبل خربهم إلى هذا الوجود ، فلا توحيد لهم بعد الخروج إلى ذلك الوجود ، إلا بالاضمحلال والفناء هنه .

ولكن هذا الذي فهموه في الآية ، ليس هو المراد منها ، وإنما المراد أنهم وحدوا الله بفطرتهم بعد ولادتهم ، لما دلم بخلقه على أنه خالقهم فقامت هنه الدلالة مقام الإشهاد ، كما يقول الحديث الصحيح : « كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه ، أو ينصرانه أو يمجسانه . . الخ » ، وكما تقول الآية الكريمة : « فأقم وجهك للدين حنيفاً ، فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم »^(٣) .

نم يبدل هن هذا الفناء إلى الاتحاد ، فيقول مخاطباً ربه : « . . . قربني

(١) علم القلوب لمحمد بن عطية المسكي ص ٦٦ .

(٢) سورة الأعراف . آية : ١٧٢ .

(٣) سورة الروم آية : ٣٠ ، وينظر تفسير الإمام الشوكاني في هاتين الآيتين وقارن تفسير الحلاج الآية الأولى في : (الحسن بن منصور الحلاج ص ٧١ ، ٧٢) .

يوحدا نيتك ، وألبسني ربانيتك ، وارفعني إلى أحديتك ، حتى إذا رأيت خلقك
عقلوا رأيناك ، فيكون أنت ذاك ، ولا أكون أنا هناك »^(١) .

والخلاص زهير الفاضل بالحلول ، يتخذ الفناء أساساً لهذا للذهب^(٢)
فلا يصل إنسان إلى مرتبة حلول الله فيه ، إلا بعد أن يقضي عن نفسه فناء
كاملاً ويحجب عنها بالله^(٣) ، ويتمثل في ذلك الفناء بحديث الأولياء ،
المتحققون عندهم بالله هم الذين « أفناهم الله عن أوصافهم الناشئة عن طبائعهم
ولم يردم إلى علومهم المستخرجة بحكم عقولهم . . . بل كان هو لسانهم
الذي به ينطقون ، وبصرهم الذي به يبصرون وأسماعهم التي بها يسمعون ،
وأيديهم التي بها يبطئون »^(٤) .

وبرى الإمام الشوكاني ، أن الحديث بنهيه ، يرفض هذه المعاني^(٥) ، وأن
المسلم المتبصر في الإسلام ، لا يفهم منه إلا ذلك المعنى الذي قدسه .

وإذا رجعنا إلى صدر هذه الدراسة ، وجدنا أن فكرة الفناء هذه لا يقرها
الدين الإسلامي ، وليس لها في نص من نصوصه سند تتمك عليه فهو يتجاني
عنها كلية بروحه وألفاظه^(٦) .

والخطر في هذا الفناء الذي أوغل الصوفية في وصفه ، هو أنه يسلم ، إلى

(١) تلبس إبليس إبليس ٣٣٣ .

(٢) ينظر : الحسين بن منصور الخلاج ص ٧١ — ٧٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٨٣ ٨٤ .

(٤) نفس المصدر ص ٨٩ .

(٥) قطر الولي في العنوان السالف .

(٦) ص ٦٩ من هذه الدراسة .

القول بالحللول أو الاتحاد، أو وحدة الوجود^(١)، فقد رأيناهم قالوا بالحللول والاتحاد، من حيث يظنون أنهم يتكلمون في الفناء^(٢)، وقد أشار الفزالي إلى هذا حين وصف حالة الفناء التي يصل فيها الشخص إلى مرتبة الكشف أو الشهود، وإن كان قد قال بخطأ هؤلاء الذين قالوا بالحللول أو الاتحاد^(٣) بل لقد جرت به تقييده في الفناء، وأنه أمضى مقام يصل إليه الصوفي، في هباده أو توحيده إلى القول بوحدة الوجود من حيث لا يشعر^(٤).

وإيس من شك في أن العقيدة الإسلامية ترفض هذه المذهب بمرتبها لأنها تتنافى مع التوحيد والصوفية المعتدلون أو من هم حسنو النية، يرفضون

(١) أنظر المقدمة، في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ١١٩

(٢) الردء الأقوم لابن تيمية ص ٤٧.

(٣) المقتد من الضلال، ص ١٣١ و ١٣٢.

(٤) جواهر القرآن ص ١٥ و ١٦، إحياء علوم الدين كتاب التوحيد والذوكل، ص ٢٤٩٥ — ٢٤٩٨ ومن كلامه في التوحيد في هذا المصدر الأخير عن المرتبة الرابعة في التوحيد: « أن لا يرى (الموحد) في الوجود إلا واحداً، وهى مشاهدة الصديقين، وتسمية الصوفية « الفناء في التوحيد » لأنه من حيث لا يرى إلا واحداً، فلا يرى نفسه أيضاً، وإذا لم ير نفسه لسكونه مستغرقاً بالتوحيد كان فانياً عن نفسه في توحيده بمعنى أنه فنى عن رؤية نفسه والخلق». قارن جواهر القرآن.

وابن تيمية يرى في مثل هذا الكلام تشابهاً مع كلام القائلين بوحدة الوجود: بقية المرتاد للرد على القرامطة والباطنية. ص ٢٣ ضمن ج ٥ من مجموعة فتاوى ابن تيمية. والفزالي وإن وصل في قوله إلى هذا الحد، إلا أنه كما قدمنا يرفض الحللول والاتحاد، ويرفض فكرة الفناء الذى تذوب فيه النفس البشرية في ذات الله، فعنده أن الله سبحانه وتعالى غير ما يخلق. ولكن تأثره بالصوفية في نظرية الفناء، جعله يقع من حيث لا يشعر فيما وقع فيه من اعتناق هذه النظرية من أصحاب التصوف الفلسفي.

فكرة الحلول والاتحاد ، ويرون أن العقل والدين يحيلانها^(١) . وأما مذهب وحدة الوجود فالزومه ، إنكار الإله لأنه إذا لم يكن فيه الوجود إلا الله من إنسان أو حيوان ، أو نبات أو جماد ، وأن الله تعالى في هذه الموجودات ، أو هي مظاهر ومجالات لذاته^(٢) ، فإن معنى ذلك أنه ليس وراء الطبيعة شيء غيرها ، وليس فيها ما يدل على أنه الواحد كما قال الشاعر الربيعي القديم^(٣) ، وأما قديمة ، وبذلك فليس لها مدو ، وليس لنا أن نتصور الله في غير ذلك^(٤) .

وكما استبدل أصحاب مذهب الحلول ، والاتحاد بهذا الحديث الشريف ، فقد استبدل أصحاب وحدة الوجود به على مذهبهم أيضا . فهذا ابن عربي ، يرى في قوله تعالى : « واتخذ الله إبراهيم خليلا » ، بأن الحق قد تخال الله به . فصار الحق هو الباطن والابعد هو الظاهر ، وصار متخللا فيه بهيئة السمع والبصر ، واليد والرجل الخ كما تخال الحق إبراهيم الخليل . أو تخال إبراهيم الحق ، كالماء يتخلل الصوفة فتربو به وتتسع فإن الحق هو الظاهر ، فالخلق مستور فيه ، فيكون الخلق جميع أسماء الحق محميه وبهره وجميع أسبه ، وإدراكه ، وإن كان الخلق هو الظاهر ، فالخلق مستور باطن فيه ، فالخلق

(١) دراسات في الفلسفة الإسلامية . بحث (العقل والتقليد عند الغزالي ص ٦٣ — ٦٧) .

(٢) ينظر فصوص الحكم لابن عربي ، فسنجد هذا المعنى مائلا في كل نص من فصوصه .

(٣) وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد .

(٤) قارن نقص المنطق لابن تيمية ص ٥٠ ، ومجموعة الرسائل والمسائل .

ج ٤ ص ٣٣ — ٨٢ ، ص ١٧ ١٨٦ وفصوص الحكم ص ٢١٠ .

جميع الخلق وبصره ويده ورجله ، وجميع قواه كما ورد في الخبر ^(١) ، وهذا هو إدراك المعارفين عنده بعد اجتيازهم مراحل الطريق ^(٢) ، فهم يدركون أن الوجود كله واحدا ، الخلق هم الحق ، والحق هو الخلق ، والمعارفون أيضا لا يرون الله شيئا سواهم ولا غير ما يحيط بهم من هوال مخلوقات ، وهم تعينات ظهر فيها الحق ، فهو هيئتهم ، رسمهم ويدهم . الخ

ولسكن الإمام الشوكاني يرى أن طبيعة الحديث لا تشمل هذا الاستدلال وتدفعه ، وتثبت وجود الله ، وجوداً معيناً مفرداً فيه عن الخلق ، لا ذلك الوجود المطلق الذي يدهيه ابن عربي وإمامه ، وأن هذا واضح في الحديث من أوله إلى آخره ، فإب قوله : « من هادي لي ولياً » يثبت وجود هادي ، ومعادى ، ويقضى وجود موال ، وموالى . وهكذا إلى آخر الحديث فإننا نلاحظ الأتينية واضحة فيه ، حتى بعد وصول المبدأ إلى درجة حب الله له ، وهي الحالة التي يدهي ابن عربي ومن يحاكيه أنها مظهر فناء لآتينية والبقاء بالواحدية ، والتي بها يدركون أن الوجود واحداً ، وأن الحق هو الخلق ^(٣) . الخ ، نلاحظ الأتينية في ذلك الجزء الأخير من الحديث :

(١) الفصوص ص ٨١ ، وينظر صفحات : ١٨٩ ، ١٣١ ، ١٠٧ ، ١١٠ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، قطر الولي : في العنوان السالف مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٦١ ، ٦٢ .
(٢) فصوص الحكم ص ١١٣ ، ١٨٦ ، والقص للنوحى ، والقص العزيرى ، والموسوى .

(٣) قارن ، الفتوحات المسكية ج ٤ ص ٥١٤ ، إحياء علوم الدين ص ٢٤٩٥ ، ٢٤٩٨ ، جواهر القرآن ص ١٦ ، ٧٥ ، الرد الأقوم على ما في كتاب فصوص الحكم ص ٤٧ ، الأحلام للدكتور الطويل ص ٨٨ ، فاسمة الأخلاق في الإسلام ، ص ٢٨٦ ، ٢٨٧ .

« وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس عبدي المؤمن ، يكره الموت وأكره إسائه » .

وهذا التصريح بالاثنيةية ، يكون الحديث قد رد على كل تلك المذاهب ، ابتداء من الهنداء إلى وحدة الوجود^(١) .

ويرى الإمام الشوكاني ، أن الأولى لهم ، أن يعترفوا بأنهم متأثرون في القول بوحدة الوجود ، بذهب التنويه من الجوس والفتوصيين في أصل العالم وأنه إله ، إله النور وإله الظلمة ، وأنهما مندجان مع بعضهما ، وهنهما معا صدرت الموجودات^(٢) ، بدلا من أن يتكافرا ذلك في آيات القرآن الكريم أو أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم .

والإمام الشوكاني بهذا ، يأتى لنا ضوئاً على أصل ذلك المذهب ، فالرجع فيه خير إسلامي ، وقد تأثر إلى — جانب التأثر بالمصدر الغنوصي — بنظرية الفيض عند أفلاطون^(٣) ، وعند أتباع الأفلوطينية من الباطنية الإسماعيلية وإخوان الصفا ، وفلاسفة الإسلام^(٤) .

فنظرية الفيض سواء أ كانت عند أفلاطون ، أو عند الفارابي ، رائد فلاسفة الأفلاطونية المحدثة من الملاحين ومن اتباطنية تقوم على أن الكون

(١) قطر الولي : العنوان السالف ، الرد الأقوم ص ٤٨ .

(٢) قطر الولي : العنوان السالف .

(٣) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٩١ — ٢٩٥ .

(٤) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٢٤ — ٢٦ ، راحة العقل للكرماني . ص ٦٠ ، ١٣٠ — ١٣٩ (من أين استقى ابن عربي فلسفته التصوفية ص ١٥ — ٢٧) بحث نشر في مجلة كلية الآداب مايو سنة ١٩٣٣ للدكتور « أبو العلاء حقيقي » مجموعة الرسائل والمسائل ج ٤ ص ٢٦ .

صدر عن الله ، سواء أكان بطريق التسلسل الطويل كما هتمد الفارابي نفسه أو للتسلسل المختصر كما هو عند أفلوطين^(١) وهذه النظرية تؤول في واقعها إلى القول بوحدة الوجود ، سواء قصد بذلك أصنافها ، أو قالوا ذلك بعبارة غير مباشرة^(٢) ، فنزلة العقل الكلّي من الله عند أفلوطين ، هي منزلة شمع الشمس من الشمس ، أو الحرارة من النار ، أو البرودة من الثلج ، والشمع هو الشمس أي هو جزؤها ، وكذلك الحرارة والبرودة ، فهي هي النار ، أو الثلج^(٣) ، أو هي مظاهر ومجالات تلك الأشياء ، كما يقول ابن عربي ، إن الحق هو الخلق ، والخلق هم الخلق ، أو سم مظاهر ومجالات ظهر فيها الحق الواحد بمظهر الكثيرة والمتعدد ، فهو واحد بالذات ، كثير بالإضافات^(٤) ، كما قالهم :

وما للبحر إلا الموج لا شيء غيره وإن فرقته كثرة المتعدد
وقوله :

البحر لا شك هندي في توحده وإن تعدد بالأمواج والزبد
فلا يترك ما شاهدت من صور فالواحد الرب ساري العين في العدد^(٥)

(١) لأنها عند الفارابي يصل الفيض إلى إحدى عشرة درجة ، أو أحد عشر عقلا ، أما عند أفلوطين فإن الفيض يصل إلى درجتين فقط ، العقل الكلّي ، والنفس الكلّيّة .

(٢) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٩٦ ، مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٢٦ .

(٣) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٩١ ، ٢٩٢ .

(٤) فصوص الحكم ص ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٠٢ — ١٠٤ ، ٦٤ ، ٦٥ .

(٥) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٤ ص ٢٣ .

والخلق بهذا «حق مشهود في خلق متوهم»^(١) «وخلق العالم بهذا ، ليس خلقاً له من العدم ، وإعما هو تعين للذات الإلهية أو قبل لما في تلك الصور»^(٢).

ونستطيع أيضاً أن نرى في مذهب (وحدة الوجود) ، صورة أخرى لمذهب الأشاعرة ، في الجوهر والأعراض ، فإنهم يقولون إن العالم كله واحد بالجوهر ، كثير بالأعراض ، وهذا الرأي ، قد قال به «ديمقريطس» آخر الفلاسفة السليبيين من اليونان ، وهذه وإن كانت نظرية في العالم إلا أن ابن عربي من أمثاله أخذها ، وجعلوها في الله وفي العالم معاً^(٣).

كما أنهم تأثروا أيضاً في القول بوحدة الوجود ، بمذهب الجهمية ، وللعزلة في نفى الهمئات والجثة عن الله سبحانه ، وأنه «ليس في جهة ، ولا في مكان ، ولا ذو في السماء» أو هو في كل مكان ، ليس هو في مكان ، ولا يختص بشيء ، يجمعون بين القولين المتناقضين»^(٤) ، ومصادم بذلك كما يقول ابن تيمية : «إنه ما فوق العرش شيء أصلاً ، ولا فوق السموات إلا هدم محض» فكان هذا «مما أوقع الاتحادية في قلوبهم : «هو نفس الوجودات» لأنهم إذا لم يملوا أنه ليس هناك إلا هذا الوجود المخلوق ، ولا فوق العالم شيء آخر ، «لزم أن يقولوا : (الله) هو هذا الوجود المخلوق ، «وهذه بيمينها هي حجة الاتحادية»^(٥).

(١) ص ١٠٨ .

(٢) فصوص الحكم ص ٦٠ ، ٢١١ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ٤٣٦ من التصدير .

(٣) من أين استقى ابن عربي فلسفته التصوفية ص ٢٩ — ٤٠ ، مجلة كلية

الآداب مايو ١٩٣٣ .

(٤) ينظر فصوص الحكم لابن عربي ص ١١١ ، ١٧٧ ، مجموعة الرسائل

والمسائل ج ٤ ص ٢٦ .

(٥) نهض المنطق لابن تيمية ص ٥٠ ، فصوص الحكم ص ١١١ ، ومن =

(ب) إسناد السكرامات للأرلياء :

١ - رأى الإمام الشوكاني :

من مظاهر حب الله للسيد هند الشوكاني ، أن يكرمه بإجابة دهائه ^(١) ، أو بتوفيقه في إدراك شيء مجهول هن طريق إحساسه أو فراسته وهو ما يسميه بالكشف ، كما في الحديث الشريف : « اتقوا دراسة المؤمن فإنه يرى بنور الله » . وحديث « قد كان في الأمم قبلكم عبثون ، فإن يكن في أمي منهم أحد ، فعمر منهم » ^(٢) ، أو بموته إياه ، على أصح أقوى من طاقته في العادة وتسهيله له ، أو تجنبه خماراً كان مخففاً ^(٣) . . الخ .

وهذه السكرامات ، هي في الواقع منحة من الله سبحانه ، وتسكريم لذلك العبد الذي أحسب الله واتبع رسوله فأحبه الله ، كما نطق بذلك الحديث « ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به . . الخ » فالعمل فيها لله أولاً وأخيراً ^(٤) .

= كلام ابن عربي في ذلك : « وما رأينا قط من عند الله في حقه تعالى في آية أنزلها ، أو إخبار عنه أو صلة إلينا فيما يرجع إليه ، إلا بالتحديد تنزيهاً كان أو غير تنزيه ، أو له الماء الذي ما فوقه هواء ، وما تحته هواء ، فمكان الحق فيه ، قبل أن يخلق الخلق ، ثم ذكر أنه استوى على العرش ، فهذا أيضاً تحديد . ثم ذكر أنه في السماء ، وأنه في الأرض ، وأنه معنا أينما كنا ، إلى أن أخبرنا أنه عيننا ونحن محدودون ، فما وصف نفسه إلا بالحد . النصوص ١١١ .

(١) قطر الولي في جواز السكرامات .

(٢) قطر الولي في (المقياس في قبول المكاشفات) .

(٣) نفس المصدر في (جواز السكرامات) (المراد من أن الله صار سمع العبد

وبصره) .

(٤) قطر الولي في (جواز السكرامات) . وإلى هذا ذهب ابن تيمية أيضاً .

أنظر (النبوات) ص ٢ ، ٧ ، الفرقان ص ١٢٨ ، ١٢٩ .

٢ — رأى الفلاسفة الإشرافيين والصوفية :

حقاً إن الفلاسفة الإشرافيين ، ومن نمتلهم من الصوفية يستدلون بالحديث هلى وقوع السكرات ، غير أنهم ردوها إلى طبيعة النفس ، وقوة ذاتية فيها ، جعلت لها بعد صفاتها بالرياضة والمجاهدة ، ووصلها إلى درجة العرفان ، وتحولها إلى جوهر أصبى من جوهرها ، هو جزم الملائكة ، وقربها من طبيعة الإله ، فأصبحت لها القدرة على التأثير فى الكون والتصرف فيه ، كقدرتها على تأثيرها فى جسمها وتصرفها فيه ^(١) .

فكان الرضا والمجاهدة هذهم ليست ، من باب التقرب إلى الله ، وإنما هى ، لتغيير جوهر النفس كما قالوا ، وجعلها فى مدد نفوس الملائكة بحيث تستطيع الإنبيان بتلك الخوارق ^(٢) . وهنا يظهر الفارق بينهم ، وبين طريقة

(١) راحة العقل للكرمانى ص ٤٩٧ ، والإشارات والتنبيهات لابن سينا ص ٨٢٨ — ٨٨٦ ، ص ٨٩٢ ، ٨٩٩ . قسم ٣ ، ٤ طبعة دار المعارف ، السهروردى مجموعة فى الحكمة الإلهية ، (كتاب التلويحات ص ٢٣ ، ٩٧ ، هيا كل النور ص ٨٥ — ٨٧ . ومن تحليل السهروردى لذلك » . . اعلم أن النفس غير منطبعة فى البدن ، وقد خضعها البدن . . . وإذا كان كذلك فلا عجب أن يكون لبعض النفوس قوة إلهية ، تكون بقوتها كأنها نفس العالم ، يطيعها المنصر ، طاعة بدنها لها سيما وقد علمت أن جميع المنصرات ، وجميع الأجرام ، مطبوعة للمجردات فإذا زادت النفس فى التجرد والتشبه بالمبادئ واردات قوة . . . فيكون لها التأثير بكثير من الغرائب ، وأيضاً ، قد يحركون أجساما يعجز عن تحريكها النوع » ص ١٢ التلويحات . ينظر أيضاً ص ٥٠٣ — ٥٩٥ من نفس المجموعة .

(٢) السهروردى : مجموعة فى الحكمة الإلهية ص ١٠٦ ، ١١٢ ، ١١٣ ، وابن سينا ، الإشارات والتنبيهات قسم ٣ ، ٤ ص ٧٥١ — ٧٦٧ ، ٨٢٨ — ٨٣٤ وآراء أهل المدينة الفاضلة للفارابى ص ٦٦ ، ٦٧ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٨٤ ، ٨٧ ، رسائل إخوان الصفا ج ٢ ص ١٦٤ ، ١٦٥ .

القرآن التي يدين بها الإمام الشوكاني ، فإن هذه الأخيرة ، تغلب النظرة فيها إلى إظهار طاعة الله سبحانه ، والتعرب إليه ، وما فيها من نظرة إلى النفس ، لا يعدو أن يكون نظرة تأديبية ، وأثراً أخلاقياً ليس خبر . وعلى قدر الفارق بين الطريقتين كان الفارق بين النتيجة ، والاختلاف بين الفاتحين .

والنفس التي تغيرت ، أو تجاوزت هذا التطور ، هي طريق الرياضة والجاهدة ، هناك نفس أخرى تشبهها ، هي نفس السحرة والسكاهن ، كما أن هناك نفس ثالثة قد تغيرت هذا التغير ، ولكن بطريق المرض أو الجنون ، وهم يستترون تلك النفوس الثلاثة ، في مستوى يكاد يكون واحداً ، في الإيمان بالسكاهات ويطوارق من كشف ، أو قدرة على التأثير في الغير ، وفي مظاهر الطبيعية^(١) ، فسووا بذلك بين الولاية وبين السحر والسكاهة ، والجنون ، وما إليه من الأمراض النفسية الأخرى ، بل وبين النبوة . وجعلوا المعجزات من باب السحر والسكاهة والنجامة ، تأها ترجع إلى سيطرة النفس على البدن ، وفقد العقل والفكر قوته على سيطرته على الوعدان والخيال^(٢)

وهذا فلا مظهر لولي أو النبي يختلف هي مظاهر الساحر والسكاهن ، وصارت الكرامات من أفعال الشخص ، وكذلك المعجزات من أفعال النبي ، ولم يعد هناك تكريم من الله لولي ، ولا تأييد منه للنبي ، بل ضاهت الولاية والنبوة ، في شعوزة السحر والسكاهة ، وحالات الجنون واختلاط الأهصاب .

(١) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٧٧ ، التلويحات ص ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠٣ ، ضمن مجموعة في الحكمة الإلهية للسهروردي ، الإشارات لابن سينا قسمي ص ٤٣ ، ٤٤ ، ص ٧٨٧ — ٨٩٩ ، ٨٧١ ، ٨٧٢ ، ٨٧٦ ، معارج القدس المنسوب إلى الغزالي ص ١٦٥ ، ١٦٥ ، ١٥٧ — ١٤٩ .

(٢) نفس المصادر المتقدمة وصفحاتها ، هياكل النور للسهروردي ص ٨٢

وحيلئذ ؛ فلا صلة بينهم وبين ما يستدلون به من الحديث : « ولا يزال
عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » فإذا أحببته كنت سمعه ... إلخ ،
وإنما يمكن أن نتلمس تلك الصلة في نظرية المعرفة الإشراقية ، التي يدينون
بها في نظريتهم في الولاية والنبوة ؛ والتي تقوم على نظرية الففيض سواء كانت
نارابية أم أفلوطينية ^(١) ، فسلطنا النظريتين ترى أن للإنسان جوهرًا إلهيًا
ومق ما عمل على الخلاص من هذا العالم فقد ظهر فيه هذا الجوهر ، وغابت
إلهيته ، أو ملائكيته على بشريته وصارت نفسه من القوة بحيث تستطيع أن
تصرف تصرف الإلهين أو الملائكة ^(٢) ، وهو ما دعا الصوفية الذين هابته
هليهم الفلاسفة ، إلى إنداء الألوهية ، والقبول بالحلول أو الاتحاد ، أو وحدة
الوجود ، ثم انحاء القدرة على إظهار الخوارق أو للمكرامات ^(٣) .

(١) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٨٢٦٢ ، تاريخ الفلسفة اليونانية ، يوسف
كرم ص ٢٨٨ - ٢٩٥ ، ابن سينا الاشارات ص ٨٦٢ - ٨٧١ قسمي
٣ ، ٤ ، ٨٧٤ - ٨٨٦ من نفس المصدر ، ومعارج القدس المنسوب إلى
الغزالي ص ٢٣٤ ، ص ٥٦ - ١٦٧ ، السهروردي ، مجموعة في الحكمة
الالهية ص ٥١ - ٩٧ ، هياكل النور ص ٨٥ ، راحة العقل للمكرمانى
ص ٤٠١ - ٤٠٥ .

(٢) نفس المصادر المتقدمة والصفحات ، راحة للعقل للمكرمانى ص ٤١٧

(٣) السهروردي مجموعة في الحكمة الالهية ص ٦٧ - ٩٩ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ،
تلييس إبليس لابن الجوزي ص ٢٣١ - ٣٢٤ ، ٢٣٩ - ٢٣٨ ، ٣٧٧ - ٣٨٦
الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٤٦ - ٤٩ وقارن أيضاً ص ٣٣ ، ٥٨٦٤
فقد جعلوا تلك القوة النفسية مظهرًا لمعرفة اسم الله الأعظم الذي عن طريقه
يحولون الأجسام النوعية من صورة إلى أخرى ، وهو ما شاع في أوساطهم بمعرفة
الكيمياء ، وتعالها فهي ليست كيمياء مادية ، وإنما هي كيمياء نفسية ، ويعلق
الدكتور الشبلي على ذلك بقوله : ولهذا وجدنا الكيمياء مقترنة دائماً بعلم الباطن
والإشراف على كثير من علم الفلسفة ويبدو أن الهدى من هذه الكيمياء تحقيق

ولأنهم يفسرون الكرامات بقوى النفس ، ويلسجونها إلى ذلك الشخص
فقد أشعوا نظريتهم في المعرفة أعمال السحرة والكهان ، وفسروها بها . وبهذا
فقد سجلوا على أنفسهم ، أنهم لا يستقون آراءهم من هذا الحديث الذي معنا ،
وإنما من تلك النظرية التي تمت بسبب كبير إلى الغنوصية ، وفي واقعها
الإلحادى ^(١) كما أشار إلى ذلك الإمام الشوكانى .

أما الإمام الشوكانى ، فلأنه لا يؤمن بشيء من ذلك ، فقد رفض أن
تسكون أعمال السحرة والكهان أو الجانين والمرضى ، من قبيل كرامات
الأولياء ؛ لأن كرامات الأولياء إنما أكرمهم الله بها ، لأنهم أحببوا وأولياؤه
وأما أولئك فمنهم من أبعد عن هذا التكريم ؛ لأنه همدو لله ^(٢) ، ومنهم من
لم يأبه الله له ، لبلوغه من اختلال العقل وهدم أحتيائه للتكليف أن لا يكون
له وائياً ، ولا هدأً ^(٣) ، وحينئذ فلا مجال لإعناد أعمالهم بهذا الحديث ، وإنما
يمكن أن يلتبس هذا الإسناد في نظرية المعرفة عند الحكماء من أتباع
الأفلاطونية الحديثة ^(٤) .

القدرة الروحية على التصرف في الأشياء على نحو مماثل تغير الإكسير المعادن .
الحسية إلى شريعة ، وإكسير الكهنة النفسية هو اسم الله الأنظم الذى يحقق
كل المعجزات مادية ومعنوية مما لا يصل إليه الإكسير المادى في تأثيره ص ٣٣
ينظر أيضاً في التصوف الإسلامى وتاريخه ص ١٨ ، ٢٢ ، ٢٦ فيما ينصل بوحدة
الوجود .

(١) شرح العقيدة الأصفهانية لابن تيمية تبع ج ٥ ص ٩٣ ، ٩٤ الفرقان .
له أيضاً ص ٨٨ — ٩٣ .

(٢) قطر الولى في (خوارق غير الأولياء) .

(٣) قطر الولى في نفس العنوان المتقدم .

(٤) نفس المصدر .

الفصل الخامس

أفضل الأولياء

(أ) رأى الإمام الشوكاني :

يرى الإمام الشوكاني أن أفضل أولياء الله من البشر هم الأنبياء ، وأفضل الأنبياء ، الرسل عليهم الصلاة والسلام ، وأن أولياء الله غير الأنبياء لا يزالون في درجاتهم مع الأنبياء والرسل كدرجة التابع من المتبوع^(١) .

(ب) رأى الصوفية :

ولكن الصوفية والشيعة كما تقدم لنا يصفون الأولياء بهجات^(٢) ، أباحت لمن رام الدخول في مفاضلة بين الأولياء والأنبياء ، من مناصفي الصوفية ، أن يفصل الأولياء على الأنبياء ، ويرى في الأولين تفرقا في البحث الفكري ، والعلم الذوقي مما ليس للآخرين^(٣) ، ولعل أبرز مظاهر هذا التفضيل ، ما يدعيه بعض الصوفية من حلول الله فيهم أو اتحادهم به ، مما ينقض القول بألوهيتهم ، وتصرفهم في الأكران وفي الناس^(٤) .

(١) قطر الولي في (أفضل الأولياء) .

(٢) ينظر ما مضى من هذه الدراسة .

(٣) ينظر على سبيل المثال ، فصوص الحسك ص ١٣٣ ، ١٨١ ، ١٨٢ ،

١٥٦ ، التعليقات ص ١٣٦ ، ١٢٧ ، ١٦٤ .

(٤) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٤٦ — ٤٩ ، الإشارات قسم

٣ ، ٤ لابن سينا ص ١٨٢ — ١٩٩ مجموعة في الحكمة الإلهية للمهر وردى

ص ٩٧ .

هكذا في التصوف المتقدم^(١) ، وفي التصوف المتأخر رأينا الذين غلب عليهم النفاسف ينحون هذا النحو ، وإن كان بصورة غير سافرة ، فقد حاولوا تقييدها ، بنظائرهم أنهم يشيدون بالنبوة ويثبتونها في النفوس^(٢) ، ولكنهم رغم هذا لم يفعلوا أكثر من إثبات محاملهم على النبوة وتفضيل الولاية عليها ، أو مساواتها بها على الأقل ، فاسهروردي المقتول ، قد جعل النبوة طريقاً مماثل لطريق الولاية وهو شدة الاتصال بالنبل افعال ، وإن كان يميز النبي عن الولي بأن يشترط فيه ، أن يكون مأموراً من السماء بإصلاح النور^(٣) ، كما أنه يجعل النبوة دائمة غير منقطعة ، ويرى أنها لم تنته بمحمد صلى الله عليه وآله وكأنه يرمى بذلك إلى أن الفلاسفة أو الأولياء المتأخرين ، ليسوا في الواقع إلا أنبياء فإن هديته ، أن الأرض لا تخلو من متوغل في التأله ، لأنها لا تستغنى عن إمام . وما دام قد جعل طريق الإثنين واحداً فمن المنطوق عنده أن النوعين متساويان ، بل يبلغ به الأمر إلى أن يفضل الولي على النبي ، لأن الولي عنده آكل من النبي ، ولأولياء ، أو الفلاسفة المستكبرين ، وإن كانوا يتساوون مع الأنبياء في التأله ، إلا أن النبي يتفهم عن الفلاسفة المتأخرين في البحث والحكمة ، ومن هنا كان المصنف الأخير أحق من الأول بالخلافة عن الله والتماق عنه^(٤) ، وبهذا فقد أذكر نصاً من نصوص الذين

(١) ينظر ما تقدم من هذه الدراسة .

(٢) ينظر في ذلك مثلاً ، هياكل الدور للسهروردي ، الميسل السابع وخاصة ص ٨٧ من الطبعة الأولى تحقيق الدكتور (أبو ريان) .

(٣) مجموعة في الحكمة الإلهية ص ٩٥ ، قارن : أصول الفلسفة الإشراقية عند

السهروردي ص ٣٠٦ .

(٤) أصول الفلسفة الإشراقية ص ٨٩ نقلاً عن مقدمة حكمة الإشراق

للسهروردي .

وأصلاً من أصوله ، وهو اكتمال النبوة والرسالة بمحمد ﷺ فضلاً عن إزرائله مقام النبوة مما تسبب في مقتله على يد صلاح الدين الأيوبي^(١) ، الذي قضى على الخلافة الإمبراطورية في مصر .

والسهروردي في هذا متأثر بالقرامطة والباطنية الذين يرون أن الإمام أرقى أو أصليين في عصره . وأكثرهم اعتماداً لتأني إمام الأنوار البابا ، وهو مأثور من هذه القول ، ومفوض منها لنولي الإمامية^(٢) . وأن الأرض لا تستغنى عن ضرورة من الإمام ، لأن الفيض دائم وباقي مستمرة^(٣) . وبهذا الفيض فإن الإمام يفوق درجة النبي في كثير من الأحوال .

وهذا الاتجاه هو أبرز ما يميز فلسفة ابن عربي وتصوره ، فإن النبوة عنده أيضاً لم تنقطع ولم تنته عند محمد ﷺ ، ويستند في ذلك مبدأ أهم الباطني في التأويل الذي يحرفون به الحكم عن مواضعه ، فيرى في تسمية الله سبحانه نفسه في كثير من آيات القرآن الكريم بالولي وهم تدعية النبي ، دليلاً على هدم انقطاع النبوة أو الرسالة ، فإن لفظ النبي أو الرسول فيه مظهر للعبودية والقرب والتواضع من الله ، فلا ينبغي ذلك الاسم أن يرتفع بمجابهة إلى درجة مشاركته الله سبحانه في اسمه ، أما لفظ الولي فإنه مشاركة العبد للرب في الاسم ، وهذا يشق على المخلصين من الأولياء ، أن يزاحوا البارئ تعالى في اسمه تواضعاً منهم ، فلذا أبقى لهم النبوة والرسالة دون انقطاع إكراماً لهم ، والرسول صلى الله عليه وسلم وإن كان قد نفاهما بعده ، أو جاء هذا في القرآن

(١) أصول الفلسفة الإشراقية ص ٩١ ، هياكل النور ص ١٢ (السهروردي) نسامي السكيالي ص ٢٧ — ٣٠ .

(٢) أصول الفاسقة الإشراقية ص ٨٨ .

(٣) نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ص ١٨٢ ، ١٨٣ ، ص ١٨٨

المكريم ، فإنها ما انتظم منها إلا الاسم ، وإلا « الوحي الخاص بالرسول
والنبي من نزول الملك على أذنه وقلبه » ، وأما هي من حيث هيئتها وحكمها
فما امتخت ، بل باقية في الأولياء والعلماء والمجتهدين ولهم الأنباء المهمة (١) .
باقية في الأولياء والعلماء بالنسبة لسلهم الباطن ، وبالنسبة أيضاً لوراثة
التشريع (٢) . وهذا ينبغي فهمه على أن النبوة نوعان : نبوة تشريع ، وهي

(١) فصوص الحكم ص ١٣٤ — ١٣٥ ، الفتوحات المسكية ج ٢ ص ٣٣٥ ،
ومن قوله في ذلك : « ولالأولياء في هذه النبوة مشرب عظيم ولا سيما النبي
ﷺ قد قال فيمن حفظ القرآن « إن النبوة قد أدرجت بين جنبيه » ، فإنها له غيب ،
وللنبي شهادة » ، ولكن الإمام الشوكاني قد ذكر في الفوائد المجموعة في
الأحاديث الموضوعة « باب فضائل القرآن » حديث رقم (٢١) ونصه : « من
قرأ تلك القرآن أعطى تلك النبوة ، ومن قرأ ثلثيه أعطى ثلثي النبوة ، ومن قرأ
القرآن فكأنما أعطى النبوة كلها » فذكر في سنده من هو كذاب ، ومن
يروى الأباطيل ، مما يحمل على القول بسند حديث ابن عربي الذي يستدل به ،
وهذا لأن شرط الفضل ليس العلم ولا الحفظ وإنما الشرط العمل .

(٢) فصوص الحكم ص ١٣٥ ، ومن قوله في ذلك : « إلا أن الله لطف
بعباده ، فأبقى اسم النبوة العامة التي لا تشريع فيها . . . وأبقى لهم الوراثة في
التشريع فقال : « العلماء ورثة الأنبياء » وما ثم ميراث في ذلك ، لا فيما اجتهدوا
فيه من الأحكام الشرعية . ويعنى بالاجتهاد ، اجتهاد الأولياء والأئمة الخلفاء ،
على مقتضى الذوق والتكشيف ، لا اجتهاد العلماء المبرزين ، المبني على النظر
والاستدلال ، والبحث في القرآن والسنة ، ينظر في فصوص ص ١٦٣ ، ١٦٤ ،
والعلاقات ص ٢١٥ ، والفتوحات ج ٢ ص ٦٦٦ . وهو بهذا ينسخ حكم
التشريعة المحمدية ، بحكم علم الباطن الذي أتى به الأولياء عن طريق الاجتهاد
المبني على الذوق ، خاصة وأنه سبحانه أنبياء ورسلا ، بعد محمد ﷺ ولهم الزيادة
في إثبات حكم أو نسخه حسب ما يصح لهم من الأحاديث بناء على ذوقهم
وكشفهم ، انظر الفصوص ص ١٦٤ ، ١٦٣ .

النبوة انطاعة التي أتى بها المرسلون من طريق جبريل ، أو العقل الفعال وهي التي ختمت فقط بمحمد صلى الله عليه وسلم ، ونبوة هلم وهي النبوة العامة التي ينصف بها الأولياء والأئمة وهي التي لم تلته بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وهلمها نيس من جبريل ولا عن طريق العقل الفعال ، وإنما هلمها من الله مباشرة ، ومن نفس الممدن الذي يأخذ منه جبريل ليروح بالذي يأخذه إلى الرسول^(١) ، ويستبدل لذلك يقول أبي يزيد البسطامي في مقارنته بين الكتاب والسنة — وأنها وصلا إلينا من طريق الصحابة ثم التابعين ثم تابعيهم ... الخ — وبين هلمهم اللدني الذي أخذوه من الله مباشرة « أفندتم علمكم ميتاً عن ميت ، وأخذنا هلمها من الحي الذي لا يموت »^(٢).

فإلى جانب المقابلة بين التأويل والتفصيل ، وتفضيل الأول على الثاني ، نجد خطأ من قدر الصحابة (رضي الله عنهم) وهو اتجاه رافضى وباطنى ملحوظ.

وينصح من هذا الاتجاه عند ابن عربى ، ما يراه في الشرائع السماوية ، وإنما إنما يحتاج إليها ، لتعرف بأبواب الدار الآخرة ، وأن أمور الدنيا يستوى فيها تشريع الفلاسفة والحكماء مع تشريع الأنبياء^(٣) ، بل لند ذهب إلى أن الأولى يعمل في علمه إلى ما يتصر الرسول عنه فيما يتصل بالله وأسمائه وصفاته ، وذلك لأن النبي صاحب شرع وتشريع فقط لا صلة له بالملميات ، « فإذا رأيت النبي يتكلم بكلام خارج عن التشريع فن حيث هو ولي وعارف ،

(١) فصوص الحكم ص ٦٢ ، ٦٣ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٦٢ ، ١٩٦٢ ، التعليقات على الفصوص ص ٢٢٢ . انظر أيضا ما مضى من هذه الدراسة .

(٢) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٣٣٥ .

(٣) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٣٢٧ ، ٣٢٨ .

ولهذا مقامه من حيث هو عالم أتم وأكمل من حيث هو رسول^(١) ، فإذا كانت النبوة قد انقطعت ، والرسالة قد ختمت فمن حيث هي نبوة تشريع ، وأما النبوة بالمعنى العام الذى يفهمه ابن عربى وقرناؤه ، أى نبوة الأولياء التى يتلقون فيها من الله مباشرة ، فإنها لم تنقطع^(٢) . ولهذا قال ابن سبعين : لعله زدت حديث : « لا نبي بعدى » : « نبيا هريا »^(٣)

وبصل ابن عربى هذا التفوق الذى يسميه إلى الأولياء ، بذلك الذوق الصوفى أو الوعى الداخلى ، وذلك النظر العقلى ، الذى يتمتع به الأولياء^(٤) دون الأنبياء ، والذى يقوم بعمة التأويل . وقد اعتبره أئمة سنية من الوعى الخارجى الذى يصفه بالصناجة والقصور من إدراك ما لا ينال إلا بالذوق والعقل^(٥) . فالأولياء ههنا يتلقون الوعى ، كما يتلقاه الأنبياء ، ولكن رضى

(١) فصوص الحكم ص ١٣٤ ، ١٣٥ .

(٢) نفس المصدر والصفحة ، والتعليقات ص ٢٢٥ ، الفتوحات ج ١ ص ٦٦٦ .

(٣) شرح العقيدة الاصفهانية لابن تيمية ص ٩٣ ، ٩٤ .

(٤) القصص ٦٢ ، التعليقات عليها ص ٢٢ .

(٥) ومن قوله فى ذلك : « فلما كانت الأنبياء لا تأخذ علومها إلا من الوعى الخارجى الآلهى ، فقلوبهم ساذجة من النظر العقلى ، لمعلمهم بقصور العقل من حيث نظره التكرى عن إدراك الأمور على ما هى عليه . والأخبار أيضاً يقتصر عن إدراك ما لا ينال إلا بالذوق فلم يبق العلم السكامل إلا فى التجلى الإلهى ، وما يكشف الحق عن أعين البصائر والأبصار من الأغشية فتدرك الأمور فديعها وحديثها على ما هى عليه فى حقائقها وأعيانها » فصوص الحكم ص ١٣٣ ، وفى تبجيره هنا بالوعى الخارجى إشارة إلى مذهبه فى الوعى ، وأنه قسمين : خارجى وهو الوعى الخاص بالأنبياء الذى ينزل بالشريعة الظاهرة مع جبريل عليه السلام ، ودخلى وهو ما تتركه نفس الولى — بطريق الذوق والتجلى — عن الله مباشرة ، وهو الوعى الخاص بالأولياء الذى به يتلقون الشريعة الباطنة عن

الأولياء يأتيهم بتجلى الحق لهم وشاهدته ، وفق مجيئ الوحي بهذه الطريقة عظماء من الشيطان ، « فهو وحي خالص لا يشوبه ما يفسده »^(١) . بسبب أنه من الذات الهية مباشرة على عكس وحي الأنبياء في نظاره الذي بأنبيهم عن طريق جبريل ، وهو بذلك لا يهتدو أن يكون مجرد أنخبار لا ذوق ، ولا اجتهد للنبي فيه . كما أنه يرى أن مرجع المنفل عند الأنبياء ، هو ما يرضي صديهم من العلم ، انبساطي الذي طلبه الأولياء : « فرجع الرسول والذي المشرع إلى الولاية والله ، ألا ترى الله تعالى قد أمره بطالب الزيادة من انعام ، لا من غيره ، فقال له أكرأ (وقل رب زدني علما) ، وذلك أن المشرع تكليف بأعمال مخصوصة محتمة هذه الدار ، والولاية ليست كذلك »^(٢) .

ويعرف ابن تيمية هذا الاتجاه الذي يجده أيضاً عند إخوان الصفاء ، وابن سينا وغيرهم فيقول : « فإن هؤلاء الملاحدة من اللطافة ومن سالك سبلهم من المخالفين لما جاء به الرسول في الأمور العلمية ، كالوحييد والمعاد وغير ذلك يقولون : إن الرسول أحكم الأمور العملية المتعلقة بالأخلاق والسياسة المنزلية والمدنية ، وآتى بشريعة عملية هي أفضل شرائع العالم »^(٣) . « وأما الأمور العملية التي أخبر بها من صفات الرب وأسمائه وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر — فلما رأوها تتخالف ما هم عليه ، صاروا في الرسول فريقتين : فقلاتهم يقولون : إنهم لم يكن يعرف هذه المعارف وإنما كمال في الأمور العملية .

الله ، أو عن النفس مباشرة لأن مذهبه في وحدة الوجود لا يفرق بين ذات الله وذات الولي أو الإنسان فهذا الأخير عنده جزء الأول أو صورة من صور .

(١) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٦٠ ، ٦١ .

(٢) فصوص الحسك ص ١٣٥ ، ١٣٦ .

(٣) نقض المتعلق ص ٨٥ .

وأما الأمور العلمية ، فالفلاسفة أعلم بها منه ومن غيره من الأنبياء » ^(١) .

« وبين صلة هؤلاء بالشيعة الغلاة فيقول : وهؤلاء يقولون : إن علياً كان غليظوفاً ، وإنه كان أعلم بالعلميات من الرسول ، وإن هارون كان فيلسوفاً ، وكان أعلم بالعلميات من موسى » ^(٢) .

والفريق الثاني منهم يقولون : « إن الرسول كان يعلم علمهم ، فيعرف أن الرب ليس له صفة ثبوتية ، ولا يرى ولا يتكلم ، وإن الأبدان لا تقوم إلى آخر ما يقول به الباطنية في الباطن ، ولا يمكن ما كان يظهر ذلك للأمة » ^(٣) .

ويعلق على هذا الأستاذنا الدكتور محمود قاسم بقوله : « فلا حظ أن النتيجة واحدة رغم وصف الرسول بالجهل عند الفريق الأول ، ووصفه بالكذب عند الفريق الثاني ، وهي أن التناويل يفسخ التنزيل » ^(٤) أوعلى علميه هلى الأقل .

وهكذا نجد الولاية الهويفية التي تقوم على السلم الباطني الآن هي طريق الفيض الإلهي ، والتي رأى فيها الفارابي السعادة الكاملة ^(٥) ، والتي قال فيها أحد الغلاة من أولياء الشيعة : « إن الله أرسل محمداً بالتنزيل ، وأرسله هو بالتناويل » ^(٦) . فقهري العلم على نفسها ، وتخلي الأنبياء والرسول عنه ، وهو اتجاه

(١) نفس المصدر ص ١٣١ ، قارن رسائل إخوان الصفا ج ٤ ص ١٧٥ ،

١٧٦ ، ١٨٨ ، ١٨٩ إلى ١٩٦ .

(٢) نقض المنطق ص ١٣١ .

(٣) نفس المصدر ص ١٣٢ .

(٤) من إضافاته أثناء مراجعة الرسالة .

(٥) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٦٦ .

(٦) قائل هذا هو أبو منصور المجلى . الهبة بين التوف والتشيع ج ٢

ص ٥٧ ، ١٣٤ ، ١٣٦ .

فسلمنى كذلك التتيا فى تصوف ابن عربى .

وعما يظهر غلو ابن عربى تشييعه ، تفسيره للنبا العظيم ، فى قوله تعالى -
(هم يتساءلون هن النبا العظيم) بعلى بن أبى طالب وظهوره فى الوجود^(١)
وهى فكرة الشيعة القلاء الذين وصلوا به إلى درجة الألوهية ، وفكرة
الباطنية على العموم .

فكرة خاتم الأولياء عند ابن عربى ومناقشتها :

وترتبط فكرة ابن عربى فى العلم الباطن بفكرة خاتم الأولياء قياساً على
خاتم الأنبياء ، وفى رأى ابن عربى أن خاتم الأولياء ، يملو على الأنبياء ،
وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم^(٢) لأنه يستقى من الله مباشرة ، أى من
العدن الذى يأخذه منه الملك الذى يوحى به إلى الرسول^(٣) فى حين يمد
خاتم الأولياء أيضاً مصدرأ يستقى منه الأولياء والأنبياء ، الذين ينح لهم
علم الباطن^(٤) .

وذلك راجع عنده إلى أن الرسالة والنبوة — أهى نبوة التشريع
ورسالته — تنقطعان ، والولاية لا تنقطع أبداً ، فهذا مظهر أفضالته عنده ، جعل

(١) سورة النبا آية : ١ ، تفسير ابن عربى ج ٢ ص ١٨٤ ، فارن الصلة بين
التصوف والتشيع ج ١ ص ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، السكافى ج ٢ ورقة ٣٧ مخطوط بدار
الكتب (رقم ٢١٢٢٦ ب) لصاحبه أبو جعفر محمد بن يعقوب السكافى .

(٢) يلاحظ أن ابن عربى يتكلم هنا عن ختم الولاية المحمدية ، لأن يرى أن
الختم ختمان : ختم الولاية المطلقة ، وهو عيسى عليه السلام ، وختم الولاية المحمدية -
وهو ما تتكلم عنه هما (انظر الفتوحات ج ٢ ص ٦٤) .

(٣) فصوص الحكم ص ٦٢ .

(٤) نفس المصدر والصفحة .

خاتم الأنبياء والأنبياء يأخذون من خاتم الأولياء^(١) ، عليهم الباطن الذي يتصل بالله ويكون ؛ — إن كان عندهم شيء من هذا العلم . ويحمل ذلك بتفصيل ، مبنى على المفالطة وتمقيص الرسل عليهم الصلاة والسلام ، فيرى أن ختم الله سبحانه نبوة التشريع بمحمد صلى الله عليه وسلم « صير من كان نبيا عند بطنه صلى الله عليه وسلم وليا بحسن الاستماع وحكم الاتباع ، والتحقق بالآلة ، كذلك جرى الحكم في هذا الولي الآتي بهذا الختم العلي ، فليس الختم بالزمان ، وإنما هو باستيناء مقام العياز »^(٢) . فلهذا عرف أن مرتبة الرسل والأنبياء ، باقية في الدنيا والآخرة (ومن يطع الله والرسول ، فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين ، والسديقين . .) ثم إن هؤلاء الرسل ، كانوا الممثل العملي الذي أوصى الله رسوله بالممثل بها « فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل » . « أولئك الذين هدى الله فبهم دام ، اقتد بهم » . . فسكيف يكون مجزأهم على حسن طاعتهم وصبرهم على أذى قلوبهم في تبليغ رسالتهم ، أن يمحى اسمهم من ديوان النبوة^(٣) ويلاحظون بالأولياء الماديين من الآلة ؟ . ثم بعد ذلك يأخذون من مشكاة خاتم أولياء الصوفية ؟ .

ولقد ذهب في تكميل نظريته هذه ، وتأكيده اتجاهه الفلسفي المخالف لروح الإسلام ، إلى أن مثل خاتم الأولياء بلبنتين ، إحداهما فضة ، ويشير

(١) نفس المصدر ص ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ .

(٢) عنقاء مغرب ص ٧١ .

(٣) كما صرح بذلك في جانب العزيز في جعله العبارة التي ينسبها إلى الله « لأخونك من ديوان النبوة » وعدا لأوعيدا ، أي وينقله إلى ديوان الولاية ، هيأته الأمر والوحى على التجلى ، بعد أن كان يأتيه بالتلقين والإخبار فقط ينظر للفصوص (النص العزيزي) ص ١٦٤ ، ١٣٦ .

بها إلى الظاهر الذي يتبع فيه الرسول صلى الله عليه وسلم ، والأخرى ذهباً ويشير بها إلى علم الباطن الذي يأخذه عن الله مباشرة . « ولما كان الذهب أفضل فالنأويل أفضل من التنزيل ، أي أنه ناسخ له في التحليل الأخير » (١) .

ولعله من الواضح أن فكرة خاتم الأولياء هذه فكرة باطنية ، قصد بها التمييز بين الشرع الظاهر والشرع الباطن ، وليست من الإسلام في شيء ، ويؤكد هذا ما يروي ابن عربي من أن الله قد أكرم محمدًا صلى الله عليه وسلم فجعل من أمته رسالة بعده (يقصد بهم الأولياء) وأن خاتم الأولياء هذا ليس لله هؤلاء يصل من الله أرق منه (٢) ، وهو إن لم يكن حلويًا في السبب ، فهو في حالي في المشهود والولاية ، ومقامه فوق مقام الصديق لأنه « أخف نوره من مشكاة النبوة بالوراثة الروحية » وهو « أكبر من مشكاة الصديقية » (٣) .

والوراثة الروحية هذه هي الأخذ عن الله مباشرة ، لأن في رأيه أن كل نبي يموت ، يرفع الله شريعته عنده ، ويرثها عنه ، وقد جاد بهذه الشرائع على أولياء علم الباطن . « فهم أتباع الرسل ، بل هذا السند العالي المحفوظ الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد » (٤) .

(١) من تعليقات أستاذي الدكتور محمود قاسم أثناء مراجعته هذه الرسالة ، وأنظر من باب التقابل بين هذا التحليل ، وبين تهريج ابن عربي بوجهته هذه في موضع آخر . الفصوص ص ١٦١ — ١٦٤ .

(٢) نفس المصدر ج ٢ ص ١١ .

(٣) عنقاء مغرب ص ١٨ ، ١٩ نقلا عن الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ١٧٥ ، ١٧٧ ، ينظر كذلك عنقاء مغرب ص ١٧ ، ٢٠ ، ٧٧ ، ٧٩ المطبعة الرحمانية سنة ١٣٥٣ .

(٤) الفتوحات ج ٢ ص ٣٣٥ .

ونلاحظ أن في تفضيل هذه الوراثة المدهاة ، على رتبة الصديقية مظاهر من مظاهر (الرفض) والباطنية ، كما يقول الإمام الشوكاني ^(١) .

وهذا الذي يقوله في علم الأولياء ، هو ما تذهب إليه الشيعة الغالبة في علم (على) رضي الله عنه والأئمة من بعده ^(٢) .

وفكرة خاتم الأولياء ، فكرة باطلة لم يرد بها شرع ، ولا يوافق عليها عقل ، وهي من اختراع الحكيم الزمزمي ، ثم صار يقول بها ويدعيها لنفسه ، كل من تسول له نفسه الطعن على الأنبياء ، أو إبطال الشريعة الإسلامية ، من اتباع الباطنية الغنوصية ^(٣) .

ومفهوم الذم في هذا أن يصلوا في نظر أتباعهم إلى رئاسة خاتم الأنبياء ^(٤) ، فإن كون الرسل والأنبياء بما فيهم النبي الخاتم ، يأخذون منهم من ولاية من مشكاة خاتم الأولياء ، معناه أن خاتم الأولياء أنضلم وأرقى منهم في العلم والمعرفة ، وأن العلم الباطن هو السائد ، وناسخ للشرع الظاهر كما تقدم ، وهذا الذي ابتدع ذلك قد تناقض هذا الابتداع وأبطله بنفسه ، فإنه لما ذكر هذا في كتاب (ختم الولاية) ادعى بأنه يكون في المتأخرين بناء على هذا من درجته عند الله أعظم من درجة أبي بكر وعمر ، ثم قال بعد ذلك بعدم أفضلية أحد على أبي بكر وعمر ، كرد لبعض الآراء التي تشترط في الولاية العزلة

(١) قطر الولي في : (مبدأ الباطنية) .

(٢) الصلة بين التصوف والشيعة ج ٢ ص ٥٧ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، وقارن صدر هذه الدراسة في (فصل مفهوم الولاية عند الشيعة والصوفيا ص ٧٢ — ٧٤) .

(٣) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٨٤ ، ٨٥ ، مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٥١ ، ٤ ص ٥٩ .

(٤) نفس المصدر ج ١ ص ٥١ .

عن الناس^(١) .

وآخر الأولياء في الحقيقة ، كما يدل عليه المعنى القوي لمذنبين الغفطين ، وكما يفهم من مسكوت الدين عن هذا الاسم وعدم ورود شيء بشأنه ، هو آخر مؤمن تقي تقوم عليه القيامة ، وليس هو بمنزلة الأولياء ولا أفضالهم ، لعدم ورود نص في هذا ، بل أفضالهم أبو بكر ، ثم عمر اللذان ما طلعت الشمس ، وما غربت على أحد بعد النبيين والمرسلين أفضل منهم ، بنص الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك^(٢) .

كما أن رتبة الصديق — وهي رتبة أبي بكر رضى الله عنه — هي أعلى رتبة بعد النبي ، وهي فوق رتبة الحدث ، « لأن الصديق يناق عن الرسول المصوم كل ما يقوله ويفعله ، والحدث يأخذ عن قلبه أشياء ، وقابله ليس بمصوم ، فيحتاج أن يعرضه على إمام به النبي المصوم صلى الله عليه وسلم وهو ما كان يفعله عمر بن الخطاب رضى الله عنه مع الصحابة رضى الله عنهم ولا يقوله لهم أنا ههنا ملهم مخاطب فيأبى لكم أن تقبلوا مني ، ولا تعارضون » فكان يحتج لهم ، ويحتجون عليه بالسكناب والسنة^(٣) .

(١) نفس المصدر ج ٤ ص ٥٩ .

(٢) المصدر المتقدم ج ١ ص ٥٢ ، ج ٤ ص ٦٠ ، ويروى ابن تيمية في ذلك عن الترمذى وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في أبي بكر وعمر : « هذان سيدا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين » قال الترمذى حديث حسن . وفي صحيح البخارى عن علي (رضى الله عنه) أنه قال له ابنه : يا أبت ، من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : « باني ، أبو بكر » قال ثم من ؟ قال : « عمر » . وروى بضع وثمانون نفساً عنه أنه قال : « خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر » . نفس المصدر والصفحة .

(٣) القرآن بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٧٠ .

فليس هناك خاتم للأولياء بهذا المعنى الباطني ، « فإن الولي لا يأخذ من الله إلا بواسطة الرسول إليه » وحتى إذا كان عهداً قد ألقى إليه شيء من طريق الإلهام فإنه يجب عليه أن يزنه بميزان الكتاب والسنة ، وما واسطة الرسول صلى الله عليه وسلم ^(١) .

وعلى هذا فكل « من بلغه رسالة رسول لا يكون ولياً لله » إلا إذا اتبع ذلك الرسول الذي أرسل إليه . وكل من بلغه رسالة محمد صلى الله عليه وسلم لا يكون ولياً لله إلا باتباع محمد صلى الله عليه وسلم ^(٢) . « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » ^(٣) . « قل أطيعوا الله والرسول » فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين ^(٤) .

وعلى هذا فليس هناك مجال للمفاضلة بين الأولياء والأنبياء ، فضلاً عن أن يقول أحد بفضل الأولياء على الأنبياء ، لأن هؤلاء نوع ، وهؤلاء نوع آخر ، والمفاضلة لا تكون إلا بين أبناء نوع واحد ، كالمفاضلة بين الأولياء بعضهم وبعض ، أو بين الأنبياء بعضهم وبعض ، وكل اتجاه يخالف ذلك فهو يحمل بين ثناياه روافة خبيثة ، قد أمدته بها عناصر إلحادية لا تؤمن بدين ^(٥) .

(١) نفس المصدر ص ٧٠ ، ٧١ ، ٨٦ ، ٨٧ ، مجموعة الرسائل والمسائل

ج ٤ ص ٦٤ .

(٢) الفرقان لابن تيمية ص ٨٦ .

(٣) سورة آل عمران آية : ٣١ .

(٤) نفس السورة آية : ٣٢ .

(٥) ينظر : قطر الولي في (نصيب العاملين من الولاية) وقارن : نشأة الفكر

الفلسفي في الإسلام للدكتور النشار ص ٤٥ .

نهاية المطاف

وبهذا ، ننتهي إلى أن الولاية الصوفية ، والإمامة هذه الغلاة من الشيعة ،
لا تصلح كلاًهما أن تكون قدوة لنا ، ولا أن يكون طريقتيهما طريقاً يوصل
إلى درجة الولاية لله سبحانه ، التي نختفنا بها في حديث الأولياء ، أو في غيره
من آيات القرآن الكريم .

ولما الطريق إلى ذلك ، هو الطريق الذي رسمه القرآن الكريم ، وجاءت
به السنة الصحيحة .

وقد تقدم الإمام الشوكاني ، فساهم ضمن من ساءلوا من العلماء السلفيين ،
وغيرهم من أئمة السنة الصحيحة إخطال الصلة من كل شوب ، في كشف هذا الطريق
وتميمه ، لمن لم يستطع وحده تبيين معالمه ، وسط هذه الأدغال ، وتلك البدع ،
التي حاول بها هؤلاء الصوفية ومن انحازهم من الفلاسفة ، أن يطمسوا تلك
المعالم ، وأن يطفئوا نور الله بأفواههم ، وقدم لنا كتابه : (قطر الولي على
حديث الولي) الذي هو موضع التمتع ، وهذه الدراسة .

الفقرة الثالثة

قطر الولي على حديث الولي

للإمام محمد بن علي الشوكاني

المتوفى سنة ١٢٥٠ هـ

النسخ التي رجعت إليها في التحقيق

بعد البحث والجدد ، لم أجد إلا مخطوطتين اثنتين ، الكتاب :
(قطار الولي) .

الأولى — نسخة بخط المؤلف (محمد بن علي الشوكاني) وتوجد بمكتبة
الجامع الكبير بصنعاء في مجلد واحد مع (نثر الجوهر على حديث أبي ذر)
للؤلف تمت (رقم ٨٦٦ ، حديث) وقد انتهى من كتابتها سنة ١٢٣٩ هـ
وهي بحجم متوسط ، وقد أحضرت هذه النسخة ، وأخذت لها صورة على
(ميكرو فيلم) عن طريق معهد المخطوطات بالجامعة العربية بالقاهرة ، فاستبطنات
موعد خروج هذه الصورة ، فأخذت لتلك النسخة صورة أخرى (بالفوتوستات)
بدار الكتب المصرية . وهذه الصورة الأخيرة ، موجودة الآن بدار الكتب
المصرية تحت رقم (٣٣٤٧٤ ب) إلى جانب الصورة التي هي ، والتي أخذتها
أخيراً من معهد المخطوطات بالجامعة العربية . وكانت هذه النسخة بحالة جيدة ،
حينما أحضرتها للتصوير ، لبست بها خروم ، ولا تأكل ، أو تلف ، أو تشويه
يؤثر على وضوح الكتابة ، أو هدم اتصال الكلام .

وهذه صفحات هذه النسخة ١٣٦ صفحة ، ومكتوبة بخط الرقعة انخالي من
المنقطة في أكثر الأحوال ، وكتابتها تنسم بطابع التسرع ، ففيها كثير من
الاشتباه إلى جانب الخطأ في كثير من الآيات القرآنية ، وتكرار بعض
الكلمات أو نقصها ، ونقص بعض الحروف ، وتصحيف البعض وعدم
التعريب ، مما يعطى أنها مسودة لم تبيض بعد كما أشار إلى ذلك ، كاتب النسخة
المانية حين نقلها من هذه النسخة .

وفي بعض الأحيان ، يكتب الإمام الشوكاني ، الضاد (ظ) حسب نطقهم ، وكذلك قد يبدل كلمتين ، من شأنهما أن يفهلا مثل : (ما) اسم موصول بعد (كل) في قوله (كلما يناله)

والإمام الشوكاني فيها يكاد يلتزم قصر الممدود وتسهيل الهذرة وهدم كتابتها إذا جاءت في الوسيط ، كما أن فيها بعض الأخطاء الإملائية ، والنحوية ، رغم أن الإمام الشوكاني ، يعتبر حجة في النحو وفي آخر صفحة فيها (ص ١٣٦) تعليق لثلاثة من الفراء العلماء وتقريرهم وتوقيعهم ، إلى جانب توقيع الإمام الشوكاني

وقد اهرت هذه النسخة الأصل ورمزت إليها ، بحرف (أ)

الثانية : مخاروط بدار الكتب المصرية ، رقم (٥٦٤ حديث) بالكتابة النيمورية كتبت من النسخة (أ) بخط رقعة واضح ، منقوط إلا في القليل ، بخط مجهول (سنة ١٢٤٠ هـ) ، وقد قرأها وأجازها بعد الكتابته تلميذ المؤلف (محمد بن أحمد الشاطبي) .

وهي في حجم متوسط ، صفحاتها (٢٢٤) وحالتها جيدة ، لولا أن بها بعض الخروم ، التي كادت أن تضع معالم بعض الحروف .

وكانها ، يلتزم تسهيل الهذرة ، مثل الشوكاني ، وقصر الممدود ، وأخطاء (أ) تكاد تكون كلها فيها ، وتزيد عليها (ب) ، في أن بها بعض حالات سقوط الكلمة أو الكلمتين ، أو السطر بأكمله ، أو الآية القرآنية كلها ، التي أثبتتها مسودة الشوكاني ، إلى جانب بعض التصحيف من الناسخ ، وهي تمتاز بإثبات بعض الكلمات التي ينقصها المقام أو الأسلوب ، والتي سقطت من المؤلف في (أ) وكذلك بعض الحروف ، أو إثبات بعض الحروف التي

تتمشي مع الأسلوب ، والتي يكون الشوكاني ، قد وضع في مقابلها ، حرفاً
لا يتمشى مع السياق ، أو لا يستقيم به الأسلوب .

كما أن بروامشها بعض تعليقات من الفراء ، لتوضيح كلمة ، أو ذكر
مناسبة .

وقد نقل أنا نسخ هذه المخطوطة دون تبويب أيضاً ، على غرار الأصل .

وقد رمزت إليها بالحرف (ب) .

منهج تحقيق النص

١ — وضعت أرقام صفحات الأصل ، بالهامش الآين من التحقيق .

٢ — قد يسقط في الأصل ، كلمة أو حرف من كلمة ، أو يأتي (بين) في موضع (هلى) ، أو (فيه) بدل (فيها) ، أو يخطئ خطأ إملائياً أو نيبوياً ، فأضع الساقط أو ما أراه ، هو التصواب بين معوفتين ، وأنه عليه في الهامش .

٣ — الأخطاء ، أو الزيادات ، في كلتا النسخين ، أو النقص في (ب) نبهت عليها أيضاً .

٤ — ما جاء من خطأ من المؤلف في الآيات القرآنية أصله من دون أن أنه عليه ، أما ما جاء منه من تغير بعض ألفاظ الأحاديث أو زيادتها ، أو نقصها ، فقد نبهت عليه عند العثور هلى هذه الأحاديث في مصادرنا الأصلية .

٥ — لاحظت أن الناسخ ، في (ب) يذكر كلمة تعالى دائماً ، بعد لفظ الجلالة ، مخالفاً بذلك الأصل ، فكنت أنه عليه في البدء ، فلما وجدته مبدأ مطرداً ، اكتفيت بإثبات لفظ الجلالة فقط كما جاءت في الأصل ، دون أن أنه على المخالفة في (ب) .

٦ — ما وجد من اختلاف بين النسخين ، وازنت بينه ، وأمضيت ما هو أقرب إلى الصواب ، فإن كان الصواب في (أ) ، أشرت إلى الاختلاف في (ب) ، وإن كان في (ب) أثبتته بين معوفتين ، بدلا من الخطأ في (أ) ونبهت على ذلك .

٧ — حققت النصوص التي نقلها الشوكاني عن غيره ، في مصادرنا التي نقلها عنها ، إلا ما تعذر الوصول إليه ، وهو قليل جداً .

٨ — يلاحظ أن الإمام الشوكاني قد خرج كل الأحاديث التي استعمل بها فسكناني بذلك مؤنة هذا العمل .

٩ — ترجمت للأعلام ، إلا ما تمنى الوصول إليه ، وهو قليل جداً وغالبه من رجال السند في الأحاديث ، وقد هرف بهم الشوكاني نفسه إما بالتضييف أو التوثيق ، وما ترجمت له ثم تكرر ذكره ، لم أشر إلى مكان الترجمة ، اعتماداً على إمكان الوصول إليه — لمن لم يقف على ترجمته السابقة — من فهرس الأعلام المثبت في النهاية .

هذا ، وقد قت بنموذج أجزاء الكتاب وهنوتها ، حسبما هو موجود في التحقيق .

صورة لصفحات النسخة التي كتبها

الإمام الشوكاني بخطه وهي الرموز إليها بحرف (ا)

قوله الولي
عني جدي

تقديم

بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة والسلام على سيد المرسلين ، وآله الأكرمين ، ورضي الله عن
صحابته الأفضالين وبعد :

فإنه لما كان حديث : (من هادى لى ولياً) قد اشتمل على فوائد كثيرة
تألف ، جليلة القدر لمن فهمها حق فهمها ، وتدبرها كما ينبغي ، أحببت أن أفرد
هذا الحديث الجليل ، بؤلف مستقل ، أثمر من فوائده ما تبلغ إليه الطاقة
ويصل إليه الفهم ، وما أحقّه بأن^(١) يفرد بالتأليف ، فإنه قد اشتمل على كلمات
كثيرة ، الواحدة منها تحتها من الفوائد ما يستغنى على البعض منه . وكيف
لا يكون كذلك وقد حكاه عن الرب سبحانه من أوتي جوامع الحكم ، ومن
هو أفصح من نطق بالضاد ، وخير العالم بأسره ، وأجل خلق الله ، وسيد ولد
آدم صلى الله^(٢) عليه^(٣) وسلم ؟ .

ولم يستوف شراح الحديث رحمة الله ما يستحقه هذا الحديث من الشرح .

(١) في ب (أن يفرد) .

(٢) في ب (صلى الله تعالى) .

(٣) في ب : زيدت (وعلى آله) .

فإن ابن حجر (*) رحمه الله لم يشرحه في فتح الباري (***) إلا بنحو ثلاث ورق (١) مع أن شرحه أكل شرح البخاري (***)، وأكثرها تحقيقاً، وأعمها نفعاً. ولا حاجة لنا (٢) في الكلام على رجال إسناده، فقد أجمع أهل هذا الشأن أن أحاديث الصحيحين أو أحدهما كلها من المعلوم صدقه بالمقبول المجمع على ثبوته. وهند هذه الإجماعات تندفع كل شبهة، ويزول كل تشكيك.

وقد دفع أكبر الأئمة من تعرض للكلام على شيء مما فيهما، وردوه أبلغ رد، وبينوا صحته أكل بيان. فالكلام على إسناده بعد هذا، لا يأتي بفائدة يعتمد بها. فكل روايته قد جازوا القنطرة، وارتفع عنهم القيل والقال،

(١) وذلك من نصف ص ١٩٢ إلى نهاية ص ٢٩٨ ج ١١ من الطبعة الأولى الميرية سنة ١٣٠١ هـ.

(٢) في ب : سقطت كلمة (لنا) .

الأعلام

(*) هو قاضي القضاة شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن علي بن أحمد السكناي العسقلاني الأصل المصري الشافعي، المعروف بابن حجر، لم يكن في عصره حافظ سواء وزادت مصنفاته على مائة وخمسين، وهو صاحب فتح الباري بشرح صحيح البخاري : (٧٧٣ — ٨٥٢ هـ) .

(**) تقدم التعريف به . ينظر : معجم المطبوعات العربية والعربية (لسركيس) ص ٧٧ — ٨١ .

(***) هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، صاحب (الجامع الصحيح) أجل كتب الإسلام وأفضلها بعد كتاب الله العزيز (القرآن) ولد ببخاري سنة ١٩٤ هـ، ومات في (خرتنك) إحدى قرى سمرقند سنة ٢٥٦ هـ .

وصاروا أكبر من أن يتكلم فيهم بكلام ، أو يتناولهم طعن طاعن ، أو توهين موهن .

وسميته (قطر الولي على حديث الولي) . قال في الصحاح : والولي المطر بعد الوسمي ، سمي ولياً لأنه يلي الوسمي . وهو من حديث أبي هريرة (٥) . ولفظه في البخاري هكذا : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تبارك وتعالى قال : من عادى لي ولياً ، فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ، وما يزال (١) عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته ، كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده الذي يمس به ، ورجلي الذي يمشي بها ، وإن سألني لأعطيته ، وإن استعاذني لأعذنه ، وما تردت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت ، وأكره إسأته » (٣) . انتهى .

(١) في ب : (مازال) .

(٢) في ب (يده التي ورجله التي) وقد أجاب الشوكاني عن ذلك التذكير في موضع التأنيت حين شرحه لهذه العبارة .

(٣) بين ألفاظ الحديث هنا وفي فتح الباري في الصفحات المشار إليها فيما تقدم ، وفي طبعة (الشعب ص ١٣١ ج ٨) ، اختلاف يسير في الألفاظ ، وليس له تأثير في المعنى . وقد قال ابن تيمية عن هذا الحديث : إنه أصح حديث روي في الأولياء . الرد الأقوم على ما في كتاب فصوص الحسك ص ٤٧ ، الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٢٣ .

وقد خرج السيوطي من عدة طرق فقال فيها : كل رجال أسانيد هذه الطرق =

الأعلام

(٥) هو الإمام الفقيه المجتهد عبد الله بن عامر الدرسي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثر الصحابة رواية للحديث ، توفي سنة ٥٧ هـ .

قوله : « إن الله [تبارك] »^(١) وتعالى ، قال^(٢) : هذا من الأحاديث الإلهية القدسية^(٣) ، وهو يحتمل أن يكون مما تلقاه صلى الله عليه وآله وسلم ، من ربه بلا واسطة ، ويحتمل أن يكون مما تلقاه صلى الله عليه وآله وسلم من ربه^(٤) بواسطة الملك .

== قد حازوا القبول ، إلا (خالد بن مخلد) في رواية (الذهبي) في الميزان فإن الذهبي لم يقبله منه إلا لجيئه من طريق البخاري ، وإلا عبد الواحد في رواية أحمد بن حنبل فقد اختلف فيه ، وثقة البهمن ، وضعفه البعض . وقد ذكر السيوطي زيادة في آخره ، تبدأ من قوله : « وإن من عبادي المؤمنين لمن يسألني الباب من العبادة ، فما كفه عنه أن لا يدخله عجب في فيفسده ذلك » . (القول الجلي في حديث الولي) ص ٢٥٩ ضمن مجموعة رسائل السيوطي رقم ٢٥ مجاميع مخطوط بدار المكتب المصرية . وقد خرج أيضاً ، الأستاذان : الدكتور عبد الحليم محمود ، وطه عبد الباقي سرور . ضمن الأحاديث التي خرجها في كتاب (اللع) للسراج ، فقال عنه : « هو حديث قدسي ، رواه البخاري عن أبي هريرة ، وأحمد عن عائشة ، والطبراني في الكبير ، عن أبي أمامة ، وابن السني عن ميمون . وقد أخطأ من زعم أن البخاري انفرد بروايته » . اللع للسراج ص ٥٦٥ رقم (٣٠) . وبعد هذا ، فلا اعتداد بقول من قال : إن هذا الحديث من غرائب البخاري ، مثل السيد محمد رشيد رضا وغيره .

(١) (تبارك) سقطت في نسخة (أ) ، ولا بأس من وجودها .

(٢) الفائل : ابن حجر .

(٣) الحديث القدسي : هو ما كان اقضه من عند الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومعناه من عند الله بالإلهام ، أو بالنام ، دون واسطة جبريل عليه السلام ، وأضاف الرسول صلى الله عليه وسلم ، إلى الرب عز وجل ورواه عنه ، وليس منظوراً في نظمه إلى إعجاز . أما سائر أحاديثه صلى الله عليه وسلم غير القدسية ، فلم يصفها إلى الله تعالى ولم يروها عنه . (قواعد التحديث لمجده جمال الدين القاسمي ص ٦٦) .

(٤) (عن ربه) سقطت في : (ب) .

قل السكرمانى (*) : « يحتمل أن يكون من الأحاديث القديمة ، ويحتمل أن يكون لبيان الواقع . والراجع الأول » .

وقد وقع في بعض طرق هذا الحديث أنه صلى الله عليه وآله وسلم حدث به عن جبريل عن الله عز وجل .

الأعلام

(*) محمد بن يوسف بن علي السكرمانى ثم البغدادى ، له شرح على البخارى .
يسمى بالكواكب الدرارى ، (٧١٢ - ٧٨٦ هـ) .

الفصل الأول

من هو الولي ؟

تعريف الولي :

قوله : من عاды لي ولياً قال في الصحاح : والولي ضد العدو انتهى .
والولاية ضد العدو ، وأصل الولاية المحبة والتقرب كما ذكره أهل اللغة ،
وأصل المداوة البنض واليعة . قال ابن حجر في فتح الباري : المراد بولي الله
العالم بالله تعالى [المراتب] ^(١) على طاعته الخاص في عبادته ، انتهى ^(٢) .

وهذا التفسير للولي ، هو المناسب لمعنى الولي للضاف إلى الرب سبحانه .
ويدل على ذلك ما في الآيات القرآنية . كقوله سبحانه ^(٣) : (ألا إن أولياد
الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون . لهم البشري
في الحياة الدنيا والآخر ، لا تبدل كلمات الله ذلك هو الفوز العظيم) ^(٤)
وكقوله عز وجل : (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات
إلى النور) ^(٥) .

وكقوله سبحانه : (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه سوف
يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه ، أذلة على المؤمنين أذلة على الكافرين ، يجاهدون
في سبيل الله ، ولا يخافون لومة لائم ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله
واسع هليم . إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون

(١) في أ ، ب والأصل الذي نقل عنه الشوكاني ، وهو (فتح الباري) :
(المواضب) بالضاد .

(٢) ج ١٣ ص ٢٩٣ .

(٣) في ب (تعالى بدل سبحانه) .

(٤) سورة يونس ، آية : ٦٢ - ٦٤ .

(٥) سورة البقرة ، آية : ٢٥٧ .

الزكاة وهم راكعون . ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم
الغالبون ^(١) . وغير ذلك من الآيات . فأوليا الله هم ^(٢) خاص هباده المتقائمون
بطاعته المحلصون له .

أفضل الأولياء :

وأفضل أولياء ^(٣) الله هم الأنبياء ، وأفضل الأنبياء هم المرسلون ، وأفضل
المرسل هم أولو العزم : نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ، ومحمد صلى الله عليهم
وسلم وأفضل أولى ^(٤) العزم نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو الذى أنزل
الله سبحانه ^(٥) عليه : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) ^(٥) .
فجعل سبحانه صادق محبة الله هز وجل متوقفة على اتباعه ، وجعل اتباعه
سبب حصول المحبة من الله سبحانه .

وقد أدهت اليهود والنصارى أنهم أبناء الله وأحباؤه وأولياؤه ^(٦) .
(قل فلم يعذبكم بذنوبكم ، بل أنتم بشر من خلق ، يغفر لمن يشاء ، ويعذب
من يشاء ، والله ملاك السموات والأرض ، وما بينهما وإليه المصير) ^(٧) . بل

(١) سورة المائدة آية ٥٤ — ٥٦ .

(٢) وهم المسلمون الذين آمنوا بالله سبحانه وبأنبيائه ، وملائكته وكتبه
ورسله... الخ .

(٣) فى (ب) (أولياء الله سبحانه) .

(٤) فى (ب) بعد سبحانه : (وتعالى) .

(٥) سورة آل عمران ، آية : ٣١ .

(٦) فى (ب) لا توجد (وأولياؤه) .

(٧) سورة المائدة آية : ١٨ .

أدعوا أنه لا يدخل الجنة إلا من كان منهم^(١) . (وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم، قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين . بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن ، فله أجره عند ربه ، ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون)^(٢) . بل قد ادهى ذلك مشركو الرب كما سعى الله سبحانه ذلك منهم بقوله : (وإذ يمسرك بك الذين كفروا لينبتوك ، أو يقتلوك ، أو يخرجوك ، ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين) إلى قوله : (وما كانوا أولياءه ، إن أولياؤه إلا المتقون ، ولكن أكثرهم لا يعلمون)^(٣) . وهم في الحقيقة أولياء الشيطان ، كما قال تيز وسيل : (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله ، والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت ، فقاتلوا أولياء الشيطان ، إن كيد الشيطان كان ضعيفاً)^(٤) وقال سبحانه : (فإذا^(٥) قرأت القرآن فاستمع له بالله من الشيطان الرجيم ، إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون . إنما سلطانه على الذين يتولونه ، والذين هم به مشركون)^(٦) . وقال سبحانه : (وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا ، إلا إبليس كان من الجن ، فسق هن أمر ربه ، أفقتضونه وذريته أولياء من دوني ، وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلاً)^(٧) .

(١) يظهر أنه أخذ هذه الفكرة عن ابن تيمية . انظر الفرقان بين أولياء الرحمن ، وأولياء الشيطان ص ٢٧ - ٢٩ . طبعة صبيح سنة ١٩٥٨ .

(٢) سورة البقرة آية : ١١١ ، ١١٢ .

(٣) سورة الأنفال آية : ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ .

(٤) سورة النساء آية : ٧٦ .

(٥) في أ ، ب (وإذا قرأت) وهي خطأ .

(٦) سورة النحل آية : ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ .

(٧) سورة الكهف آية : ٥٠ .

[وقال سبحانه ^(١)] : (ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسراناً مبيناً) ^(٢) وقال سبحانه : (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ، والذين كفروا أولياؤهم للطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات) ^(٣) .

وقال سبحانه : (إنما ذلکم الشیطان یخوف ، أولیاءه ، فلا تخافوهم ، وخافون إن كنتم مؤمنين) ^(٤) . وقال : (إنما جعلنا الشیاطین أولیاء للذين لا یؤمنون) ^(٥) وقال : (اتخذوا الشیاطین أولیاء من دون الله ، یمسبون أنهم مهتدون) ^(٦) وقال سبحانه : (إن الشیاطین لیوحون إلى أولیائهم لیبذلواکم) ^(٧) . وقال الشیطان علیه السلام : (یا أیت لئی أخاف أن یمسک هذا رب من الرحمن فتسکون الشیطان ولیاً) ^(٨) . وثبت عنه صلى الله علیه وآله وسلم أن الشیاطین وخرهما أنه قال : « إن آكل أبي فلان ليسوا لی بأولیاء ، إنما ولیی الله وصالح المؤمنین » . وهو كقول الله سبحانه : (وإن تطاعوا أعابہ ، فإن الله

(١) لا توجد في (ا) ولعلها سهو من المؤلف إذ بها تتميز الآيات بعضها من بعض خصوصاً وأنها من سور مختلفة ، وأن المؤلف سلك ذلك المسلك قبل هذه الآيات وبعدها .

(٢) سورة النساء : ١١٩ .

(٣) سورة البقرة : ٢٥٧ .

(٤) سورة آل عمران : ١٧٥ .

(٥) سورة الأعراف : ٢٧ .

(٦) سورة الأعراف : ٣٠ .

(٧) سورة الأنعام : ١٢١ .

(٨) في (ب) سقطت من النسخ (صلى الله علیه وآله وسلم) .

(٩) سورة مريم : ٤٥ .

هو مولاه وجبريل وصالح للومنين ، ولللائسكة بعد ذلك ظهير^(١) .

طبقات الأولياء :

قال الإمام تقي الدين ابن تيمية * رحمه الله : « (فصل) وأولياء الله هلى طبقتين : سابقون ، مقربون ، وأبرار أصحاب بين مقصدون . ذكرهم الله سبحانه فى هذه مواضع من كتابه ، فى أول الواقعة ، وآخرها ، وفى سورة الإنسان ، والمؤمنين ، وفى سورة قاطر ، فإنه سبحانه ذكر فى الواقعة ، القيامة الكبرى فى أولها ، وذكر القيامة الصغرى^(٢) فى آخرها . فقال فى أولها : (إذا وقعت الواقعة ، ليس لوقعتها كاذبة ، خافضة رافعة ، إذا رحبت الأرض رجاء وبست الجبال بماء ، فكانت هباء منبثاً ، وكنتم أزواجا ثلاثة ، فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون فى جنات النعيم . ثلة من الأولين وقليل من الآخرين^(٣)) فهذا تقسيم الناس إذا قامت القيامة الكبرى التى يجمع الله فيها الأولين والآخرين كما وصف فى كتابه فى غير موضع . ثم قال فى آخر السورة

(١) سورة الطلاق : ٤ .

الأعلام

(٥) هو أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الدمشقى . نشأ فى بيئة علم وأدب ، ولد فى ربيع الأول سنة ٦٦١ هـ . درس فى دمشق ونضج فى دراسته ، حتى صار أحد الأئمة الأعلام ، وزادت مؤلفاته على الثلاثمائة ، وكان له فضل كبير فى جهاد التتار ، وإنزال الهزيمة بهم . توفى سنة ٧٢٨ هـ .

(٢) القيامة الكبرى : هى يوم القيامة عند انتهاء الدنيا . والصغرى : هى موت الإنسان فى دار الدنيا .

(٣) سورة الواقعة : ١ - ١٤ ، من ٨٣ - ٩٦ .

عن ابن عباس (*) وغيره من السلف : قالوا بمزج لأصحاب اليمن مزجا .
 ويشرب بها المقربون صرفا . وهو كما قالوا ، فإنه قال يشرب بها المقربون
 ولم يقل منها . لأنه ضمن قوله يشرب معنى يروى ، فإن الشارب قد يروى
 وقد لا يروى . فإذا قيل يشرب ، منها لم يدل على الرى ، وإذا قال ^(١) يشرب
 بها كان المعنى يروون بها فلا يستأجرن معها إلى ما هو دونها . فلهذا شربوها
 صرفا . بخلاف أصحاب اليمن فإنها مزجت لهم مزجا . وهو كما قال في
 سورة الإنسان : (كان مزاجها كافورا . حينما يشرب بها عباده الله
 يفجرونها تفجييرا) .

فعباد الله هم المقربون المذكورون في تلك السورة .

وهذا لأن الجزاء من جنس العمل ، في الخير والشر ، كما قال صلى الله عليه
 وآله وسلم : « من نفس [هن ^(٢)] مؤمن كربة ، من كرب الدنيا نفس الله

(١) في ب (قيل) وهى علاوة على الخطأ في النسخ خطأ في الفهم أيضاً فإن
 المراد ، قال الله تعالى يشرب بها كما تقدم في الآية : (يشرب بها المقربون) . أما
 قيل التي قبلها ، فالمراد بها قول أى أحد غير الله ، لأن مثل هذا التعبير غير الدقيق
 (يشرب منها) لا يجوز أن يسند إلى الله ، ولا أن يكون من أسلوب القرآن ،
 في مثل هذا المقام .

الأعلام

(*) ابن عم النبي ﷺ ولد في للشعب وبنو هاشم محصورون قبل خروجهم
 منه ببسبر وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين ، وتوفي النبي ﷺ وهو ابن ثلاث
 عشرة سنة ، وكان يسمى البحر لغزارة علمه ، وكان عمر وعثمان (رضى الله عنه)
 يدعوانه فيشير عليهما مع أهل بدر ، وكان يفتى في عهدهما إلى أن مات سنة ٦٨ هـ
 (صفوة الصفوة لابن الجوزى ج ١ ص ٣١٤ - ٣١٩) .

(٢) في أ ب (على) ، ولكن الأصح عن ، كما ورد في نص الحديث ، وكما
 نقل ذلك ابن تيمية .

الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن يسر على معسر يسر الله له في الدنيا والآخرة ومن ستر مسلماً ، ستره الله في الدنيا والآخرة . والله في هون . العبد ما كان [المبدأ ^(١)] في هون أخيه ، ومن سلك طريقاً يلتمس (فيها ^(٢)) هدماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة ، وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ، ويتدارسونه ^(٣) بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة ، وحفتهم الملائكة ، وذكروا الله تعالى ^(٤) فيمن عنده ، ومن بطأ همله ، لم يسرع به نسبه . رواه مسلم في صحيحه ^(٥) وقال : « الراحمون برحمتهم الرحمن ، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء » . قال الترمذي : حديث صحيح . وفي الصحيح ^(٦) : « يقول الله تعالى : خلقت الرحم ، وشققت لها

-
- (١) سقطت من (أب) وهي موجودة في نص الحديث، وفي رواية ابن تيمية .
 (٢) في نص الحديث ، وفي رواية ابن تيمية (فيه) بالتذكير .
 (٣) هكذا وردت في (ب) وهي مطابقة لما جاء في نص الحديث ، وفي رواية ابن تيمية ، ولكن الذي جاء في (أ) (يتدارسون) فقط دون الضمير .
 (٤) لا توجد في (ب) كلمة (تعالى) ، كما أنها غير موجودة في نص الحديث ، ولا في رواية ابن تيمية .

(٥) الجزء الثامن : كتاب الذكر ص ٧١ .

(٦) في الفرقان الذي نقل عنه الشوكاني : (وفي الحديث الآخر الصحيح الذي في السنن) ويروي المحقق أن في صحيح الترمذي لهذا الحديث نفاً . أنظر الفرقان ، تحقيق : (محمود عبد الوهاب فايد) ص ٤٣ .

الأعلام

(*) هو الإمام مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد بن كرشان القشيري ، النيسابوري صاحب الصحيح المشهور باسمه ، ثاني كتب الحديث ، بعد صحيح البخاري توفي سنة ٢٦١ هـ .

الصالحين من أمي ، فمن وصلها ، وصلته ، ومن قطعها ، قطعته . وقال : « من وصل صفا وصله الله ، ومن قطعه قطعه الله » . ومثل هذا كثير ^(١) .

أصناف المؤمنين أو الأولياء :

« وقد ذكر الله ^(٢) أوليائه المقصدين ، والسابقين ، في سورة طه بقوله : (ثم أورثنا الكتاب الذين اصغفينا من عبادنا ، فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير . جنات عدن يدخولونها يحلون فيها من أساور من ذهب ، ولؤلؤا ولباسهم فيهاحريراً . وقالوا الحمد لله الذي أذهب هذا الحزن إن ربنا لغفور شكور . الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ، ولا يمسنا فيها غروب » ^(٣) .

وهذه الأصناف ^(٤) الثلاثة هم أمة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) خاصة ^(٥) كما قال تعالى : (ثم أورثنا الكتاب الذين اصغفينا من عبادنا) الآية . وأمة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) هم الذين أورثوا الكتاب بهذه الأمم المتقدمة . وليس ذلك مختصاً بحفاظ القرآن بل كل من آمن بالقرآن فهو من هؤلاء . وقسمهم إلى ظالم لنفسه ، ومقتصد ، وسابق بالخيرات ، بخلاف الآيات التي في الواقعة والمطففين ، والانفطار والإنسان ^(٦) . فإنه دخل فيها جميع الأمم المتقدمة كافرهم ، ومؤمنهم .

(١) انتهى كلام ابن تيمية في المصدر المتقدم من ص ٤١ - ٤٤ .

(٢) في (ب) يوجد (وقد ذكر الله تعالى أوليائه) بزيادة (تعالى) .

(٣) آية ٣٢ - ٣٥ .

(٤) في (ب) توجد « الأوصاف » بدل (الأصناف) .

(٥) أي كل من آمن فهو من الأولياء .

(٦) هذه الكلمة وهي اسم سورة (الإنسان) ليست موجودة في (الفرقان)

وهذا التقسيم لأمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم . فالظالم لنفسه أصحاب الذنوب المصرون هليها . والمقتصد المؤدى للفرائض المجنب للمحارم ، والسابق بالخيرات هو المؤدى للفرائض والنوافل المجنب للمحرّمات والمكروهات كما فى تلك الآيات ^(١) .

ثم ذكر ^(٢) الله سبحانه المفاضلة بين أوليائه المؤمنين ، فقال : (أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض والآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً) ^(٣) . بل بين سبحانه التفاضل بين أنبيائه فقال : (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ، منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا هيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس) ^(٤) . وقال تعالى : (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود زبوراً) ^(٥) .

وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفى كل خير ، احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شيء فلا تقل : لو أنى فعلت كذا لكان كذا وكذا ، ولكن قل قدر الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان » .

(١) انتهى أيضاً من الفرقان لابن تيمية ص ٤٧ - ٤٨ ، ببعض التصرف من جانب الإمام الشوكانى .

(٢) لا يوجد لفظ الجلالة فى (ب) .

(٣) سورة الإسراء آية : ٢١ .

(٤) البقرة : ٢٥٣ .

(٥) الإسراء : ٥٥ .

وفي سنن^(١) أبي داود عن عوف * بن مالك أنه حدثهم أن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قضى بين رجلين ، فقال المتقاضى عليه لما أدبر : حسبي الله ونعم الوكيل ، فقال^(٢) النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله يلوم هلى المعجز ولكن عليك بالسكيس فإذا فعلك^(٣) أمر فقل^(٤) حسبي الله ونعم الوكيل »

وفي الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة وعمر بن الخطاب^(*) بن العاص عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قال : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر » . وروى من طرق خارج الصحيحين « أن له صيب هشرة أجور » .

وقال الله سبحانه : (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقالوا وكلا وعد الله الحسنى)^(٥) وقال سبحانه : (لا يستوى القاهدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ، فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم هلى

(١) ينظر ص ٢٦٤ .

(٢) فى الأصل بعد فقال كلمة (إن) ولا داعى لها .

(٣) فى ب (عليك) بالعين ، والياء ، وهو خطأ .

(٤) فى (ب) سقطت تلك الكلمة : (فقل) .

الأعلام

(*) هو عوف بن مالك الأشجعى الجيب الأمين إلى رسول الله ﷺ وكان ممن شهد فتح مكة توفي سنة ٧٣ هـ . شذرات الذهب ج ١ ص ٧٩ .

(**) من كبار الصحابة رضى الله عنه فاتح مصر فى عهد الخليفة عمر بن الخطاب ، وكان له دور خطير فى السياسة الإسلامية فى الخلاف بين على بن أبى طالب ومعاوية ابن أبى سفيان .

(١) الحديد (١٠) .

القاعدين درجة وكلاهما عند الله الحسنى . وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً . درجات منه ومفخرة ورحمة وكان الله هفورا رحيماً ^(١) . وقال : (أجملتكم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوفون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين . الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون . يبشركم ربهم برحمة منه ورضوان وجات لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم) ^(٢) ، وقال : (أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولوا الألباب ^(٣)) . وقال : (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير) ^(٤) .

الأولياء غير الأنبياء ليسوا بمعصومين :

واهم أن أولياء الله غير الأنبياء ليسوا بمعصومين ، بل يجوز عليهم ما يجوز على سائر عباد الله المؤمنين . لكنهم قد صاروا في رتبة رفيعة ومنزلة عالية . فقل أن يقع منهم ما يخالف الصواب وينافي الحق . فإذا وقع ذلك فلا يضرهم . عن كونهم أولياء الله ^(٥) . كما يجوز أن يخطئ المجتهد وهو مجبور على خطئه حسبما تقدم أنه إذا اجتهد فأصاب فله أجران ، وإن اجتهد فأخطأ فله أجر .

(١) النساء : ٩٥ - ٩٦ .

(٢) براءة : من الآية ١٩ - ٢٢ .

(٣) الزمر : ٩ .

(٤) المجادلة : ١١ .

(٥) في (ب) (أولياء الله) .

وقد تجاوز الله سبحانه هذه الأمة عن الخطأ واللبس ، كما قال سبحانه :
(ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا)^(١) . وقد ثبت في الصحيح « أن الله
سبحانه قال : بعد كل دهوة من هذه الدعوات : قد فعلت » وحديث « رفع
عن أمي الخطأ والسيئان » قد كثرت طرقه حتى صار من قسم الحسن لغيره
كما هو معروف عند أهل هذا الفن .

المقاييس في قبول الواقعات والمكاشفات .

ولا يجوز لأولى أن يعتقد في كل ما يقع له من الواقعات والمكاشفات
أن ذلك كرامة من الله سبحانه ، فقد يكون من تلبيس الشيطان ومكره .

بل الواجب عليه أن يعرض أقواله وأفعاله على الكتاب والسنة ، فإن
كانت موافقة لما فهمي حق وصدق وكرامة من الله سبحانه . وإن كانت
مخالفة لشيء من ذلك ، فليعلم أنه مخدوع مذكور به ، قد طعم منه الشيطان
غلبس عليه .

إمكان وقوع المكاشفات :

وليس لمنكر أن ينكر على أولياء الله ما يقع منهم من المكاشفات
المصادقة الموافقة للواقع . فهذا باب تدفحه رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ، كما ثبت في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « قد كان في الأمم
قبلكم محدثون فإن يكن في أمتي أحد منهم فعمر بنهم » . وفي لفظ في
الصحيح : « إن في هذه الأمة محدثين وإن منهم عمر » . والحديث الصادق
الظان المصيب الفراسة . وحديث : « اتقوا فراسة المؤمن فإنه يري بنور الله »

أخرجه الترمذى (*) وحسنه .

الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال :

وقد كان عمر رضى الله عنه مع كونه مشهودا له بأنه من الحديثين بالنص للثنبوى^(١) يشاور الصحابة ويشاورونه ، ويراجعهم ويراجعونه ، ويحتج عليهم بالكتاب والسنة ، وبوجهون جميعا إليهما ، ويردون ما اختلفوا فيه إلى ما أمر الله^(٢) بالرد إليه من الرد إلى الله سبحانه وإلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فالرد إلى الله هو الرد إلى كتابه والرد إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد موته هو الرد إلى ما صح من سنته .

فحق على الولي وإن بلغ في الولاية إلى أعلى مقام وأرفع مكان ، أن يكون مقتديا بالكتاب والسنة ، وازناً لأفعاله وأقواله بميزان هذه الشريعة المطهرة ، واقفا على الحد الذى رسم فيها ، خير زائع عنها في شيء من أمورهم ، فقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح أنه قال : « كل أمر ليس على^(٣) أمرنا فهو رد » . وإذا ورد عليه ورد يخالف للشريعة رده ، واهتد

(١) في (ب) لا توجد كلمة (الثنبوى) .

(٢) في (ب) توجد كلمة (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٣) في (ب) (عليه أمرنا) .

الأعلام

(*) هو أبو عيسى بن محمد بن سورة بن الطحال السلى البوفوى الترمذى نسبة إلى (ترمذ) بإقليم خراسان . (معجم المطبوعات العربية والمصرية ج ٤ ص ٦٣٢ ، ٦٣٣) أحد الأئمة الذين يقتدى بهم في علم الحديث ، وصنف كتاب الجامع (جامع الترمذى (أو) الجامع الصحيح) ثالث الكتب الستة من أمهات الحديث ، ويقال له السنن أيضاً . وكان سبب شهرته . توفى سنة ٣٧٩ هـ .

أنه من الشيطان ، ويدافع^(١) ذلك بحسب استطاعته ، وبما تبلغ إليه قدرته .
قال الله سبحانه « فاتقوا الله ما استطعتم »^(٢) . وقال تعالى (يا أيها الذين
آمنوا اتقوا الله حق تقاته)^(٣) . وقال تعالى : (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها
لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت)^(٤) . وقال تعالى : (والذين آمنوا و عملوا
الصالحات لا نكلف نفساً إلا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون)^(٥) .
وقال سبحانه : (وأوفوا السكيل والليزان بالقسط لا تكلف نفساً إلا وسعها)^(٦)
ومن خالف هذا من يطلق عليه اسم الولى فليس من أولياء الله عز وجل .

وما أحسن ما قاله (أبو سليمان^(*) الداراني) : (إنما تمتع في قلبي النكفة
من نكت القوم فلا^(٧) أقبلها إلا بشاهدين هذين الكتاب والسنة)^(٨) .

-
- (١) في (١) (ويدافع ذلك) بالباء . ولكن يدافع هي المقصودة وهو واضح .
(٢) التغابن : ١٦ .
(٣) آل عمران : ١٠٢ .
(٤) البقرة : ٢٨٦ .
(٥) الأعراف : ٤٢ .
(٦) الأنعام : ١٥٢ .

الأعلام

(*) أبو سليمان الداراني نسبة إلى داريا وهي قرية من غوطة دمشق وهو
عبد الرحمن بن أحمد بن عطية الداراني الزاهد المشهور . روى الحديث عن الربيع
ابن صبيح وعن أهل العراق . (الباب في تهذيب الأنساب ج ١) وهذه العبارة
وردت في تلبيس إبليس لابن الجوزي ص ١٦٢ .

(٧) في (ب) (فما أقبلها) .

(٨) الفرقان ص ٣٢ وتلبيس إبليس ص ١٦٢ .

وقال (الجنيد) (*) رحمه الله : « علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة ، فمن لم يقرأ القرآن ويكتب الحديث لا يصح له أن يتكلم في علمنا » . وقال « أبو عثمان » (١) النيسابوري : « من أمره أن نفسه الشريفة قولاً وفعلًا نطق بالحكمة ، ومن أمره أن نفسه الهوى قولاً وفعلًا نطق بالبدهة ، لأن الله تعالى يقول : « وإن تطيعوه تهتدوا » (٢) . وقال (أبو عمرو بن (*) عبيد) « كل [وجد] لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل » (٣) .

خوارق غير الأولياء :

وإذا هرفت أنه لا بد للولي من أن يكون مقتدياً بأقواله وأفعاله بالكتاب والسنة ، وأن ذلك هو المعيار الذي يعرف به الحق من الباطل ، فمن ظهر منه

(١) في (ب) (أبو موسى) وهو خطأ . وستأتي ترجمته في الفصل الثالث باسم الحيرى ينظر أيضاً حلية الأولياء ص ٢٢٩ ج ١٠ .
(٢) سورة النور : ٥٤ .

(٣) الفرقان ص ٣٢ وفي (١) (كل واجد) والألف ليست واضحة ووجد هي الصحيحة كما نرى من السياق .

الأعلام

(٥) هو الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي الحزاز لأنه كان يعمل الحز صوفي من العلماء بالدين مولده ومنشأه ووفاته ببغداد . قال أحد معاصريه : (مارأت عيناي مثله : الكتبة يحضرون مجلسه لألفاظه ، والشعراء لفصاحته ، والمتكلمون لمعانيه) وهو أول من تكلم في التوحيد ببغداد . وعدم العلماء شيوخ مذهب التصوف لضبط مذهبه بقواعد الكتاب والسنة توفي سنة ٢٩٧ هـ (الأعلام ج ٢ ص ١٣٧) .

(٦) هو أبو عمرو بن نجيد من كبار الملامية ، وتلميذ أبي عثمان الحيرى شيخهم توفي سنة ٣٦١ هـ .

شيء مما يخالف هذا المعيار فهو رد عليه ، ولا يجوز لأحد أن يعتمد فيه أنه
ولى الله ، فإن أمثال هذه الأمور تكون من أفعال الشياطين ، كما نشاهد
في الذين هم تابع من الجن . فإنه قد يظهر على يده ما يظن من لم يستحضر
هذا المعيار أنه كرامة . وهو في الحقيقة مخارق شيطانية وتلبسات إبليسية .

ولهذا تراه يظهر من أهل البدع^(١) ، بل من أهل الكفر ومن يترك
فرائض الله سبحانه ويتلوث بمصاحبه . لأن الشيطان أميل إليهم للاشتراك
بينه وبينهم في مخالفة ما شرعه الله سبحانه لمباداه .

وقد يظهر شيء مما يظن أنه كرامة من أهل الرياضة وترك الاستكثار من
الأطعام والشراب على ترتيب معلوم ، وقانون معروف . حتى ينتهي حاله إلى^(٢)
أن لا يأكل إلا في أيام ذوات العدد ، ويتناول بعد مضي^(٣) أيام شديداً يسيراً .
فيكون له بسبب ذلك بعض صفاء من السكورات للبشرية ، فيدرك مالا
يدركه غيره ، وليس هذا من الكرامات في شيء . ولو كان من الكرامات
الربانية ، والنفصلات الرحمانية ، لم يظهر على أيدي أعداء الله ، كما يقع كثيراً
من المراتضين من كفره الهند الذين يسمونهم الآن (الجوكية) .

وقد يظهر شيء مما يظن أنه كرامة على لسان بعض المجانين . وسبب ذلك
كما ذكره الحكماء أنه قد ذهب عنه ما يصنع الفكر من التفصيل والتدبير ،
الذين يستمران للعقلاء . فيكون لعقله إدراك لا يكون للعقلاء ، فيأتي في بعض
الأحيان بمكاشفات صحيحة ، وهو مع ذلك متلوث بالنجاسة مرتبك في
القاذورات قاعد في المزابيل ، وما يشابهها فيظن من لاحقيقة عنده أنه من

(١) في (ب) (من أهل الكفر) دون (ج) .

(٢) لا توجد (إلى) في ب .

(٣) لا توجد كلمة (مضي) في ب .

أولياء الله ، وذلك فان باطل ، وتخييل مختلى ، وهو في الحقيقة مجنون قد رفع الله عنه قلم التكليف ، ولم يكن ولياً لله ، ولا عدواً .

المكاشفات الصريحة وأولياء المؤمنين :

وقد تكون المكاشفة من رجل جعله الله سبحانه بن الحمدئين حسبها سبق تحقيق ذلك وهذه طريقة أثبتها الشرع ومسح بها الدليل .
والغالب أن ذلك لا يكون إلا من خاص المؤمنين كما سبق في حديث « اتقوا فراسة المؤمن » .

وهذا التحديث هو شيء يوقمه الله ^(١) في روع من كتب له ذلك ، فيلقيه إلى الناس فيكون مطابقاً للواقع ، وليس من الكهانة ، ولا من باب النجامة والرمل ولا من باب تلقين الشيطان كما كان يتبع لعمر بن الخطاب رضي الله عنه .

وسمى في هذا الحديث الذي نحن بهدد شرحه أنه لا يزال العبد يتقرب إلى الله سبحانه بالنوافل حتى يحبه ، فإذا أحبه كان سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ويده التي يبعش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وسفاته تكلم إن شاء الله على معاني هذه الألفاظ النبوية .

وفي القرآن الكريم من ذلك الكثير الطيب كقوله سبحانه : « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين ، والصديقين ، والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » ^(٢) .

ولاصحابه ، رضي الله عنهم ، النصيب الوافر من طاعة الله سبحانه ومن

(١) توجد في (ب) كلمة (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) النساء : ٦٩ .

للقرب إليه بما يحبه ، ولهذا صاروا خير القرون كما ثبت في الأحاديث الصحيحة المروية من وجوه كثيرة ، وثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح من طرق كثيرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذنباً ما بلغ مدّ أحدكم ولا نصيفه » فانظر إلى هذه المزية المظيمة ، والخصيصة الكبيرة التي لم تبلغ من غيرهم إنفاق مثل الجبل الكبير من الذهب نهض الممّ الذي ينفقه الواحد منهم ، فرضى الله ^(١) عنهم وأرضاهم .

فهم أفضل أولياء الله سبحانه وأكرمهم عليه ، وأعلام منزلة عنده ، وهم الذين عملوا بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم .

فمن جاء بعدهم ممن يقال له إنه من الأولياء ، لا يكون ولياً لله إلا إذا اتبع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واهتدى بهديه واقتدى به في أقواله وأفعاله .

شخصية الولي :

واعلم أن من أعظم ما يثبت به من هو من أولياء الله سبحانه أن يكون بحباب الدهوة ، راضياً عن الله عز وجل في كل حال ، قائماً بفرائض الله سبحانه ، تاركاً لمناميه ، زاهداً فيما يتسكالب [عليه ^(٢)] الفاس من طامب العلم في الدنيا ، والحرص على رباستها ، لا يكون لنفسه شغل بما لا الدنيا ولا بالنكائر منها ولا بتحصيل أسباب الغنى ، وكثرة اكتساب الأموال والعروض إذا وصل إليه القليل صبر ، وإن وصل إليه الكثير شكر ، يستوى عنده المدح والذم ، والفقر والغنى ، والظهور والخلو ، غير معجب

(١) في (ب) توجد (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) لا توجد في الأصل ولكن سلاسة الأسلوب تقتضيها .

بما من الله به عليه من خصال الولاية، إذا زاده الله رفعة، زاد في نفسه تواضعاً وخضوعاً. حسن الأخلاق كريم الصحبة عظيم الحلم كثير الاحتمال . وبالجمله فمعظم اشتغاله بما رغب الله فيه ، وندب عباده إليه فن كملت له هذه الخصال ، وانصف بهذه الصفات ، واتسم بهذه السمات ، فهو ولي الله الأكبر الذي ينبغي لكل مؤمن أن يقر له بذلك ، ويتبرك بالنظر إليه ، والقرب منه .

ومن كان فيه بعض هذه الخصال ، واشتمل على شطر من هذه الصفات ^(١) فله من الولاية بقدر ما رزقه الله سبحانه منها ، ووهب له من محاسنها .
وابواب الأعظم للدخول إلى سوح ^(٢) الولاية هو الإيمان بالله كما ندب إليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال لما سئل عن الإيمان : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والقدر خيره وشره .
وأصعب هذه الخصال الإيمان بالقدر فإنه إذا حصل له ذلك ^(٣) هلى الوجه المعتبر هانت عليه جميع الأمور ^(٤) ، وفرغ من شغل قلبه بما نزل عليه من المقادير خيرها وشرها .

ولا ينافى ذلك تعوده (صلى الله عليه وآله وسلم) ^(٥) من سوء القضاء . فقد ثبت في الصحيح أن من الدعوات النبوية قوله صلى الله عليه وآله وسلم :

(١) في (ب) (الخلال) بدل الصفات . .

(٢) ساحة .

(٣) في (ب) لا توجد كلمة (ذلك) .

(٤) في الأصل سهى المؤلف عن (الراء) .

(٥) لا توجد في الأصل . وهى ضرورية أو نحوها ؛ لبيان المنعوذ أو من الذى تعوذ .

« اللهم إني أئوذ بك من سوء القضاء ، ودرك الشقاء ، وجهد البلاء ، وشمانة
الشداء » وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في قنوت الوتر : « رَقِي
شَرَّ مَا قُضِيَتْ » .

وأرسله الله سبحانه يفتخرون في الولاية بقوة ما رزقهم الله سبحانه من
الإيمان ، فمن كان أقوى إيماناً كان في باب الولاية أعظم شأنًا ، وأكبر قدرًا
وأهظم قربًا إلى الله ، وكم أمة إليه .

ومن لازم الإيمان بالقوى السبل (١) السوى ، والتعقيب إلى الله بجمعه عز
وسبل وخمسة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (قل إن كنتم تحبون الله ، فاتبعوني
يحببكم الله) (٢) وكما ازداد بعد التبرع إلى الله بفرائضه واجتماع شأنيه .
بفعل التوافق ، والاستكشاف من ذكره من وصل ، زاد الله عبداً وفتح له
أبواب الخير كله دقة رحمة كما سيأتي من الكلام على شرح هذا الحديث
الذي نحن بصدد شرحه وبيان معانيه الشريفة ونسكاته اللطيفة .

جواز الكرامات :

ومن ذهب له هذه الموهوبات الجليلة وتدخل (٣) عليه بهذه الصفات
الجليلة فنيز به ، ولا يستسر أن تظهر على يده من الكرامات التي لا تنافي
الشريعة والتصرفات في مخلوقات الله عز وجل (٤) الوسيطة ، لأنه إذا دعا
أجاب ، وإذا سأله أعطاه ، ولم يهيب من جعل ما يظهر من كثير من أولياء

(١) في الأصل : والعمل (زيادة الواو ولاداعي لما لأن وجودها يفسد الأسلوب .

(٢) سورة آل عمران آية : ١٤٦ .

(٣) في (ب) يوجد لفظ الجلالة بعد (تفضل) .

(٤) في (ب) تعالى بدل (عز وجل) .

من قطع المسافات البعيدة ، والمكاشفات المصيبة ، والأفعال ، التي تعجز
عنها غالب القوى البشرية ، من الأفعال الشيطانية والتصرفات الإباحية .

فإن هذا غلط واضح ، لأن من كان مجانب الدعوة لا يستقيم عليه أن يسأل
الله سبحانه أن يوصله إلى أبعد الامكنة التي لا تقطع طريقها إلا في شهور في
لحظة يسيرة ، ودعوا القادر القوي الذي ما شاهده ^(١) كان ، وما لم يشأ ^(٢) لم
يكن ، وأى بُد فيه أن يجيب الله دعوة من دعاه من أوليائه في مثل هذا
الطلب وأشباهه ، وفي مثل هذا يقال : ما قاله الشاعرون :

والناس ألف منهم كواحد وواحد كالألف إن أمر هفأ
وقول الآخر :

ولم أر أمثال الرجال تفارناً من الناس حتى عد ألف بواحد
بل هذا الذي تفضل الله ^(٣) عليه بهذه التفضلات لا يعدله ^(٤) الألف ولا
الألاف ممن لم ينل ما نال ، ولا ظفر بشيء من هذه الخصال .

فمالك والتلدد ^(٥) حول نجد وقد غصت تهادية بالرجال
ومن نظر في مثل الحلية ^(*) لأبي نعيم ،

(١) في (ب) (شاه) ، و (مالم يشأ) .

(٢) في (ب) (تعالى) بمد لفظ الجلالة .

(٣) في (ب) (لا يساويه) بدل لا يعدله .

(٤) التلدد : التحير والتلدد عينا وشمالا ففي القاموس : تلدد : تلفت يخبأ
ونحير متبدا وتلبث .

الأعلام

(*) هو كتاب : (حلية الأولياء وصفوة الأصفياء) لأحمد بن عبد الله بن
أحمد الأصبهاني حافظ مؤرخ من الثقات في الحفظ والرواية : من تصانيفه هذا =

وصفوة الصفوة (***) لابن الجوزي حرف صحفة مذكروناه ، وما كان هطاء ربك محظوراً .

وكم للصحابة ، رضى الله عنهم ، من الكرامات التى يصعب حصرها ونسبها إلى بعضها قريباً ، ولو لم يكن منها إلا إجابة دعاء كثير منهم . وقد عرفناك أن إجابة الدعاء هى أكبر كرامة ، ومن أكرمه الله (١) بذلك دعاء بما يشاء كيف يشاء من جليل الأمور ، وحقيقتها وكبرها ، وصغيرها .

وفى كتب الحديث والسيرة من ذلك الكثير الطيب ، وكذلك فى أمم الأنبياء السابقين من أولياء الله سبحانه (٢) الصالحين لعدد الجهم حسبنا نقل إلينا من نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ، وحسبنا تحكيمة التوراة والإنجيل ، ونبوات أنبياء بنى إسرائيل التى (٣) من جعلتها الزبور .

والحاصل أن الله سبحانه يفضل على عباده بما يشاء ، والفضل بيده ، من شاء أعطاه ، ومن شاء منعه .

(١) فى (ب) توجد كلمة (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) فى (ب) سقطت من النسخ (سبحانه) .

(٣) فى (ب) لا توجد كلمة (التى) .

الأعلام

- الكتاب ٦ و (معرفة الصحابة) كبير بقيت منه أجزاء مخطوطة فى مجلد واحد توفى سنة ٤٣٠ هـ الأعلام ج ١ ص ١٥٠ .

(٥) هو مختصر كتاب حلية الأولياء لأبى نعيم بطريقة نفت ما لا يتفق مع العقل ، ولا مع الكتاب والسنة . وابن الجوزى هو جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن على بن محمد بن الجوزى المتوفى سنة ٥٩٧ هـ من العلماء العاملين الذين لم يرضوا من التصوف إلا بما وافق العقل والسنة ، ومن كتبه فى ذلك (تلبيس إبليس) وهذا الكتاب الذى معنا .

وليس لنا أن نفكر إلا ما أنكره الشريعة المطهرة . فن جاء بما يخالفها
دفنناه ومنهنا .

وأما مجرد استبعاد أن يهب الله سبحانه لبعض عباده أسراً عظيماً ويعلمه
ما تقاصر عنه قوى غيره من النفع الجليلية ، والتفضلات الجزيلة فليس مراداً
المتصفين بالإلصاف ، وكثيراً ما ترى ^(١) البيان إذا حكيت له أفعال الأفراد
من أهل التشجاعة من مقارعة الأبطال ، وملابسة الأهوال ومنازلة العدد
الكثير من الرجال يستبعد عقله ذلك ويضيق ذهنه عن تصوره ويظنه باطلاً ،
ولا سبب لذلك إلا أن غريزته المجهولة على الجبين الخالص تقصر عن أقل قليل
من ذلك وتعجز عن الملابسة لأحتر منه .

وهكذا البخيل إذا سمع ما يحسكي هن الأجواد من الجود بالموجود
والسباحة بالكثير الذي تشع نفوس من لم يهب الله له غريزة السكرم المحودة
بمشر معشاره ظن أن تلك الحكايات من كذب الوراقين ، ومن مخرفة
المتخرفين ^(٢) استبعد عقله ، ونبا فهمه ، عن قبول ما منح الله ^(٣) به أكبر
علماء هذه الأمة من التوسع في المعارف والاستكثار من العلوم المختلفة
وفهمها كما يلزم ، وحفظها حق الحفظ ، والتصرف الكامل في كل ما يرد عليه
منها فيورده موارده ، ويصدره مصادره .

فأعرف هذا ، وأعلم أن مواهب الله عز وجل لعباده ليست بموضع لاستبعاد

(١) في (ب) (ترى) دون نقط هكذا (برى) .

(٢) في القاموس : (أخرقه : أدهشه ، والتخريق .. التزيق : وكثرة
الكذب والتخرق خلق الكذب) .

(٣) في (ب) (تعالى) بد لفظ الجلالة .

للمستعبدين ، وتشكيكات المشككين ، فقد تفضل على بعض عباده بالنبوة واصطفاه لرسالته ، وجهله وامطة بينه وبين عباده .

وتفضل على بعض عباده بالملك ، وجهله فوق جميع رهيته ، واخفاره على من صواه منهم وهم العبد الجمل ، والسواد الأعظم ، وقد يكون غير شريف الأصل ، ولا رفيع الخند ، كما أعطى ملك مصر والشم والخرميين وغير المالرك الجرا كمة (*) ، وهم هميت يخطب الواحد منهم إلى سوق الرقيق ، وبعد حين يصير ملكاً كبيراً ، وصالحاً جليلاً .

وهكذا من ملك قبلهم من الأراك المالك كبنى قلاوون (*) ، وأعطى بنى بويه (**) ، وهم أولاد صمك غالب (١) ، للمالك الإسلامية ، وجعلهم الحاكمين على الخلفاء العباسية . وعلى سائر القباد في أقطار الأرض .

دع عنك التفضلات على هذا النوع الإنساني للمكرم بالعقل ، وانظر إلى ما من به على أنواع من مخلوقاته (٢) ، فإن الشجاعة التي جعلها في الأسد

(١) في (ب) لا توجد كلمة غالب .

(٢) في (ب) (المخلوقات) .

الأعلام

(٥) هم الذين حكموا مصر من سنة ١٣٨٢ م — سنة ١٥١٧ م .

(٥٥) أبناء الملك المنصور سيف الدين قلاوون من المالك البحرية حكموا

مصر من سنة ١٢٧٩ م — سنة ١٣٥٤ م .

(٥٥٥) وهم على والحسن وأحمد أولاد بويه الذي كان يعمل في صيد السمك

هم الذين أسسوا الأسرة البويهية التي لمتلكت ناصية بلاد العراق وما يحيط بها من بلاد الدولة الإسلامية من سنة ٣٣٤ — سنة ٤٤٧ هـ . وأصبح لهم النفوذ الفعلي في ملك الفترة من حياة الدولة العباسية في عهد الخلفاء : المستنفي والمطيع والطائع والقادر والقائم . ص ٣٧١ وما بعدها . من (محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية ، في الدولة العباسية) .

لا يقوم لها من بنى آدم العدد الكثير ، وتلك موهبة من الله سبحانه ، وهكذا كثير من أنواع الحيوان يقتصر هذا بالقوة الباهرة ، وهذا بالجسم الوافر وهذا بحسن التركيب ، وهذا بالطيران في الهواء ، وهذا بالمشي في قعر البحر ، والتسرف لما يحتاج إليه في أمواج الماء .

وكم يمد العباد من تفضلات الملك الجواد جللت قدرته ، فسبحانه ما أعظم شأنه وأمر سلطانه وأجل إحسانه .

وهذا هارضي من القول اقتضاه تقريب ما يفضل الله به على خلقه عباده إلى الأذهان الجامدة ، واللبائع الرأكدة حتى تنزل عن مركز الإنكار ، وربك يخلق ما يشاء ويختار .

ومن نظر إلى ما وهبه الله سبحانه للصحابه رضى الله عنهم ، لم يستبعد شيئا مما وهبه الله عز وجل لأوليائه ويهيب الإحاطة بأكثر ذلك فضلا من كنه . وقد قدمنا الإشارة إلى كراماتهم إجمالا ، ونذكر الآن بعض كراماتهم على التفصيل والتمعين .

فمنها أن أسيد بن (*) حضير رضى الله عنه كان يقرأ سورة الكهف فنزلت

الأعلام

(*) هو أسيد بن حضير بن سمالك بن عتيك من الأنصار ، شهد أهدأ والمجاهد بعدها مع رسول الله ﷺ وثبت في أحد حين انكشف الناس ، وتوفي في شعبان سنة عشرين من الهجرة . وروى له البخارى : عن أنس قال : « كان أسيد ابن حضير وعبيد بن بشر عند رسول الله ﷺ في ليلة ظلماء خندس فتحدثا عنده حتى إذا خرجا أضاعت لهما عصا أحدهما فشيئا في ضوءها فلما تفرقا بهما الطريق أضاعت لـكل واحد منهما عصاه فمشى في ضوءها » انفراد بإخراجه البخارى . (صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٠١ ، ٢٠٢) .

هلمية السكينة من السماء مثل الظلة فيها أمثال المروج وهي الملائكة، وأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له ^(١) : « لو استمر هلي ثلاثه لاستمرت تلك السكينة وألفه هلي باقية عنده »

وكانت الملائكة تسلم على عمران بن حصين ^(٢) ، وكان سليمان ^(٣) الفارسي وأبو الدرداء ^(٤) يأكلان في صحفة فسيحة ^(٥) أو سبع ما فيها،

(١) في (ب) سقطت من الناسخ (له)

(٢) في (ب) (الواو) بدلا من (أب).

الأعلام

(هـ) هو عمران بن حصين بن عبيد أسلم قديماً وغزاهم رسول الله ﷺ غزوات ولم يزل في بلاد قومهم ثم تحول إلى لمصرة فمرض بها فسقط بطنه فبقي ثلاثين سنة حتى يمير مثقوب. وذكر ابن الجوزي عدة روايات في تسليم الملائكة على عمران. صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٨٣.

(هـ) يكنى أبا عبد الله من أصبهان سافر يطلب الدين مع قافلة فباعوه لليهود بالمدينة ثم كتب فأخاهه النبي ﷺ على ذلك وأسلم حين قدم النبي ﷺ المدينة ومنعه ان يترك من شهرد بدر وأخذ ثم شهد الخندق وما بعدها وولاه عمر المدائن وقسمت إسلامه عجيبة تسلم في كتب السير وصفوة الصفوة ص ٢١٠ وما بعدها ج ١. وتوفي سنة ٢٧٠ هـ وكان من المعمرين.

(هـ) وأبو الدرداء هو : عويمر بن زيد وقيل ابن عامر كما ذكر صاحب الصفوة وقد شهد مع رسول الله ﷺ مشاهد كثيرة وولاه عمر بن الخطاب السجاء بدمشق ومن مآثراته : من معاوية بن صالح عن أبي الدرداء قال : إذا أصبح الرجل اجتمع هواء وعمله ، فإن كان عمله تبعاً للهواه فيومه يوم سوء ، وإن كان عمله تبعاً للهواه فيومه يوم صالح (وتوفي سنة ٤٢ هـ أو سنة ٣١ هـ صفوة الصفوة ص ٢٧٧ .

وخرج هبادة (*) ابن بشر وأصيب بن حضير من هذه رسول الله (١) صلى الله عليه وآله وسلم في ظلمة الليل فأضاء لهما أطراف البسوط ، فلما افترقا افترقا الضوء معهما . وكان المصديق (٢٠٠) رضى الله عنه يأكل وهو وأخيه إله من القصة ، فلا يأكلون لقمة إلا وبأذن أسفلها أكثر منها فشيئهما ، وهي أكثر مما كان فيها قبل أن يأكلوا .

وخبيب بن هدي (٢٠٠) رضى الله (٢) عنه لما أمره المشركون أن يؤتى بقطف من الذهب في غير وقته (٣) .

وهامر (٢٠٠٠) بن فيرة (٤) النمسا جسيده

(١) في (ب) (سلى الله عليه وآله وسلم) ، وليست في (أ) .

(٢) في (ب) توجد كلمة (تعالى) .

(٣) روى البخارى ذلك على لسان إحدى بنات الحارث بن هامر بن نوفل قتله خبيب يوم بدر ، صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٥٤ .

(٤) في (ب) (رضى الله تعالى عنه) .

الأعلام

(٠) صحابى جليل وقد تقدم ذكره في الصحيفة السابقة أسيد بن حضير .

(٠٠) هو الخليفة الأول للمسلمين بعد رسول الله ﷺ أبو بكر رضى الله عنه .

(٠٠٠) هو خبيب بن عدي بن مالك رضى الله عنه شهد أحداً مع النبي ﷺ وكان فيمن بعثه رسول الله ﷺ مع بنى لحيان من هذيل ليرشداهم إلى تعاليم الدين الإسلامى فغفروا بهم فأسروه هو وزيد بن دثنه فباعوها إلى قريش فقتلوا وصلبوا بمكة بالتنعيم . صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٥٣ . مكرر عن رقم ٣ أعلى الهامش .

(٠٠٠٠) مولى أبى بكر رضى الله عنه وصديقه ورفيقه هو رسول الله ﷺ في حادث الهجرة قتل يوم بشر معونة سنة ٤ هـ .

فحمته الدبر^(١) ، ولم يقدرُوا على الوصول إليه . وخرجت أم أيمن^(٢) ، وهي صائمة وليس معها زاد ولا ماء فمطشت حتى كادت تنلف ، فلما كان وقت النظر سمعت حساً على رأسها فرففته فإذا هو دلو برشاء^(٣) أبيهن بمعلق فشمريت منه حتى رزيت ونجا عطشت بعدها^(٤) .

وأخبر سفيينة^(٥) ، بولي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الأسدي أنه بولي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ففشي معه الأسدي حتى أوصاه إلى مقعده^(٦) .

والبراء بن^(٧) مالك^(٨) كان إذا أقسم على الله أبر قسمه وكان الخرب

(١) حينما قتله جبار بن سلمى وقيل إن الملائكة دفنته ، المرجع السابق ص ١٧١ والدبر : جهات النحل أو الزناير .

(٢) أي معلق بجبل ، قال في القاموس : الرشاء كـ نساء : الحبل .

(٣) كان ذلك حين خرجت مهاجرة من مكة إلى المدينة . المرجع السابق .

(٤) المصدر السابق .

(٥) في (ب) رضى الله عنه .

الأعلام

(٠) اسمها بركة مولاد رسول الله ﷺ وحاضنته ورثها عن أبيه فأعنتها حين تزوج خديجة وشهدت أحدا وكانت تسقى الماء وتداوى الجرحى وشهدت خيبر وتوفيت في آخر خلافة عثمان (رضى الله عنه) صفوة الصفوة ج ٢ ص ٢٩ ، في (ب) توجد كلمة (رضى الله تعالى عنها) .

(٠٠) واسمه مهران ، ويسكنى أبا عبد الرحمن بن مولدى الأعراب اشتريته أم سلمة وأعتقته واشترطت عليه أن يخدم النبي ﷺ ما عاش ، فقال لها : « ما أحب أن أفارق النبي ﷺ ما عشت » صفوة الصفوة ج ص ٢٧٨ .

(٠٠٠) في (ب) (البر) وصحتها: البراء بن مالك بن النضر بن ضمضم شهد =

إذا اشتد على المسلمين في الجهاد يقولون : يا براء أقسم على ربك . فيقول : أقسم عليك يا رب لما منحتنا أكتافهم^(١) ، وجعلتني أول شهيد فمحقوا أكتافهم وقتل شهيداً .

وحاصر خالد بن الوليد^(٢) رضى الله [عنه]^{١٢} حنيناً فقالوا : لا نسلم حتى تشرى ب اسم فشر به ، ولم يخره .

وأرسل عمر^(٣) بن الخطاب رضى الله عنه جيشاً مع رجل يسمى

(١) في الفرقن بعد ذلك فيبزم الصدر فلما كان يوم القاسية قال : (أقسمت عليك يا رب لما منحتنا أكتافهم وجعلتني ٥٠ الخ ص ٦٦ .

(٢) في (أ) رضى الله فقط دون (عنه) وهى لأزمة لتمام المراد ، وأمل المؤلف سها عنها . وفي (ب) رضى الله تعالى عنه .

الأعلام

== أحدا وما بعدها مع رسول الله ﷺ ونوفى في المناسبة التى أشار إليها المؤلف وهى بعبارة أوضح : عن أنس بن مالك قال . إن البراء لقي زحاما من المشركين وقد أوجع المشركون فى المسلمين فقالوا له : يا براء ، إن رسول الله ﷺ قال إنك لو أقسمت على الله لأبرك فأقسم على الله ، فقال أقسمت عليك يا رب لما منحتنا أكتافهم وألحقتنى بذي ﷺ فمحقوا أكتافهم وقتل البراء شهيداً . المصدر السابق . وفى الفرقان لابن تيمية إن ذلك كان فى موقعة القاسية ص ٦٦ . فى (ب) رضى الله عنه .

(٣) هو خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم من كبار الصحابة والفائحين فى الإسلام ، وكان له الفضل فى تثبيت أركان الإسلام فى حروب الردة بعد وفاة الرسول ﷺ أول خلافته أبى بكر رضى الله عنه نوفى فى حصص فى خلافة عمر بن الخطاب سنة ٢١ هـ .

(٤) الخليفة الثانى بعد أبى بكر رضى الله عنه . وكان مثالا فى العدل والحزم والمهر على مصالح الرعية .

صارية (٠) فيدنا عمر بخطاب جعل^(١) يصيح على المنبر : يا صارية الجبل ،
يا صارية الجبل ، فتقدم رسول الجيش فسأله عمر فقال : (يا أمير المؤمنين لفيما
نكونا فهزمونا ، فإذا به أصبح يقول : يا صارية الجبل ، يا صارية الجبل . فأعندنا
ظهرونا بالجبل فهزمناهم)

ولما هذبت بعض الصحابييات ذهب بصرها ، فقال المشركون ما أصاب
بصرها إلا الآلة والعزى ، فقلت : كلا والله ، فرد الله عليها بصرها^(٢)
وكان سعد بن أبي وقاص^(٣) رضى الله عنه بحجاب الدهرة مادها قط لأن استعجب
له . وكذلك صعيد بن زيد^(٤) رضى الله عنه دعا على المرأة لما كتبت عليه

(١) في (ب) توسد (عمر) بعد جعل .

(٢) في الفرقان اسمها (الزيرة) ص ٦٩ وفي السيرة لابن هشام ج ١ ص ٣٠

زيرة .

الأعلام

(٠) هو صارية بن زعم السكناني . صحابي ، من الشعراء القادة الفاضحين
كان في الجامعة لهما كثير الفارات يسبق الفرس عدواً على رجله . ولما ظهر
الإسلام أسلم ، وجمعه عمر أميراً على ذلك الجيش المذكور . الأعلام ص
١١٢ ج ٣ .

(٠٠) واسمه مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن
السابقين في الإسلام وأول من رمى بسهم في سبيل الله وعنه رضى الله عنه « أن
رسول الله ﷺ دعا الله من أجله وقال : اللهم سدد رميته واجب دعوته » روى عن طارق
ابن شهاب قال : كان بين خالد وسعد كلام فذهب رجل يقع في خالد عند سعد
فتنازل منه « إن ما بيننا لم يباغ ديننا » . توفي سنة خمس وخمسين ، أو خمسين من
الهجرة . ص ١٣٨ حافة الصفوة ج ١ .

(٠٠٠) هو أبو الأعور سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى من

فقال : اللهم إن كانت كاذبة فأهم بصرها ، واقتلها في أرضها فعميت ، ووقعت في حفيرة في أرضها فمات^(١) .

ودعا الله الملازم^(*) بن الضرمي بأن يسقوا ، ويتمضوا ، لما هبوا الماء ولا يمتقي بعدهم فأبىيب ، ودعا الملازمهم فابحروا ، فلم يقدروا على المرور ، فمروا بخيولهم على الماء ما ابتلت سررج خيولهم^(٢) .

ودعا الله بأن لا يروا جسده إذا مات ، فلم يجدوه في اللحد^(٣) .

وكان للتابعين من الكرامات ما هو معروف في كتب هذا الشأن منها قد منها الإشارة إليه ، وكذلك من بعدهم .

وقد كان في التابعين من ألقى في النار فوجد قائماً يصلي ، وهو أبو مسلم

(١) في الفرقان : هي (أروى بنت الحكم) ص ٦٩ .

(٢) صنوة الصفوة ج ١ ص ٢٩٠ .

(٣) المصدر السابق .

الأعلام

السابقين إلى الإسلام وشهدوا المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ما عدا بدرآ . وهذه هي قصة دعائه على المرأة : (عن هشام بن عروة عن أبيه أن أروى بنت أويس استعدت مروان على سعيد وقالت سرق من أرضي فأدخله في أرضه فقال سعيد : (اللهم إن كانت كاذبة .. الخ) ص ١٤١ ، ١٤٢ المصدر السابق . وتوفي سنة ٥٠ هـ أو ٥١ من الهجرة .

(*) هو عبد الله بن عماد بن سلمى من حضر موت من السابقين إلى الإسلام وولى البحرين في عهد الرسول ﷺ وعهد أبي بكر رضي الله عنه وأراد عمر أن يوليها البصرة فسار إليها فمات في الطريق سنة ٢١ أو ١٤ أو ١٥ هـ .

الخطولاني(*) ، ولما قدم المدينة جعله عمله بينه وبين أبي بكر . وقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى أراني من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم من قبل به كما فعل بإبراهيم . ودعا على امرأة أفسدت عليه زوجته فعميت فبانت ، فدعا لها فرد الله عليها بصرها .

ومنهم من وضع رجله على رتبة الأنبياء حتى صارت التنازلة . وهو هاجر (:) ابن عبد قيس ، ومنهم من مات فرسه في الغزو فقال اللهم لا تجعل مخلوق دلي مدة ، ودعا الله فأحياه . فلما وصل إلى بيته^(١) تدلى به بنو سفيان سرج الفرس فأنه هاربة ، فأخذ سرجه فمات ، وهـ (صلة بن أشيم) (***) .

وكان سعيد (***) بن المسيب لما خلى في المسجد

(١) في (ب) لا توجد كلمة (إلى بيته) .

الأعلام

(*) هو العالم الرباني العابد الزاهد فتاوى الكبير الشأن ربحانة الشام هاجر في خلافة الصديق وروى عن عمر ومعاذ وغيرها وله كرامات كثيرة في حروب المسلمين مع الروم ، مات في خلافة معاوية أو ابنه . ص ٨٧ الكواكب الدرية في تراجم الصوفية ١ .

(**) هو هاجر بن عبد الله المعروف بابن عبد قيس العنبري البصري المراقب المستحي ، كان مالك بن دينار يقول فيه (هو راهب هذه الأمة) مات في خلافة معاوية ودفن ببيت المقدس (الكواكب الدرية ج ١ ص ١٧٩ و ١٣٠) .

(...) الكواكب الدرية ج ١ ص ١٢٥ و ١٢٦ وهو أبو الصهباء أحد زهاد الدنيا كان عند ثمنوازل محتسباً صابراً وله كرامات ظاهرة وأحوال باهرة ، مات سنة ٩٥ هـ بمصر ودفن بالقرافة ، وفي صفوة الصفوة أنه ابن (أشيم) ولكن في (ب) والكواكب بالباء وفي (أ) غير منقوطة .

(...) هو سعيد بن المسيب بن حزن ولد لسنتين خلتما من خلافة عمر بن

أيام الحرة^(١) سمع الأذان من قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

وكان عمر (*) بن هبة بن فرق قد صلى يوماً في شدة الحر [فأظلمه]^(٢) غمامة .

وكان مطارف (**) بن عبد الله الشخير إذا دخل بيته سمعت منه آنيته .

ولما مات الأخنف (***) بن قيس ، رقت قلعة رجلا في قبره فأهوى

(١) أيام الحرة هي أيام حصار المدينة من جهة الحرة وهي مكان يظاهر المدينة وقد حاصرها (يزيد بن معاوية) سنة ٦٩ لما طرد أهلها عامله عليها ، فبعث إليهم (مسلم بن عقبة المري) ثم دخلها عنوة وأسرهم هو وجنوده في القتل والسلب والنهب ثلاثة أيام .

(٢) في (أ) (فاصلته) بدل أظلمه وهو سهو من المؤلف .

الأعلام

= الخطاب رضى الله عنه ، كان من العلماء الأفاضل العاملين بعلومهم ومن مآثراته :
(ما أكرمت العباد أنفسها بمثل طاعة الله عز وجل ولا أهانت بمثل معصية الله) .
(وكفى بالمومن نصرة من الله عز وجل أن يرى عدوه يعمل بمعصية الله) . ومات رضى الله عنه بالمدينة وهو ابن أربع وثمانين سنة على خلاف في ذلك . صفوة الصفوة ص ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ .

(٠) هو عمر بن عتبة بن فرق السكوفي ، وفي (أ) ، (ب) (عمرو) صاحب الأحوال الخارقة والسكرامات الظاهرة منها أن السبع كان يحرسه وهو يرى ركاب أصحابه لأنه كان يشترط على أصحابه في النزول أن يخدمهم . استشهد في غزوة أذربيجان في خلافة عثمان ص ١٤٧ المصدر السابق .

(٠٠) هو مطارف بن عبد الله الشخير المتعبد المتنسك كان لنفسه مذلاً ، ولذا كرر به مجلاً ، مات سنة ٩٥ هـ . ص ١٧٦ المصدر السابق .

(***) الأخنف بن قيس بن معاوية بن حصين المري التميمي سيد بني تميم =

ليأخذها فوجد القبر قد فُتح فيه مد البصر .

وأوس القرني (*) وجدوا المسمات في ثيابه أكلها لم تكن معه من قبل ، ووجدوا له قبرا عظيماً في صحرة فدفن فيه ، وكنوه إلى ثلاث الأواب

وكان إبراهيم التيمي (**) يتيم الشهير والمشهور في أيامنا مثل شيئا ، وخرج بماله لأهله طعاما فلم يقدر عليه ، فأخذ من موضع ترابا أحرم رجع إلى أهله ففجعوها فإذا هي حنطة حمراء . وكان إذا زرع منها تخرج المنايل من أصابعها إلى فرعها حباً متراكباً

وأصاب عبد الواحد (***) بن زيد النالج فسأله ربه أن يطلق أهضاه وقت

الأعلام

وأحد العظاماء الدهاة الفصحاء الشجعان الفاتحين ، يضرب به المثل في الحلم أدرك النبي (ﷺ) ولم يره ووفد على عمر حين آلت الخلافة إليه فأعجب عمر بعقله توفي سنة ٧٣ هـ . الأعلام ج ١ ص ٢٦٢ .

(*) هو أويس بن عامر المرادي بن اليمن روى عن عمر وعلي وعن ابن أبي ليلى وغيره ، ينظر : الموافقات للشاطبي ج ٢ ص ٨٤ ، السكواكب الدررية ج ١ ص ٨٠ و ٨١ ، حلية الأولياء ج ٢ ص ٢٠٠ .

(**) إبراهيم بن يزيد بن شريك بن طارق التيمي ، يروي عن أنس ، ومات في سجن الحجاج سنة ثلاث وتسعين ، وقيل أثنان وتسعين ، وكان عادياً صابراً على الجوع أرسلت عليه الكلاب في السجن تهش حتى مات ، وكان هو وأبوه يفتن (الباب في تهذيب الأنساب ص ١٩٠ ج ١) .

(***) هو عبد الواحد بن زيد البصري توفي سنة ١٧٧ هـ . حلية الأولياء ج ٢ ص ١٥٥ ، شذرات الذهب ج ١ ص ١٨٧ .

الوضوء ، فكان وقت الوضوء تملأ له أعضاؤه ، تعود بعده ، وغير ذلك كثير ^(١) .

مق يكون الخلق كرامة :

والأصل أن من كان من المومنين ^(٢) من الأولياء إن كان من المؤمنين بالله وملائكته وكتبه ورسله ، بالقدر غيره وشعره وتعالما أوجب الله عليه ، تاركاً لما نهاه الله عنه مستكثراً من طاعاته ، فهو من أولياء الله سبحانه وما ظهر عليه من الكرامات التي لم تخالف الشرع فهي بوهبة من الله عز وجل لا يحل لمسلم أن ينسبها

ومن كان بعكس هذه الصفات ، فليس من أولياء الله سبحانه وليت ولا ينة وحمانية بل شيطانية ، وكراماته من تلميذ الشيطان عليه وعلى الناس وليس هذا بفريب ولا مستنكر ، فكثير من الناس من يكون محدوداً بخادم من الجن ، أو بأكثر فيخدمونه في شئ ما يشتميه ، وربما كان محروماً من الخرمات ، وقد قدمنا أن المياد الذي لا يزغ ، والميزان الذي لا يبور ، هو ميزان الكتاب والسنة .

فن كان متبهماً لهما معتمداً عليهما فكراماته ، وجميع أسوالة رحمانية ، ومن لم يتمسك بهما ويقف عند حدودهما فأحواله شيطانية ، فلا نغيل الكلام هو هذا المقام ، ولتعد إلى شرح الحديث الذي نحن بهدد الكلام عليه ، فنقول :

(١) نلاحظ أن الشوكاني نقل هذه الكرامات من الفرقان لابن تيمية ، انظر

ص ٢٣١ — ١٣٧ .

(٢) في (ب) (من كان معدوداً) .

المعاداة من الولي كما يمكن أن تتصور :

قال ابن حجر في فتح الباري : « وقد استشكل وجود أحد بعاديه يعني الولي ، لأن المعاداة ، إما تقع من الجانبين ، ومن شأن الولي الحلم والصفح عن من يجادل عليه ٢١١ .

وأجيب بأن المعاداة لم تنحصر في الظهيرة ، والمعاملة الدنيوية مثلاً بل قد تقع^(١) من بغض يأتى من الغضب ، كالرافض في نفسه لأبي بكر والمبتدع في بغضه لآل أبي قتحة المعاداة من الجانبين .

أما من جانب الولي : فله تعالى وفي الله وأما من جانب الآخر فلما تقدم . وكذا الفاسق المنجهر ببغضه للولي ، وببغضه الآخر لإنكاره عليه وملازمته انتهى عن شهوراته .

وقد تطلق المعاداة ، ويراد بها الوقوع من أحد الجانبين بالفعل ، ومن الآخر بالقوة^(٢) انتهى .

وأقول معلوم أن غالب للعداوات الدينية لا تكون إلا بين المتبع والمبتدع ، والمؤمن والفاسق ، والصالح والطالح ، والعالم والجاهل ، وأولياء الله سبحانه وأعدائه .

ومثل هذا من الواضح بحيث لا يحتاج إلى سؤال ، ولا يلتأته إشكال . والولي لا يكون ولياً لله حتى يبغض أعداء الله وبعاديه ، وينسكو

(١) في (أ) ، (ب) التاء دون نقط هكذا (بقع) .

(٢) ص ٢٩٣ .

عليهم ، فماداتهم والإنكار عليهم هو من تمام ولايته ، وبما تقرب
صحتها عليه .

وأولياء الله سبحانه هم أحق عباد الله بالقيام في هذا المقام اقتداء برسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه كان إذا غفب لله أحمر وجهه وهلا صوته حتى
كأنه مندر جيش يقول : أصبحكم ومساكم ، يهكنا المهاداة من المؤمن للفاسق ،
ومن الفاسق للمؤمن .

فإن المؤمن يعاديه لما أوصى الله عليه من عداوته ، وإنكاره لما هو
عليه من الوقوع في معاصي الله سبحانه ، والانتهاك لحوازمه ، وتعدى حدوده .
والفاسق قد يعاديه لإنكاره عليه ، وخلوقة من قيامه عليه ، وقد يكون
ذلك لما جرت به عادة الفاسق من الإزراء بمن يكثر من طاعة الله والسخرية
بهم ، كما يعرف ذلك من يعرف أحوالهم ، فإنهم يعدون ما هم فيه من اللب
والهوى ، هو العيش الصافي ، والمنهج الذي يختاره العقلاء ، ويعدون المستغفلين
بطاعة الله من أهل الرياء والتلمص لاقتناص الأموال .

وأما العداوة بين العالم والجاهل فأمرها واضح ، فالعالم يرغب عنه ويصاديه
لما هو عليه من الجهل للدين ، وعدم القيام بما يحتاج إليه من كان
من المسلمين .

والجاهل يعاديه لكونه قد فاز بتلك المزية الجليلة ، والخصلة النبيلة التي هي
أشرف خصال الدين ^(١) :

فنزلة السفيه من الفقيه كنزلة الفقيه من السفيه
فهذا زاهد في حق هذا وهذا فيه أزهد منه فيه

(١) في (ب) توجد (المؤمن) بدل الدين .

وأما العداوة بين المتبع والمبتدع فأمرها أوضح من الشمس فإن المتبع يعادى المبتدع لبعده عنه ، والمبتدع يعادى المتبع لإتباعه وكونه على الصواب ، والتمسك بالبدع يعنى بصائر أهلها فيظن أن ما هو عليه من الضلالة هو الحق الذى لا شبهة فيه ، وأن المتبع للكتاب والسنة على ضلالة .

وقد تبلغ هدايات أهل البدع لغيرهم من أهل الاتباع فوق هداياتهم يهود والنصارى ، ولا شك أن أولياء الله سبحانه لهم من منصب الإيمان والعلم والاتباع المنسبب الأوفر .

فأهناؤهم يكثرون لكثرة ما منحهم الله من الظهال الشريفة ، ويحسدونهم زيادة على ما يحسدون أهل الفضائل لاجتماعهم لديهم ، مع فوزهم بالقرب من الله بما فتح الله عليهم به ^(١) من طاعاته ، فرائضها ، ونوافلها .

وهم أيضا يكرهون أعداء الله لوجود المقتضيات لديهم لكرهاتهم ؛ من الإيمان والعلم والعمل الصالح ، وتتوى الله سبحانه على الوجه الأتم .

وإذا التمس هليك هذا فانظر في تمثيل يقربه إليك وهو أن من كاذله حظ من سلطان أكثر أهناؤه حسدا له على تلك المنزلة الدنياوية .

ومن كان رأسا فى العلم عاداه غالب المنتصرين ، لا سيما إذا خالف ما يعتقدونه حقاً . وجهور العامة تبعاً لهم ، لأنهم ينظرون إلى كثرتهم ، والقيام بما يحتاجون إليه من الفتاوى والفضاء ، مع تلبسهم عليهم بعبود مفتراة لذلك العالم الذى وصل إلى ما لا يعرفونه ، وبلغ إلى ما يقصرون عنه ، أقل الأحوال أن يلتقوا إليهم بأنه يخالف ما هم عليه هم وآباؤهم وما مضى عليه سلفهم .

(١) يوجد فى (ب) كلمة (سبحانه) بين (به) ومن (طاعته) ، ولا يوجد لفظ الجلالة بعد (فتح) .

وهذه وإن كانت شكاية ظاهر^(١) عن ذلك العالم عارها ، لكنها تقع من قبول العامة لها في أهلى محل ، وتثير من شرهم ما لا يقادر قدره . وهذا كأن في غالب الأزمان من غالب نوع الإنسان .

قال ابن هبيرة^(*) في الإيضاح : « قوله : « عادى لى ولياً » ، أى اتخذته هدوا . ولا أرى المعنى إلا أنه عاداه من أجل ولايته وهو ، إن تضمن النهدير من إنشاء قوب أولياء الله تعالى ، فليس هلى إطلاقه ، بل يستثنى منه ما إذا كانت الحال تقتضى نزاهة بين وليين في خاصمة أو حماكمة ، وترجم إلى استخراج حتى ، أو كشف غاض . فإنه جرى^(٢) بين أبى بكر وعمر مشاجرة وبين العباس وهلى إلى غير ذلك من الوقائع .

وتعقبه النما كمانى^(**) . « بأن معاداة الولى لا تفهم إلا إذا [كانت]^٣ هلى طريق الحسد الذى هو معنى زوال ولايته » ، وهو بهيد جداً في حق الولى فتأمله . قال ابن حجر : « والذى قدمته أولى أن يعتمد »^(٤) انتهى .

(١) في (ب) (طاهر) نسي البقط .

(٢) في (ب) (فإنها جرت) .

الأعلام

(*) من (٥٦٠ - ٦٠٧ هـ) مسعود بن يحيى بن محمد ابن هبيرة . أديب من بيت وزارة مولده ووفاته ببغداد . حدث وصنف . الأعلام ج ٨ ص ١١٩ .

(**) هو عمر بن على بن سالم بن صدقة اللخنى الإسكندرى تاج الدين ألفا كهانى له كتب : منها (الإشارة) (خ) فى النحو و (المنهج المبين) فى شرح الأربعين النووية ، و (رياض الأنهام فى شرح عمدة الأحكام) (خ) فى الحديث . توفى سنة ٧٣٤ هـ الأعلام ج ٥ ص ٢١٧ .

(٣) فى (أ) (كان) ، ولكن السياق يقتضى (كانت) .

(٤) ص ٢٩٣ فتح البارى .

قلت : أما المحاصصة في الأموال والدماء ، فهي مستثناة سواء كانت بين أوليائه ، أو بين الولي وغيره ، فمن ادعى عليه بما يلزمه التخلص منه شرعا ، ولم يكن ذلك مجرد التمتع ، فحق على ذلك الولي ^(١) ، أن يتخلص مما يجب عليه ، ولا يخرج به صدره ، ولا يتأذى به قلبه ، فإن التأذى من التخلص من الحقوق الواجبة ؛ ليس من ^(٢) دأب الأولياء . (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ؛ ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ؛ ويسلموا تسليما ^(٣)) .

(١) هذا خروج من الشوكاني على المبدأ العام في عدم إمكان تحديد شخص الولي لا من جهة الشخص نفسه ولا من جهة من حوله ، فإن الرسول ﷺ كان دائم الاستنفار ، كما قال عن نفسه أيضاً « إني لأخشاكم الله وأتقاكم له » . وما أدري ما يفعل بي ولا بكم » بلسانه مرة و بلسان القرآن مرة أخرى . فهو ﷺ ظل في موقف الخائف والحريص إلى آخر لحظة من حياته ، ولم يخطر بباله أنه قد فاز أو اقتحم العقبة أو أنه ليس له من الأعمال ما يحاسب عليه ، فإذا كان ﷺ كذلك فالأولى بمن بعده أن يخاف ولا يركن إلى فكرة أنه قد صار من الأولياء ، فلا يظن أنه قد وصل إلى درجة الولاية ، بل يظل طول حياته ، يعمل على الوصول إليها وفي سبيلها ، فلا يجوز له أن يعتقد في نفسه الولاية . ولا غيره أن يعتقد فيه كما قال (ﷺ) « إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها ذارع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار » ، إلا إذا اشتهر بين الناس بصفات الأولياء وأهمهم ، فحينئذ يجوز لغيره أن يقلب فيه الظن بالولاية لا لنفسه . ينظر مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٣٣ ؛ فهناك يقول : أولياء الله المحددون هم العشرة المبشرون بالجنة ولا يجوز التهجيم بالقطع على غيرهم .

(٢) في (ب) لا توجد كلمة (من) .

(٣) النساء : ٦٥ .

وتحكيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو تحكيم ما جاء به من الشريعة المطهرة . وهي موجودة في كتاب الله سبحانه ، وفي سنة رسوله ^(١) صلى الله عليه وآله وسلم وهما باقيان إلى هذه الغاية بين أظهر المسلمين . والعلماء والمعارفون بما فيهما ، موجودون في كل أقطار الأرض ، فإذا حكم حكم منهم على الولي بما يجب عليه في كتاب الله سبحانه ، وفي سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلا مثال عليه أوجب من الامتثال على غيره لارتفاع رتبته ومزيد [خصوصيته] ^(٢) بكونه ولياً لله سبحانه ، فإذا خرج صدره من ذلك وتأذى به فهو قاذح في ولايته ، وليس هلى الخصام له ولا على الحاكم الذى حكم عليه .
شئ من الإثم

عودة إلى مقياس الولاية :

وقد قدّمنا أن للمقياس الذى تعرف به صحة ولايته ، هو أن يكون حاملاً بكتاب الله سبحانه وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم مؤثراً لهما هلى كل شئ مقدماً لهما فى إصداره وإبراده ، وفى كل شئونه ، فإذا زاغ هنهما زاعت .
هذه الولاية .

وانظر ما اشتملت عليه هذه الآية ^(٣) الشريفة مما هو موهبة للمتعبين وعبرة للمعتبرين ، فإنه أولاً بدأ فيها بالقسم الربانى ، وأقسم بنفسه هز وجل وتقدس مشرفاً له صلى الله عليه وآله وسلم بإضافة الربوبية إليه ، جازماً بنفس

(١) فى (ب) (رسول الله) .

(٢) فى (ب) ، (أ) (خصوصية) واملها سهو كتابى من المؤلف . وقد سهواً
لما نسخ فى (ب) أيضاً عن النظر فى أسلوبها فنقلها كما هى .

(٣) المتقدمة فى الصفحة السابقة .

الإيمان عن خالف هذا القسم الرباني ، فقال : لا يؤمنون . ثم جهل لذلك غاية هي تحكيمه صلى الله عليه وآله وسلم فيما شجر بين العباد .

ثم لم يكنف بذلك حتى قال : « ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت » فلا ينفع مجرد التحكيم لكتاب الله سبحانه ولسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، حتى لا يكون في صدر الحكم لهما حرجاً من ذلك القضاء .

ثم لم يكنف بذلك ، حتى قال : « ويسلموا » فلا ينفع مجرد التحكيم لهما مع هدم الحرج من الحكم هاهنا بهما حتى يسلم ما هاهنا مما أوجبه القضاء ^(١) بهما . ثم جاء بالنأ كيد لهذا التسليم لا يفيد أنه أمر لا مخلص عنه ، ولا خروج منه . فكيف يجحد من كان ولياً لله سبحانه حرجاً في صدره على خصمه للأطال به بحق يحق عليه التخاصم منه ، أو على حاكمه الذي حكم به عليه ؟ !

فإن هذا ليس بصنيع أهل الإيمان بالله ، فكيف بأوليائه الذين ضموهم إلى الإيمان ما استحقوا به اسم الولاية ، والعهدة الربانية ^(٢) .

ولكن هذا إذا كان الخضم ^(٣) يعلم أنه محق في طلبه ، وأن ذلك الحق ثابت له لا محالة ، فإن القاضي : إنما يقضى له بالظاهر الشرعي ^(٤) ، كما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيحين وغيرهما أنه قال : « إنكم تفتنهمون إلى ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحججه من بعض ، ولأما أقضى بنحو ما أسمع فن قضيت له من حق أخيه شيئاً ، فلا يأخذه ، فإنما أقطع له قطعة من النار » .

(١) في (ب) (لها) وهو خطأ واضح .

(٢) هذا أبلغ توضيح لما يجب أن يكون عليه الولي في موافق الخصومة .

(٣) في (ب) (إذا كان يعلم الخضم) وهو تعبير ضعيف في هذا المقام .

(٤) في (أ) كلمة الشرعي تكررت وهو سهو طبعاً من المؤلف .

فهذا يقوله ^(١) الصادق المصدوق سيد ولد آدم ، المبعوث إلى جميع العالم
لأنفسهم وجنهم ، وقد أخبرنا بأنه ^(٢) إذا قضى بشيء مما سمعه ، وكان الباطن
بخلافه لم يجز للمحكوم له أن يأخذه بل هو قطعة من النار فكيف بمن هو
مظنة للخطأ ، وحمل الإصابة نارة ولنغيرها أخرى ، وعن لاهصمة له ، ولا وحى
ينزله عليه ١١٢ .

وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيحين وغيرهما أنه قال :
إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإن اجتهد فأخطأ فله أجر فكل
حاكم من حكام المسلمين [يتردد] ^(٣) حكمه بين الصواب والخطأ ، ولا يمكنه
مأجور على كل حال ، لأن ذلك فرضه الواجب عليه ، ولا يحل للمحكوم له
أن يستعمل مال خصمه بمجرد الحكم ، كما قصور به رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم في أحكامه الشرعية فكيف بأحكام غيره من حكام أمته ١١٢ .

وقد ثبت في السنن ^(٤) وغيرها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : ه إن
الفضاء ثلاثة قاضيان في النار : قاض في الجنة ، فالذي في الجنة رجل هلم بالحق ^(٥)

(١) في (ب) تكررت (يقوله) .

(٢) في (ب) (أنه) فقط دون الباء .

(٣) في الأصل (يتردد) وهو سهو من المؤلف .

الأعلام

(٥) هي سنن أبي داود : سليمان بن أشعث السجستاني المتوفى سنة ٢٧٥ هـ

وسننه : إحدى كتب الحديث ليست الصحيحة ، وقد قل فيها : كتبت عن رسول
الله ﷺ وآله وسلم خمسمائة ألف حديث ، اتخذت ماضمته وجمعه في كتابي
هذا وهو أربعة آلاف حديث ، وثمانية أحاديث في الصحيح ، وما ينسبها (ص ١٠٠٤)
كشف الظنون ج ٢) .

(٤) في (ب) (علم الحق) دون الباء .

وقضى به والمناصيان [اللذان]^(١) هما في النار : رجل قضى للناس بجهل فهو في النار ، ورجل علم الحق وقضى بخلافه فهو في النار .

وبهذا تعرف أن الظلم الحاكم للولي ، إذا كان يعلم أنه لا حق له عليه وأن دعواه باطلة ، فهو داخل تحت قوله : « من هادى لى ولياً » لأن دعواه الباطلة على الولي مما دأ له ظاهرة ، فاستحق الحرب الذي توهمه الله سبحانه به في هذا الحديث .

وأما القاضى إذا قضى عليه بما هو في ظنه [حق]^(٢) [موافق]^(٣) للكتاب والسنة ، واجتهد في البحث والفحص ، وكان أهلاً للحكم فليس ذلك منه مما دأ للولي ، وليس عليه من تأذبه بحكمه شيء ، فهو قد حكم بالشريعة المباهرة واستحق أجرين أو أجراً . وامثل ما أرشده^(٤) إليه الصادق للصدوق صلى الله عليه وآله وسلم .

للرأى بالشريعة :

وها هنا نكتة يلحق التنبه لها من كل أحد من أهل العلم ، وهي أن لفظ الشريعة إن أريد به الكتاب والسنة ، لم يكن لأحد من أولياء الله تعالى ولا من غيرهم أن يخرج منه ، ولا يخالفه بوجه من الوجوه ، وإن أريد به حكم الحاكم فقد يكون^(٥) صواباً ، وقد يكون خطأ كما بينه رسول

(١) في (أ) (الذين) بالنصب وهو سهو .

(٢) في (أ) (حقاً) بالنصب وهو خلاف القاعدة السحوية .

(٣) وكذلك (أ) فيها (موافقاً) بالنصب .

(٤) في (ب) (أرشد) .

(٥) في (أ) (تكلهت) (فقد يكون) وهو سهو من المؤلف .

الله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث السابق^(١) بالمثل الأول . [و]^(٢)
ليس لأحد أن يخرج هذه^(٣) ، ومن خرج هذه فهو كافر :

ومن ظن أن لأحد من أولياء الله سبحانه طريقا إلى الله تعالى غير
الكتاب والسنة ، واتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهو كاذب .
وقد غلط كثير من الناس فجعلوا الشريعة شاءة للقسمين ، وما أقبح
هذا الغلط ، وأشد عاقبته ، وأهمل خطره .

الكونيات ، والدينيات في القرآن الكريم :

وكما وقع الاشتباه بين هذين القسمين ، وقع الاشتباه أيضا بين شيتين
آخرين ، وإن كانا خارجين عما نحن بصددده وهو الفرق بين الإرادة
الكونية ، والإرادة الدينية ، وبين الأمر الكوني والأمر الديني ، وبين
الإذن الكوني والإذن الديني ، وبين القضاء الكوني والقضاء الديني ،
والبعث الكوني والبعث الديني ، والإرسال الكوني والإرسال الديني ،
والجعل الكوني والجعل الديني ، والتحريم الكوني والتحريم الديني ، وبين
الحقيقة الكونية والحقيقة الدينية .

والفرق بين هذه الأمور واضح ، وإن اشتبه على طائفة من أهل العلم
فخطبوا ، وخطبوا .

(١) في الصفحة السابقة ص ٢٨٠ : (إذا اجتهد الحاكم .. الخ) .

(٢) في (أ) لا توجد (الوار) قبل (ليس) ، ولانها ضرورية لأنه
استئناف كلام المراد منه الحظ على لزوم الكتاب والسنة ، والعمل بالحديث الذي
يحض على مبدأ الاجتهاد .

(٣) أى عن ذلك الحديث المشار إليه كما يفهم من المقام ، فالواجب على القضاة
الاجتهاد ولزوم الحديث ، وغير القضاة في النظر إلى أحكامهم على هذا الأساس .

وبيان ذلك أن الله سبحانه له الخلق والأمر، كما قال: «إن ربكم الله^(١) الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يفتي الليل النهار يطأه حبشا، والشمس والقمر، والنجوم مسخرات بأمره، ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين»^(٢).

فهو سبحانه خالق كل شيء وربّه وما يملكه^(٣) لا خالق غيره ولا رب سواه، ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن. وكل ما في الوجود من حركة وسكون بفضائه وقدره ومشيدته وقدرته وإرادته وخلقه، وهو سبحانه أمر بطاعته وطاعة رسوله، ونهى عن الشرك بالله سبحانه.

فأعظم العظائم التوحيد له والإخلاص، وأعظم المعاصي الشرك «إن الله لا يفر أن يشرك به، ويفر ما دون ذلك لمن يشاء»^(٤) وقال سبحانه «ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله، والذين آمنوا أشد حبا لله»^(٥).

وفي الصحيحين وغيرهما عن ابن مسعود^(٦) قال: «قامت يارسل الله.

(١) في (أ) سقط لفظ الجلالة سهوا من المؤلف.

(٢) الأعراف: ٥٤.

(٣) في (ب) (وما يملكه).

(٤) النساء: ٤٨.

(٥) البقرة: ١٦٥.

الأعلام

(٥) أحد أصحاب رسول الله (ﷺ) وأحبهم إليه وكان من أوائل الناس إسلاما، وأحفظهم للقرآن الكريم والحديث الشريف. وقال فيه الرسول ﷺ كما روى عن زرين حميش عن ابن مسعود: أنه كان يحبني سوا كما من =

أى الذنب أعظم ؟ قال : أن تجمل لله فداً وهو خلقك قلت : ثم أى ؟ قال : أن تقتل ولدك خشية أن تطعمه منك . قلت ثم أى ؟ قال : أن تزنى بحليلة جارك . فأنزل الله ^(١) تصديق ذلك : والذين لا يبدعون مع الله إليه آخر ، ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلق أثاماً ، يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً ، فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ، وكان الله غفوراً رحيماً ^(٢) .

وأمر الله سبحانه بالعدل والإحسان ، وإيتاء ذى القربى ، ونهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ، وأخبر أنه يحب المتقين ^(٣) ، [و] المحسنين ، ويحب التوابين ويحب المتطهرين ، ويحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص ، وهو يسره ما نهى عنه ، كما قال : (كل ذلك كان سيئته عند ربك مكروهاً) . وقد نهى عن الشرك وعقوق الوالدين ، وأمر بإناء ذى الحقوق ، ونهى عن التبذير والفتنة ، وأن يجمل يده خلوة إلى عنقه ، وأن لا يسلمها

(١) فى (ب) كلمة (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) ٦٨ ، ٦٩ ، ١٧٠ الفرقان .

(٣) فى (أ) لا توجد (واو) قبل المحسنين .

الأعلام

== الأ . ك وكان دقيق الساقين فجعلت الريح تكعوه فضحك القوم منه ، يقال رسول الله (ﷺ) مم تضحكون ، قالوا يابى الله من دقة ساقيه ، فقال : « فوا الذى نفسى بيده لهما أنقل فى الميزان من أحد » . ومن مأثوراته : « لا يقلدن أحدكم دينه رجلاً فإن آمن وآمن وإن كفر كفر » . ولى قضاء الكوفة وبيت المال لعمره ، وصدرأ من خلافة عثمان ثم صار إلى المدينة فأت بها سنة اسنتين وثلاثين هـ ودفن بالبقيع ص ١٥٥ ج صفوة الصفوة) .

كل البسط . ونهى من قتل النفس بغير حق وعن ^(١) قربان مال اليتيم . لا
بالتى هى أحسن إلى أن قال : (كل ذلك كان سينتهى عند ربك مكروها) ^(٢) .
وهو سبحانه لا يحب الفساد ولا يرضى لعباده الكفر .

والعبد مأمور أن يتوب إلى الله سبحانه ، وقال : فمن يعمل مثقال ذرة
خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) ^(٣) . وقال : (وساروا إلى مغفرة
من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ، الذين ينفقون
أموالهم فى السراء والضراء ، والكافمين الغيظ ، والعافين عن الناس والله
يحب المحسنين) ، والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله
فاستغفروا لذنوبهم ، ومن يغفر الذنوب إلا الله ، ولم يهرأوا على ما فعلوا وهم
يعلمون) ^(٤) .

فما خلقه الله سبحانه وقدره وقضاه فهو يريد ، وإن كان لا يأمر به ولا
يحب به ولا يرضاه ، ولا يثيب أصحابه ، ولا يجملهم من أوليائه .
وما أمر به وشره وأحبه رضىه وأحب أهليه وأتابهم وأكرمهم عليه ،
فهو الذى يحبه ويرضاه ، ويثيب أهله عليه .

فالإرادة الكونية ، والأمر الكونى ، وهى مشيئته لما خلقه من جميع
مخلوقاته إنسانهم وجنهم ، مسلمهم وكافرهم ، حيوانهم وجمادهم ، ضارهم ونافعهم .
والإرادة الدينية والأمر الدينى : هى محبته المتناولة لجميع ما أمر به وجعل
شرعاً وديناً ، فهذه مختصة بالإيمان والعمل الصالح .

(١) فى (ب) لا توجد كلمة (عن) .

(٢) الإسراء : ٣٨ .

(٣) الزلزلة ، ٨٧ .

(٤) آل عمران من ١٣٣ — ١٣٥ .

أمثلة:

فمن الإرادة الأولى : أهي الكونية قول الله سبحانه : (فمن يريد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، وعن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً ، كما نأى يصعد في السماء)^(١) . وقول نوح^(٢) : (ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم)^(٣) . وقال تعالى : (وإذا أراد الله بشئ فهو سروراً فلا مرد له وما لهم من دونه من وال)^(٤) .

ومن الإرادة الدينية . قوله : (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ، يريد الله بكم اليسر ، ولا يريد بكم العسر)^(٥) . وقوله تعالى : (ما يريد الله ليجعل عليكم^(٦) حرجاً ، ولكن يريد ليخففكم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون)^(٧) . وقوله سبحانه : (يريد الله ليجعل لكم يسيراً ، ولينزل من السماء ماء ويغيبكم ، ويغيب عيونكم ، والله علام الغيوب)^(٨) . وقوله سبحانه : (إنما يريد الله ليخفف عنكم ، ويخفف الإنسان ضعيفاً)^(٩) . وقوله سبحانه : (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ، ويعطىكم كتاباً)^(١٠) .

(١) الأنعام : ١٢٥ .

(٢) في (ب) يوجد (عليه السلام) بعد نوح .

(٣) هود : ٣٤ .

(٤) الرعد : ١١ .

(٥) البقرة : ١٨٥ .

(٦) في (أ) ، (ب) كلمة (في الدين) وهي سهو من المؤلف والناسخ .

(٧) المائدة : ٦ .

(٨) النساء : من ٢٦ — ٢٨ .

(٩) الأحزاب : ٣٣ .

ومن الأمر السكوني : قوله سبحانه ^(١) (إنما قولنا ^(٢) لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) ^(٣) وقوله : (وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر) ^(٤) وقوله : (أناها أمرنا بيناً أو نهراً فجعلناها حصيداً كإن لم تغن بالأمس) ^(٥).

ومن الأمر الديني : قوله سبحانه : (إن الله يأمر بالعدل ، والإحسان وإيتاء ذى القربى ، وينهى عن الفحشاء والمنكر ، والبغى) ^(٦) وقوله سبحانه : (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ، وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل إن الله نعما يعظكم به إن الله كان سميعاً بصيراً) ^(٧).

ومن الإذن السكوني : قوله تعالى : (وما هم بفارين به من أحد إلا بإذن الله) ^(٨) أى بعيشته وقدرته ، وإلا فالبحر لا يبيحه الله . وقال تعالى : (في الإذن الديني : (إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً) ^(٩) وقال : (وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله) ^(١٠) وقال : (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله) ^(١١).

ومن القضاء السكوني : قوله تعالى : (فتضامن سبع سموات) ^(١٢) وقوله : فإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون) ^(١٣).

(١) في (ب) (قوله سبحانه) .

(٢) وكانت في الأصل وفي (ب) (أمرنا) وهو سهو منهما أيضاً .

(٣) النحل : وكانت في الأصل : «إنما أمرنا» ولكن صححتها ، (قولنا)

خُفِرَتْ بِذَلِكَ عَنْ مَوْضِعِ الْاسْتِشْهَادِ .

(٤) القمر : ٥٠ (٥) يونس : ٢٤ (٦) الدحل : ٩٠ .

(٧) النساء : ٥٨ (٨) البقرة : ١٠٢ (٩) الأحزاب : ٤٦ .

(١٠) النساء : ٦٤ (١١) الحشر : ٥ (١٢) فصلت : ١٢ .

ومن القضاة الديني : قوله سبحانه (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه)^(١)
 أي أمر وليس المراد قدر فإنهم قد عبدوا غيره كقوله : (ويعبدون من دون
 الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ، ويقولون : هؤلاء شفعاؤنا عند الله)^(٢) .
 وقول الخليل عليه السلام (أفرايتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون
 فإنهم سدوا لي إلا رب العالمين)^(٣) وقوله سبحانه : (قد كانت لكم أسوة
 حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم : إنا برآء منكم وما تعبدون من
 دون الله كفرنا بكم ، وبدأ بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا
 بالله وحده)^(٤) وقوله سبحانه : (قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون)^(٥)
 إلى آخر السورة .

ومن البعث الكوفي : قوله سبحانه : (فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا ملكاً
 يهدى آلنا أولى بأس شديد فجازوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً)^(٦) .

ومن البعث الديني : قوله سبحانه : « هو الذي بعث في الأميين رسولا
 منهم^(٨) يتلو عليهم آياته ، ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة »^(٩) .
 وقوله عز وجل : (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا
 الطاغوت)^(١٠) .

(١) الإسراء ٢٣ . (٢) يونس : ١٨ .

(٣) الشعراء : من ٧٥ — ٧٧ . (٤) الممتحنة : ٤ .

(٥) سورة (الكافرون) . (٦) الإسراء : ٥ .

(٧) في (ب) سقطت من الناسخ كلمة (منهم) .

(٨) الجمعة : ٢ .

(٩) النحل : ٣٦ .

(١٠) في (أ) ، (ب) سقطت من المؤلف والناسخ كلمة (ألم تر) .

ومن الإرسال السكوني : قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ ^(١) أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزِمُونَهُمْ أَرْأَوْ) ^(٢) وقوله : (وَهُوَ الَّذِي يَرْفُلُ الرِّيحَ بِشَرًّا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) ^(٣) .

ومن الإرسال الديني : قوله سبحانه ^(٤) : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا) ^(٥) .

وقوله تعالى : (إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا) ^(٦) .

ومن الجمل السكوني : قوله سبحانه : (وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ) ^(٧) .

ومن الجمل الديني : قوله سبحانه : (لِكُلِّ جَمَلَانَا مِنْكُمْ شِرْعَةٌ وَمِنْهَا جِبَالٌ) ^(٨) وقوله تعالى : « مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ ، وَلَا سَائِبَةٍ ، وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ » ^(٩) .

ومن التحريم السكوني : قوله تعالى : (وَحَرَّمَ عَلَيْنَا لِلزَّائِعِينَ مِنْ قَبْلِ) ^(١٠) وقوله سبحانه : (حَرَّمَ عَلَيْنَهُمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيمُونَ فِي الْأَرْضِ) ^(١١) .

ومن التحريم الديني : قوله عز وجل : « حَرَّمْتُ عَلَيْكُمْ اللَّيْنَةَ وَالْدمَ وَطَامَ »

-
- | | |
|--|----------------------|
| (١) في (١) ، (ب) سقطت من المؤلف والناسخ كلمة (أَلَمْ تَرَ) . | (٢) مريم : ٨٣ . |
| (٣) ٥٧ الأعراف . | (٤) في (ب) (تعالى) . |
| (٥) الأحزاب : ٤٥ . | (٦) المزمل : ١٥ . |
| (٧) القصص : ٤١ . | (٨) المائدة : ٤٨ . |
| (٩) المائدة : ١٠٣ . | (١٠) القصص : ١٧ . |
| (١١) المائدة : ٢٦ . | |

الظنير وما أهل لغير الله به (١) وقوله (حرمت عليكم (٢) أمهاتكم ؛
 وبناتكم (٣) وأخوانكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت) (٤)
 وقوله سبحانه : (قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه) (٥) وقوله
 تعالى : (قل إنما حرم ربي الفواحش) (٦) .

فجميع ما تقدم يقال لما كان كونيا ، منه حقيقة كونية ، ولما كان دينيا منه
 حقيقة دينية .

القدر ونفي احتياج العصاة به :

وإذا عرفت هذا فاعلم أن من ظن أن القدر حجة لأهل المعاصي فقد غلط
 غلطا مبينا ، واقتدى بأهل الكفر الذين سخط الله عنهم ، أنهم قالوا : (لو شاء
 الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء) (٧) ثم قال :
 (كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل (٨) هل عندكم من علم
 فتخرجوه لنا ، إن ننبهون إلا الظن ، وإن أنتم إلا تخرون . قل فله المصلحة
 للبالغة فلمر شاء لهذاكم أجمعين) (٩) .

(١) المائدة : ٣ .

(٢) في (أ) تكررت كلمة (عليكم) .

(٣) في (أ) سقطت من النسخ (وبناتكم وأخوانكم) وهو سهو وخطأ

(٤) النساء : ٢٣ :

(٥) الأنعام : ١٤٥ .

(٦) في (ب) زاد النسخ (ما ظهر منها وما بطن) وهي من الآية .

(٧) الأنعام : ١٤٨ ، ١٤٩ .

(٨) في (أ) غلط المؤلف وقال فهل (بدل (قل هل) .

(٩) في (ب) خطأ في الآية القرآنية .

ولو كان الله رجلاً لم يمتدح الله سبحانه للكافرين للرسول كقوم نوح
وعاد ونوح وقوم فرعون وغيرهم ولم يأمر بإقامة الحدود على العصاة للمركبين
لها ، ولا يمتدح أحد بالقدر إلا إذا كان متبهاً طواه بغير هدى من الله . ومن
ظن ذلك فعليه أن لا ينضم كافرًا ، ولا شاصيًا ، ولا يماقيه إذا اعتدى عليه ،
ولا يفرق بين من يفعل الخير ، ومن يفعل الشر ، وهذا خلاف ما تقتضيه
عقول جميع العلماء ، وما تقتضيه جميع كتب الله للنزلة وما تقتضيه كلمات
أنبياء الله هليهم السلام ^(١) .

فلا تمك بعقل ولا شرع ، وقد قال الله سبحانه ^(٢) : « أم حسب الذين
اجترعوا السبلات أن نجعلهم كالذين آمنوا و عملوا الصالحات سواء مباهم
ومباهم سواء ما يجهلون » ^(٣) . وقال تعالى : « أفحسبتم أننا خلقتكم عبثا
وأنسكم إلينا لا ترجعون » ^(٤) وغير ذلك من الآيات القرآنية ، الأحاديث
الصحيفة ، ومن ظن أن في حاجة آدم وموسى حجة للمحتجين بالقدر حيث
قال موسى : أنت أبو البشر خلقتك الله يمينه ، ونفخ فيك من روحه ،
وأمر بعبادتك ملائكته ، أخرجتنا ونفخك من الجنة فقال له آدم . أنت الذي
اصطفاك الله بكلامه ^(٥) ، وكتب لك التوراة بيد ، فلم تلو منى على أمر
قدره الله هل قبل أن أخلق ؟ قال : فحج آدم موسى . هكذا في
الصحيفة وغيرهما .

(١) في (ب) (الصلاة والسلام) .

(٢) في (ب) (تعالى) بعد (سبحانه) .

(٤) الجامعة : ٢١ .

(٦) المؤمنون : ١١٠ .

(٥) في (ب) (لكلامه) .

ووجه الحديث : أن موسى عليه السلام ^(١) ، إنما لام أباه آدم عليه السلام لأن كاه الشجرة التي كانت صبيّاً لإخراجه ، وذريته من الجنة ، ولم يلمه هل كونه أذنب ذنباً وتاب منه فإن موسى يعلم أن التائب من الذنب لا يلام . وقد ثبت في الصحيح في الحديث الذي أنتمى أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال ^(٢) : « يا هبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفىكم إياها ، فمن وجد خيراً فليحمد الله سبحانه ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » ^(٣) .

الصحابة رضی الله عنهم وصرحهم من الولاية :

وانرجع إلى شرح الحديث الذي نحن بصدده شرحه فنقول : اعلم أن الصحابة ^(٤) لاسيما ^(٥) أبا بركم الجامعين بين الجهاد وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والعلم بما جاء به ، وأشهدهم الله سبحانه من مشاهد النبوة ومحبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في السراء والضراء ، وبذلهم أنفسهم وأموالهم في الجهاد في سبيل الله سبحانه حتى صاروا خير القرون بالأحاديث الصحيحة . فهم خير أمة أخرجت للناس ، لأن هذه الأمة هي كما أكرمهم الله به بقوله : كنتم خير أمة أخرجت للناس ، وكانوا الشهداء على العباد كما في القرآن العظيم

(١) في (أ) السلام هكذا (السلام) دون الميم .

(٢) في (ب) بعد قال : (يقول الله تعالى يا هبادي الخ) وهي لازمة ، لأن القائل الله سبحانه وتعالى وليس الرسول صلى الله عليه وسلم .

(٣) قد علق ابن القيم على هذا الحديث ، وبين آراء المتكلمين فيه ، وبأى وجه احتجوا به على آرائهم في القدر ص ٣٩ — ٣١ من شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل .

(٤) في (ب) يوجد (رضي الله عنهم) .

(٥) في (ب) (هم) بعد لاسيما .

ثم خير العباد جميعا ، وخير الأمم صابقتهم ولاحقهم ، وأولهم وآخرهم . وهؤلاء الصحابة رضی الله عنهم ، هم خير قرونهم ، وأفضل طوائفهم إلى يوم القيامة . فتقرر بهذا أن الصحابة رضی الله عنهم خير العالم بأمره من أوله إلى آخره ، لا يفضلهم أحد إلا الأنبياء والملائكة ، ولهذا لم يعدل مثل أحد ذهباً ، أحدهم ، ولا نصيفه .

فإذا لم يكونوا رأس الأولياء ، وصنوة الأنبياء ، فليس الله أولياء ، ولا أتقياء ، ولا بررة ، ولا أصفياء .

وقد نطق القرآن الكريم^(١) بأن الله^(٢) قد رضى عن أهل بيعة الشجرة وهم جمهور الصحابة إذ ذاك .

وثبت عنه صلى الله عليه وآله ولم ثبوتاً متواتراً أن الله سبحانه أطلع على أهل بدر فقال : (اعلموا ما شئتم فقد خفرت لكم) . وشهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم جماعة منهم بأنهم من أهل الجنة .

فقوله صلى الله عليه وآله وسلم في هذا الحديث : « من عادى لي ولياً » ، يصدق عليهم صدقاً أولياءه ، يتدارهم بفحوى الشطاب .

فانظر أرشدك الله إلى ما صارت الرافضة أقامهم^(٣) الله تعينه هؤلاء الذين هم رؤس الأولياء ورؤساء الأتقياء ، وقدوة المؤمنين ، وأصوة المسلمين ، وخير عباد الله أجمعين من الطين واللعن والتلب والسب والشتم والظلم ، وانظر إلى أي مبلغ بلغ الشيطان الرجيم هؤلاء للمغربين المجترئين على هذه الأعراس

(١) في (ب) (العظيم) .

(٢) في (ب) (سبحانه وتعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٣) صغرهم وأذلهم .

المصونة المحترمة للكريمة ١١١ .

فبإله العجب من هذه العقول الرقيقة ، والأفهام الشريفة ، والأذهان المختلة :
والإدراكات المعتلة ، فإن هذا التلاعب الذي تلاعب بهم الشيطان يفهمه
أنفس الناس هؤلاء ، وأبدهم فطانة ، وأجدهم فهما ، وأقصرهم في العلم باها ،
وأقلهم اطلاها .

فإن الشيطان لعنه الله سول لهم بأن هؤلاء الصحابة رضی الله عنهم الذين
لهم المزايا التي لا يحيط بها حصر ، ولا يحصيها أحد ولا عد ، أحقاء بما يتكون
من أعضائهم الشريفة ، ويحيطون من مناقبهم المنيفة ، حتى كأنهم لم يكونوا
هو الذين أقاموا أعمدة الإسلام بسماواتهم ، وشادوا قصور الدين برماحهم ،
واسموا أحوا الممالك الكسروية ، وأطعموا الملة العصفورية والجوهرية ، وقطعوا
حبال الشرك من الطوائف المشتركة من العرب وغيرهم ، وأوصلوا دين الإسلام
إلى أطراف المعمور من شرق الأرض وغربها ، وبينها وشمالها ، فأنشئت رقعة
الإسلام وطبقت الأرض شرائع الإيمان ، وأنتهجت علائق الكفر والقصدت
حباله ، وانتهجت أوصاله ، ودان بدين الله سبحانه الأسود والأحر ،
والوثني ، وإلى .

فهل رأيت أو سمعت بأضعف من هؤلاء تمييزاً ، وأكثر^(١) منهم جهلاً ،
وأزيف منهم رأياً ؟ يا الله العجب بعادون خير عباد الله وأفهم قديين ، الذي
بعث به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهم لم يعاصروهم ، ولا عاصروا
من أذكهم ، ولا أذنبوا إليهم بذنب ، ولا ظلموهم في مال ، ولا دم ولا عرض ،
بل قد صاروا تحت أطباق الثرى وفي رحمة واسع الرحمة ونف مثنين من السنين .
وما أحسن ما قاله بعض أمراء مصر لنا ، وقد رام كثير من أهل الرافض أن

(١) في (ب) (أكثرهم) .

يفتنوه ويوقعوه في الرفض : « مالى ولقروم يبنى وبينهم زيادة على اثنى عشرة مائة من المنين » . وهذا القائل لم يسكن من أهل العلم بل هو عبد صيره ماله أميراً ، وهداه عقله إلى هذه الحجة القمائية التى يعرفها بالفطرة كل من له نصيب من عقل ، فإن هداوة من لم يظلم الممادى فى مال ولادم ولا عرض ، ولا كان معاصرا له حتى يناقسه فيما هو فيه ، يعلم كل حائل أنه لا يعود على الفاعل بفائدة .

هدا على فرضه أنه لا يعود عليه بضرر فى الدين فكيف وهو من أعظم الذنوب التى لا ينجى فاعلمها إلا وهو الغريم المحبى عليه بظلمه فى عرضه ١١٢ . أنظر عاقله الله ، ما ورد فى غيبة المسلم من الوعيد الشديد مع أنها ذكر الغائب بما فيه (١) كما صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى بيانها ما سألته السائل عن ذلك ثم سألته عن ذكره بما ليس فيه جعل ذلك من البهتان ، كما هو ثابت فى الصحيح ، ولم يرخص فيها بوجه من الوجوه .

وقد أوضحنا ذلك فى الرسالة (٢) أتى أدفنا بها ، ما قاله النورى وغيره من جواز الغيبة فى ست صور ، وزيفنا ما قالوه تزيفاً لا يبقى بعده شك ولا ريب ، ومن بقى فى صدره حرج وقف هالماً ، فإنها دواء لهذا الداء الذى هلك به كثير من هباده الله سبحانه .

فإذا كان هذا حراماً بيننا ، وذنباً عظيماً فى غيبة فرد من أفراد المسلمين الأحياء الموجودين ، فكيف غيبة الأموات التى صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) فى (ب) (بما فى المغتاب) فتكون الغائب من غاب : بمعنى اغتاب ، ولكن على ما هنا فإن الغائب على معناها الأصلى وهو غيب الحاضر .

(٢) وهى رسالة (رفع الغريب فيما يجوز ولا يجوز من الغيب) أنظر ص ٥٤ .

عليه وآله وسلم انتهى عنها بقوله : « لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا » ١٢ .

فكيف إذا [كان] ^(١) هؤلاء المسبوين الممزقة أهراسهم المنوكة حرماهم هم خير الخليفة ، وخير العالم كما قدمنا بحقيقته ١١٢ .

فسيبحر الصبور الخليم ١١١ .

فيا هذا المتجري على هذه الكبيرة المنقح على هذه العظيمة ، إن كان الحامل لك عليها والواقع لك في ، وإياها هو تأميك الظفر بأمر دنيوي ، وعرض عاجل ، فاعلم أنك لا تنال منه طائلا ، ولا تفوز منه بنقير ولا قطمير .

فقد جربنا وجرب غيرنا من أهل المصور الماضية ، أن من طلب الدنيا بهذا السبب [الذي] ^(٢) فتح باب الشيطان الرجيم ، وشيوخ الملاحدة من الباطنية والقرامطة والإسماعيلية تنسكت عليه أحواله وضائق عليه معاشه ، ويأندته مطالبه وظهر عليه كآبة المنظر ، وتمامة ^(٣) الهيئة وراثثة الحال ، حتى يعرفه غالب من رآه أنه رافضي ، وما علمنا بأن رافضيا أفاض في ديارنا هذه قط .

وإن كان الحامل لك على ذلك الدين فقد كذبت على نفسك ، وكذبت شيطانك وهو كذوب .

فإن دين الله هو كتابه وسنة رسوله فانظر هل ترى فيهما إلا الإخبار

(١) في (أ) ، (ب) كانوا على لغة يتعاقبون .

(٢) في (أ) (التي) وهو سهو من المؤلف .

(٣) في (ب) و(قناة) .

لنا^(١) بالرضى عن الصحابة ، [وأنهم]^(٢) أشداء على الكفار ، وأن الله يفيض
[لهم] الكفار ، وأنه لا يلحقهم غيرهم ، ولا ياتئام سواهم ١١٢ .

وهم الذين أنفقوا من^(٣) قبل الفتح وقاتلوا ، وأنفقوا بعده كما حكاه
تقرآن الكريم ، وهم الذين جاهدوا في الله حق جهاده ، وجاهدوا بأموالهم
؛ أنفسهم في سبيله .

وهم الذين قاموا بفرائض الدين ، ونشرها في المسلمين ، وهم الذين وردت
لهم في السنة المطهرة المناقب العظيمة ، وأنفضائل الجسيمة وهو ما رخصوصا .
ومن شك في هذا نظر في دراوين الإسلام ، وفيما يليه^(٤) بها من المسندات
على المستدركات والمعاجيم ، ونحوها فإنه سيجد هناك ما يشفى غلله ويرى غلله
ويرده عن غوايته ، ويفتح له أبواب هدايته .

هذا إذا كان يعرف أن التشريعة الإسلامية هي الكتاب والسنة وأنه
للاشريعة بين أظهرنا من الله ورسوله إلا ذلك .

فإن كان لا يدري بهذا ويزعم أن له صلفاً في هذه المصيبة العظيمة والخطيرة
الذيمة ، فقد غره الشيطان بخدول مثله ، وافتنون مثل فتنه ، وقد نزه الله
هز وجل ملء الإسلام صابغهم ولا حاتم ومجتهدم ومفلسهم عن الوقوع
في هذه البلية الخالقة للدين المخرجة لمرتكبيها من سبيل المؤمنين إلى طريق
الملاحدين .

(١) في (ب) سقطت (لنا) من النسخ .

(٢) في (أ) (أنه) ، (به) وهو سهو من المؤلف .

(٣) في (ب) سقطت (من النسخ) .

(٤) في (ب) (يلحق) .

موقف أهل البيت من الصحابة :

فإن زعم أنه قد قال بشيء من هذا الضلال المبين قائل من أهل البيت للظاهرين ، فقد اتى عليهم الكذب البين ، والباطل الصراح فإنهم مجمعون سابقهم ولا حقهم ، هلّي تعظيم جانب الصحابة الأكرمين ، ومن لم يعلم بذلك فلينظر في رسالة التي ألفتها في الأيام القديمة التي سميتها (إرشاد النبي إلى مذهب أهل البيت في محب النبي) فإنني نقلت فيها نحو أربعة عشر إجماعاً عنهم من طرق مروية عن أكابرهم وعن المتابعين لهم المتسكين بمذهبهم .

فيا أيها المفلوون عن اقتديت ، وهلى من اقتديت ، وبأى جبل تمسكت وفي أى طريق سلكت يالك الويل والنبور ، كيف أذهبت دينك في أمر يخالف كتاب الله سبحانه ، وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، ويخالف جميع المسلمين منذ قام الدين إلى هذه الغاية ، وكيف رضيت لنفسك بأن تكون خصماً لله سبحانه ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، واسنّه ولصحابته وجميع المسلمين ١١٢ أين ينأه بك ، وإلى أى هوة يرمى بك ، أما تخرج نفسك من هذه الظلمات للنراكة إلى أنوار هذا الدين الذي جادنا^(١) به الصادق المصدق من رب العالمين ، وأجمع عليه المسلمون أجمعون ، ولم يخالف فيه مخالف يمتد به في إجماع المسلمين ، اللهم إلا أن يكون رافضياً خبيثاً ، أو باطنياً ملحداً ، أو قرملياً جاحداً^(٢) أو زنديقاً معانداً .

(١) في (نب) (جام) فقط دون الضمير .

(٢) الرافضة الذين رفضوا الإمام زيداً وثاروه لأنه لم يتبرأ من (أبى بكر و عمر) رضى الله عنهما وقال ها وزير اجدى . والباطنية هم طوائف الشيعة ومن انحازهم من الصوفية في الاعتقاد في باطن الدين يخالف ذلك الظاهر الذي جاء به القرآن والحديث ، ويتفق مع مبادئهم الدخيلة على الإسلام . =

وهنا حقيقة نرشدك إليها إن بقي لك طريق إلى ارشاد وفهم [إلى ما
إليه المقلاء تنقاد]^(١) .

مبدأ الباطنية ، وكيف قاموا :

أعلم أن بقايا الجوس ، وطوائف الشرك والإطاد لما ظهرت الشريعة
الإسلامية وقهرتهم الدولة الإيمانية وللملة الحميدة ، ولم يجدوا سبيلا إلى دافعها
بالتصنيف ولا بالتمنن ، ولا بالطبقة والبرهان ، سقروا ما هم فيه من الإطاد
والزندقة بحيلة تقبلها الأذهان ، ونذهن لها العقول^(٢) .

قاموا إلى البيت للطيرين ، وأظهروا محبتهم ونواياهم ، كذبوا وأفتراد
وهم في الباطن أعظم أعدائهم ، وأكبر المخالفين [لهم]^(٣) . ثم كذبوا على
أكبرهم الجامعين بين العلم والدين ، المشهودين بالصلاح والرشدة ، فقالوا : قال
الإمام فلان كذا ، وقال الإمام فلان كذا ، وجذبوا جماعة من العامة الذين
لا يفهمون ولا يعقلون ، فندرجوا معهم بدهوات وعرفرة ، وسياسات شيطانية .
وما زالوا ينقلونهم من رتبة إلى رتبة ، ومن درجة إلى درجة حتى أخرجه هم

= والقرامة ها أتباع أبي سعيد الفرد على مؤسس دولة القرامة . وهم شعبة
من الباطنية ، وسياتي توضيح المؤلف لذلك أكثر .

(١) في الأصل (وفهم إلى ما ينقاد إليه المقلاء انقياد) بسكون انقياد :
وأسلوب (ب) هنا أقوم .

(٢) وأرى أن التصوف المتأخر به . القرن الثاني الهجري حيلة أخرى لستر
إلحادهم ، ومحاولة لتقويض الإسلام بطريق التظاهر بخدمة .

(٣) في الأصل لا توجد كلمة (لهم) ولكن الأسلوب يقتضيها ، وهي
موجودة في (ب) .

إلى الكفر البواح ، والزندة المحضة ، والإلحاد الصراح .

فمنذ ذلك ظهرت لهم دول : منها دولة اليمين التي قام بها (هـ) (*). ابن الفضل (الملاحد الكافر كفرا أقبح من كفر اليهود والنصارى والمشركون . ونفق بالإلحاد على منابر المسلمين في غالب الديار اليمنية ، وصيرها كفرية إسلامية باطنية .

وكذلك (منصور بن حسن) (**). الخارج معه من هند رأس الملحدة :

الأعلام

(هـ) علي بن الفضل الجذني اليماني وهو رجل من اليمن أصله من سبأ وكان من دعاة التفرامة شاهد الناس على التقيام بدعوة المهدي المنتظر ، وكان مبدأ أمره سنة ٢٤٠ هـ وتبعه خلق كثير ، وسلك مسلكا شظيما وقتل خلقا كثيرا واستولى على بلاد اليمن ودخل زبيد وقتل أربعة آلاف عذراء غير الرجال ، ولما دخل صنعاء أظهر مذهبه الخبيث وارتكب المحظوات وادعى النبوة فكان المؤذنين يؤذن (أشهد أن علي بن الفضل رسول الله) وأباح لأصحابه شرب الخمر ونكاح البنات والأخوات وسائر المحارم ، وكان يكتب : (من باسط الأرض وذاحبها ، ومزول الجبال ومرسما ، علي بن الفضل إلى عبده فلان) واستمر أمره ثلاث عشرة سنة ثم دسوا له سمأ فمات سنة ثلاثمائة وثلاث سنين هـ (فرجة الموم والحزن) ص ٢٢ ، كشف أسرار الباطنية ص ٢٠ .

(هـهـ) في (الصليحيون) ، هو أبو الاسم الحسن بن فرج بن حوشب وفي طائفة الإسماعيلية للدكتور محمد كامل حسين (الحسين بن حوشب) بالحاء المهملة . وفي (كشف أسرار الباطنية) : (أبو القاسم بن زاذان الكوفي) ص ٢٠ ، كان يدين بمذهب الإسماعية الإثني عشرية . وقدهى الدعوة الباطنية ، وأرسل هو وعلي بن الفضل إلى الكوفة لتلقى الدعوة من الإمام الباطن (المستور هناك) ورجعا إلى بلاد اليمن لنشر تلك الدعوة ، ويقال له منصور اليمن ، توفي في اليمن سنة ٣٠٣ هـ . الصليحيون ص ٢٢ — ٤٨ .

(ميمون^(*) القداح) فلك بعض الديار اليمنية ، واسقوطن الحصن العظيم في مغارب اليمن ، وهو حصن مسور ونشر الدهوة الباطنية بالسيف كما نشرها (علي ابن الفضل) ولسكنه كان في إظهار الكفر والإلحاد دون علي بن الفضل ثم بقيت بعده بقايا يتناوبون هذه الدهوة الملعونة ، يقال لهم الدعاة ومنهم الملك الكبير (علي بن محمد الصليحي^(**)) الفائم بملك غالب الديار اليمنية . وبقيت الدولة فيهم حيناً من الدهر ، ولكن الله حافظ دينه وناصر شريعته .

فإنه كان في جهات اليمن الجبالية ، دولة لأولاد (الإمام الهادي يحيى ابن الحسين^(***)) رحمه الله ، فصارولوعم ، وجاولوعم ، وقائلوعم في معركة بعد معركة ، وموطن بعد وطن حتى كفوهم عن كثير من البلاد ، وبقي الإسلام رسم ، والدين اسم ، ولولا أن الله حفظ دينه بذلك لصارت اليمن بأسرها ترابية

الأعلام

(*) من كبار دعاة الفاطميين وأشرف على الدعوة في مرحلة من أهم مراحلها ، ويقال إنه هو محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق الإمام المنتظر . الصليحيون ص ٢٧ — ٤٨ .

(**) هو رأس الأسرة الصليحية ، وأحد من ملكوا اليمن عنوة ، صاحب دعاة الفاطميين باليمن ، ومال إلى مذهبهم ، وصار إماماً فيه . ملك اليمن سنة ١٠٦٣ م توفي سنة ١٠٨١ م ، وقد ظلت أسرته (الصليحيون) تحكم اليمن إلى سنة ١١٣٧ م .

(***) قال فيه صاحب فرجة المموم والحزن ، أمام اليمن يحيى الفرائض والسنن الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم إلى علي بن طالب عليهم السلام ، دعوته أيام المعتضد العباسي . مولده بالمدينة ٢٤٥ هـ وكان خروجه إلى اليمن سنة ٣٨٠ هـ ودخل صنعاء وجاهد طاعى القرامطة على بن الفضل وله تسعة وأربعون مؤلفاً ، منها « الأحكام ، والمنتخب » توفي سنة ٤٩٨ هـ ص ٢١ .

باطنية . ثم جاءت بعد حين من الدهر دولة الإمام الأهم (صالح الدين محمد بن هلي) (*) وولده المنصور (هلي بن صالح) فقتلهم وزلزتهم ، وأخرجتهم من معاقلهم وشردهم في أقطار الأرض ، وسفست دماهم في كثير من المواطن ، ولم يبق منهم بعد ذلك إلا بقايا حقيرة قليلة ذليلة تحت أذيال التقيف وفي حجاب التستر ، والنظور بدين الإسلام إلى هذه النهاية .

والرجاء في الله عز وجل ، أن يتأصل بقيتهم ، ويذهب بغيرهم بغير الإسلام وهزائم الإيمان ، وما ذلك على الله بعزيز (١) .

هذا ما وقع من هذه الدهور الملهمة في الديار اليمنية ، وأما في غيرها ، فأصل ميمونة القلاح رجلا أصلا من اليمن يقال له أبو عبد الله (**) الذي إلى بلاد المغرب فبث الدعوة هناك ، وتقاما رجال من أهل المغرب من قبيلة كنانة وغيرهم من أبرز فظهور هناك دولة قوية .

(١) في (ب) سقطت (وما ذاك على الله بعزيز) من النسخ .

الأعلام

(*) هو المعروف بصالح الدين وتكنى بالناصر ، وكان قد اتصف بمخالف الكمال وتسم بل بحلل الفضائل والجلائل ولم يزل ناشيا للدين قائما ببناء التمردين حتى توفي في قصر صنعاء سنة ٧٩٣هـ ، وكان ولده علي بن صالح الدين قد ترشح للأمر ، وكان إمام جهاد ثم بويع وتوفي سنة ٨٤٠هـ ص ٤٠٩ ، ٤٠٤ المصادر السابق ، لمبدر الطالع للشوكاني ج ٢ ص ٣٢٦ ، ج ١ ص ٤٨٧ .

(**) ويقال له أبو عبد الله الشيعي أحد دعاة الشيعة ذهب إلى بلاد شمال أفريقيا لينشر الدعوة لعبيد الله بن محمد من نسل جعفر الصادق ، ونجح في إقامة الدولة الفاطمية هناك على يد عبيد الله الملقب بالمهدي وطرده الحاكم من قبل الدولة الفاطمية .

ولم يتم لهم ذلك إلا بإدخال أنفسهم في النسيب الشريف المولى الفاطمي .
ثم طالت ذبول هذه الدولة المؤسسة على الإلحاد ، واستولت على مصر ثم الشام
ثم الحرمين ، في كثير من الأوقات . وغلبوا خلفاء بني العباس على
كثير من بلادهم حتى أبادتهم الدولة الصليبية [دولة ^(١)] صلاح الدين
بن أيوب .

فكان من أعجب الإنفاق أن التائم بمصاوتهم وحمو دولتهم في اليمن
الإمام صلاح الدين وولده ، ولانثائم بحمو دولتهم في مصر السلطان
صلاح الدين ^(*) ابن أيوب . وتطورت من هذه الدعوة الإلحادية دولة القرامطة ،
أبو طاهر ^(**) القرمطي ، وأبو سعيد القرمطي ^(***) ، ونشوءهم بوقع منهم
في الإسلام وأهله من سبك الدماء ، وهتك الحرم ، وقتل حجاج بيت
الله صرة بعد صرة ، ما هو معلوم لمن يعرف علم التاريخ ، بأحوال العالم .

(١) لعله من المستحسن أو من الإلحاح لسلامة الفهم والأسلوب إضافة كلمة
[دولة] قبل كلمة صلاح الدين . وهذا سهو من المؤلف في (أ) والناسخ في (ب) .

الأعلام

(*) صلاح الدين الأيوبي .

(**) هو أبو طاهر سليمان الجنابي بن الحسن بن بهرام الجنابي رئيس
القرامطة بالبحرين تولى بعد أبيه سنة ٣٠١ هـ فكانت له غزوات متتابعة إلى جهة
البصرة سنة ٣٢١ هـ وفي سنة ٣١٥ هـ سار إلى الكوفة وفي سنة ٣١٧ هـ سار إلى
البيت الحرام الخ ، محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية (الدولة العباسية) ص ٣٥٠
٣٥٣ .

(***) سقط من الناسخ في (ب) (أبو سعيد القرمطي) . وهو الحسن
الجنابي والد سليمان المتقدم مؤسس دولة القرامطة في الأحساء على الجانب الغربي
من الخليج الفارسي . أنظر تاريخ العرب . المجلد الثاني ص ٥٧١ لفيليب حق .
وتاريخ الأمم الإسلامية (الدولة العباسية) للخضري ص ٣٥٠ .

وأنفى شرهم إلى دخول الحرم المكي ، والمسجد الحرام ، وقتلوا الحجاج في
المسجد الحرام حتى ملأوه بالقتلى ، وملأوا بئر زمزم ، وصعد شيطانهم للقرمطى
على البيت الحرام وقال :

ولو كان هذا البيت لله ربنا لصب هلينا النار من فوقنا صباً
لأننا حججنا حجة جاهلية ، محلاة^(١) لم تبق شرقاً ولا غرباً

وقال مخاطباً للحجاج : يا هجير أنتم تقولون من دخله كان آمناً ، ثم قلع الحجر
الأعوذ وحمله معه إلى هجر .

فانظر ما وصلت إليه هذه الدعوة المملوكة ١٢ .

ثم أطفأ الله شرهم ، وأخذتهم في آخر المدة جبوش التتر الخارجين على
الإسلام ، فكان في تلك الحنة منحة أذهب الله بها هذه الطائفة الخطيئة ثم
ثم هاد الإسلام كما كان . ودخل في الإسلام ملوك التتر ، وكانت العاقبة
للدين ، ودفع الله عن الإسلام جميع المارقين منه والخارجين عليه « ومكروا
ومكر الله والله خير الماكرين »^(٢) . « يخفءهون الله والذين آمنوا وما
يخفءهون إلا أنفسهم »^(٣) .

وإنما قصصنا هليك ما قصصناه أيها الرافضى المعادى لصحابة رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ولست به ، ولدين الإسلام ، لتعلم أنه لا صلف لك
إلا هؤلاء القراطة والباطنية ، والإسماعيلية الذين باغوا في الإطهاد وفي كيد
الإسلام ، ما لم يبلغ إليه أحد من طوائف الكفر .

(١) أى دخلوا الحرم المكي بملايس الحل في أشهر الحج ودون أن يهيموا .

(٢) سورة آل عمران آية : ٥٤ .

(٣) سورة البقرة آية : ٩ ، وفي الأصل : (أ) ، (ب) أيضاً (وما يخفءهون)

وهو سهو من المؤلف والناسخ .

فإن هرفت أنك على ضلال مبين ، وحرور عظيم ، وأن سلفك الذين اقتديت بهم وتبعك أترحمهم البالفوف في الكفر إلى هذه المبالغ التي لم يطعم^(١) فيها الشيطان . فربما تنبّه من هذه الرقعة ، واستيقظ من هذه الغفلة ، وترجم إلى الإسلام وتبشّر على هداه القويم ، وصراطه المستقيم .

فإن أبيت إلا المناد ، وانأروج ن طرق الرشاد إلى طرق الإلحاد ، فلي نفسها براش تجني ، ولا يظلم ربك أحدا ، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ، واختر لنفسك ما يحلو .

كراهة الرافضة للصحابة أريد به عدم المنة :

واهم أن هذه المنة الرافضية ، والبدعة الخبيثة ذبلا هو أثر^(٢) ذل وويل هو أقبح ويل

وهو أنهم^(٣) لما قالوا أن الكتاب والمنة يناديان عليهم^(٤) بالخسارة ، والبوار بأعلا صوت ، طادوا المنة المطهرة ، وقدحوا فيها ، وفي أهلها بعد قدحهم في الصحابة رضي الله عنهم . وجهلوا المنهك بها من أهواء أهل البيت ومن المخالفين للشيعة لأهل البيت .

فأبطلوا المنة المطهرة بأمرها ، وتمسكوا في مقابلها ، ونعوضوا عنها بأكاذيب مقترنة مشتملة على القدح المنهك وب المفتري في الصحابة وفي جميع

(١) في (ب) (يطعم) .

(٢) في (ب) (أثر) .

(٣) في (ب) (أنه) بدل أنهم وهو ضعف

(٤) في (ب) (عليهما) بدل عليهم والأسلوب لا يثبت ،

الحامدين لسنة المؤمنين بها ، العاصين بما فيها الناصرين لها في الناس من
الناجين وتابعهم إلى هذه النجاة ، محرم الذنب (١) ، والبغض لأمر المؤمنين (٢)
على بن أبي طالب رضي الله عنه ، ولا لآله .

فأبى الله إرافة ، وأقام أبغض علماء السنة المطهرة هذا الإيham الذي
تعجز الألسن عن حصر منافيه مع علمهم بما في كتب السنة المطهرة من قوله
صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يحبك إلا مؤمن ، لا يبغضك إلا منافق »
وما ثبت في السنة من أنه يحبه الله سبحانه ، ورضي الله عنه ، وآله وسلم ؟
بالهم الويل الطويل ، وانسار البائغ ، أي وجد مسلم من المسلمين ، وفرد من
أفراد المؤمنين بهذه اللثابة ، وعلى هذه العقيدة الخطيئة ١١٢ سبحانه هذا جهنم
عظيم ، ولكن الأصم كما قلت :

فبيح لا إله قبيح^١ لمر أبك دين الرافضينا
أذاهوا^٢ على كل نكر وأخفوا من فضائل اليتينا
وسبوا لارهوا أصحاب طه وهادوا من عدام أجهينا
وتالوا دينهم دين قريم ألا لمن الإله الكاذبينا
زكا قلت :

تشيع الأقوام في هصرنا منحصر في أربع من بدع

(١) (النواصب ، والماصين ، أهل الذنب) وهم الميدينون بفضة سيدنا أمير
المؤمنين على بن أبي طالب (رضي الله عنه) لأنهم ذهبوا له أن هادوه ، وأظهروا
له الخلاف ، وهم طائفة الخوارج ، تاج العروس : مادة نصب .

(٢) في (ب) لا توجد (لأمر المؤمنين) .

هداوة الحق والصاب للأ سلاف والجمع^(١) وترك الجمع

وكما قال بعض المعاصرين (١) :

تعالوا إلينا إخوة الرفعة إن تكن لكم شريعة الإنصاف دعنا كدينا
مدحنا علياً ، فرق ما مدحونه وعاديتهم أصحاب أحمد ، دوننا
وقلتهم بأن الحق ، ما آمنهونه إلا لن أرجو لنا أنفسنا

نصيب العلماء العاملين من الولاية :

ومن جهات أولياء الله سبحانه الأخيار، تحت قراء : د من عادي لي وليا
العلماء العاملين .

فهم كما قال بعض السلف إن لم يكونوا هم أولياء الله سبحانه^(٢) فلا
لله أولياء .

فإذا فتح الله^(٣) عليهم بالمعارف العلمية ، ثم منحهم العمل بها ، ونشرها
في السامى ، وإرشاد العباد إلى ما شرعه الله لهم ، والقيام بالأمر بالمعروف ،
والنهي عن المنكر ، فهذه وتبة عظيمة ، ومنزلة شريفة ، ولهذا ورد أنهم
ورثة الأنبياء

وهم الذين قال الله سبحانه فيهم : د يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين
أوتوا العلم درجات^(٤) .

(١) أى الجمع بين الصلاتين في الحضر كسلا وإمالا وتراخيا عن أداء الصلاة
في وقتها .

(١) فى (ب) لا يوجد (سبحانه) .

(٣) فى (ب) لا يوجد لفظ الجلالة (الله) .

(٤) سورة المجادلة آية : ١١ .

فبيان الرفع لهم بأنها درجات يدل أبين دلالة ، وينادى أرفع نداء ، بأن منزلتهم عند الله سبحانه ^(١) منزلة لا تفضلها إلا نازل الأنبياء . وهم الذين قرن الله سبحانه شهادتهم بشهادته وشهادة ملائكته ، فقال : « شهد الله أنه لا إله إلا هو ، والملائكة ، وأدلو العلم » ^(٢) وهم الذين قال الله سبحانه فيهم : « إنما يخشى الله من عباده العلماء » ^(٣) فخص خشيته الله هي سبب الفوز عنده عليهم حتى كأنه لا يخشاه غيرهم . وهم الذين أخذ الله عليهم الميثاق ، أن يبينوا لعباده ما شرعه لهم فقال : « وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لنبيله للناس ولا تسكتونه » ^(٤) فهم أمناء ^(٥) الله سبحانه هلى شريعته .

وهم المترجمون لها لعباده المبينون لمراده .

فكانوا من هذه الحثية كالواسطة بين الرب سبحانه ، وبين عباده لما اختصهم الله به من ميراث النبوة .

وهذه منزلة جليلة ، ورتبة جميلة لا تعادلها ^(٦) منزلة ولا تساويها منزلة ، فحق هلى كل مسلم أن يعترف لهم بأنهم أولياء الله سبحانه ، وأنهم المبينون هن الله وهن رسوله .

(١) فى (ب) لا توجد كلمة (سبحانه) .

(٢) سورة آل عمران آية : ١٨ .

(٣) سورة فاطر آية : ٢٨ .

(٤) سورة آل عمران آية : ١٨٧ .

(٥) للمؤلف رسالة مستقلة فى هذا الموضوع عنوانها (بحث فى الكلام على

أمناء الشريعة) مخطوطة بمكتبة صنعاء رقم ٧ من مجموع (٥٩) .

(٦) فى (ب) (لا تعادله) وهو خطأ .

وأنهم القائلون : قام الرسل في تعريف عباد الله بشرائع الله عز وجل ، إذا كانوا على الطريقة السوية ، وللنهيج القويم ، منقيدين بتقيد الكتاب والسنة ، مقتدين بالهدى الحمدي ، مؤثرين لما في كتاب الله سبحانه ، وفي سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم على زائفي الرأي ، وهاطل التقليد .

فهؤلاء هم العلماء المستحقون للولاية الربانية ، والمزية الرحمانية ، فمن عاداهم فقد استحق ما الله منه هذا الحديث من حرب الله عز وجل له وإنزال عوبته به ، لأنه هادى أولياء الله ، وتعرض لفضب الله عز وجل .

أسباب رسوخ العلماء العاملين في الولاية :

١ — وبالمعلوم أن الانفعاع بعلماء هذه الأمة فوق كل انتفاع ، وإنهبر الواصل منهم إلى غيرهم فوق كل خير ، لأنهم يميزون ما شرعه الله سبحانه لعباده ، ويرشدونهم إلى الحق الذي أصاب الله سبحانه به ، ويدفعونهم عن البديع التي يقع فيها من جهل الأحكام الشرعية ، وبصاؤون أعداء الدين الملحدين ، والمبتدعين ويبينون للناس أنهم على ضلالة ، وأن تمسكهم بذلك للبديع إنما عن جهل أو هوى . هناد ، وأنهم ليس بأبديهم شيء من الدين إلا مجرد إشكيات يوقعون فيها المقصرين ، ويجنبونهم إلى باطلهم .

٢ — ومن أهظم فوائد علماء الدين لدين الله وعباد الله أنهم يوضحون للناس الأحاديث للوضوطة المكذوبة على رسول الله (١) كما فعله طوائف من الملحدة ، والمبتدعة والزنادقة . ويرشدونهم إلى التمسك بما صح من السنة .

٣ — وكذلك يوضحون للناس ما يقع من أهل الزيغ ، والغفاد من تفسير

(١) في (ب) (صلى الله عليه الخ) بعد (رسول الله) .

كُتِبَ اللهُ^(١) بأهويتهم وعلى ما يطابق دأبهم فيه من البدعة . وذلك كثير جدا يجهده الباحث منه في تصدير المبتدعة الحرفيين لما أراد الله سبحانه ، ولما فسر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وما فسر به الصحابة والمنايرون ومن بعدهم من علماء الدين ، وما نقضيه اللغة العربية التي نزل بها القرآن الكريم . فقد ضل كثير من العباد بتحريفات أهل الأهواء وتلاعبهم بالكتاب العزيز ، وردوه إلى ما قد دعوا إليه من التباطل المبين^(٢) ، والزغ الواضح .

٤ — حياتهم للأمة من التقليد :

وكذلك اغتر كثير من المقصرين بظلم الرأي ، وآثروه على كتاب الله سبحانه ، وعلى سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهما ائذان^(٣) أمر الله سبحانه بالرد إليهما عند الاختلاف قال الله عز وجل : (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسل وأطيعوا أولي الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله وإلى الرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلا) :^(٤) ، والرد إلى الله سبحانه ، هو الرد إلى كتابه ، والرد إلى الرسول هو الرد إلى سنته بهدونه إلى الله عليه وآله وسلم بلا خلاف في ذلك .

بل قد ذهب جمع من العلماء إلى أن أولى الأمور للمسلم ، ومنهم من يرى

(١) (ب) توجد (عز وجل) بعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) (البين) بدل المبين .

(٣) في الأصل (الذين) وهو خطأ نحوي .

(٤) سورة النساء آية : ٥٩ .

الأمة محمد الله بن عباس ، عتيار (*) بن يوسف الله ، والسنن (**) البصري ،
وأبو السائبة (***) ، وعطاء (****) بن أبي رباح ، والضحاك (*****)

الأسلاف

(*) هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام شهد العقبة مع السبعين وشهد
المشاهد كلها ماء عدا بدر أو أحد وتوفي سنة ٥٧٨ هـ بالمدينة . صفوة الصفوة
ص ٢٩٧ ج ٧ .

(**) قال عنه أبو نعيم صاحب حلية الأولياء : (ومنهم حليف الخوف ،
والحسن . عديم النوم والوسن ، الفقيه الزاهد أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن)
وذكر له كتابا كتبه إلى عمر بن عبد العزيز يدعو فيه إلى التفتك والدم ويحذره
من الدنيا ، استقرئ خمس صفحات من كتاب الحلية : ومن كلامه ، (إن المؤمنين
شهود الله في الأرض يعرضون أعمال بني آدم على كتاب الله ، فمن وافق كتاب الله
حمدوا الله عليه وما خالف كتاب الله عرفوا أنه مخالف لكتاب الله ، وعرفوا
بالقرآن ضلالة من ضل من الخلق) . ج ٢ ص ١٣١ - ١٤٠ طبعة العجاوي
سنة ١٩٣٣ .

(***) هو رفيع بن مهران الياحي مولاهم البصري المفسر دخل المدينة على
أبي بكر وكان ابن عباس يرفعه على الممرير وقریش أسفل ، وكان ذا أحوال قال
فيه صاحب الحلية (ذو الأحوال السامية وكانت وصاياه في لزوم اتباع ومجانبة
الإحداث والابتداع توفي سنة ٩١٣ هـ وقيل سنة ٩٠ هـ) ج ٢ ص ٢١٧ ، شذرات
الذهب ج ١ ص ١٠٧ .

(****) كان مولى من الموالى كانت الحفافة في الفتيا بمسكة في المسجد الحرام
لابن عباس وبعد ابن عباس ، عطاء ابن أبي رباح . توفي ١١٥ هـ ص ١٩ المصنف
السابق ج ١

(*****) هو الضحاك بن مزاحم البلخي البخراساني أبو القاسم : مفسر
كان يؤدب الأطفال . له كتاب في التفسير . الأعلام ج ٢ ص ٢١٠ .

ومجاهد^(١) في إحدى الروايتين عنه . وهو إحدى الراويين عن أحمد
ابن حنبل^(٢) . وقال أبو هريرة^(٣) بن زيد^(٤) بن أسلم^(٥) ، والسدي^(٦)
ومقاتل^(٧) : هم الأمراد وهو إحدى الراويين عن أحمد بن حنبل .
وروي أيضاً عن ابن عباس أنهم الأمراد .

ففي القول الأول فيه الأمر بطاعة العلماء بعد طاعة الله ورسوله . وفي
القول الثاني ، فنعلم أن الأمر إنما يطاعون إذا أمروا بمقتضى العلم ، وطاعتهم
تبع لطاعة العلماء ، فإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد صح عنه أنه قال :
« إنما الطاعة في المعروف »^(٨) والمعرف إنما يعرفه العلماء ، وصح عنه
صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لا طاعة^(٩) لله في ما لا طاعة لله » . والفرق بين

(١) في (ب) نسي النسخ الحديث الآتي وما بعده (« إنما الطاعة في المعروف »
والمعروف إنما يعرفه العلماء . وصح عنه (صلى الله عليه وآله) أنه قال .
الح) .

(٢) في (ب) (لا طاعة لمخلوق إلا بزيادة (لمخلوق) .

الأعلام

(٣) مجاهد بن جبر من المولى ، من العلماء في تفسير القرآن في المصدر الأول :
توفي قبل سنة ١٠٢ هـ .

(٤) هو الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني أحد الأئمة الأربعة المشهورين :
(١٦٤ — ٢٤١) هـ .

(٥) زيد بن أسلم الهنوي القمري مولى فقيه مفسر من أهل المدينة .
له كتاب في التفسير رواه عنه ولده عبد الرحمن ، توفي سنة ١٣٩ هـ الأعلام ج ٣ ص ٩٠
(٦) هو إسماعيل بن عبد الرحمن السدي ، تابعي صاحب كتاب في التفسير
والمنهازي والسير ، توفي سنة ١٢٨ هـ الأعلام ج ١ ص ٣١٣ .

(٧) مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء من أعلام المفسرين .
توفي سنة ١٥٠ هـ . الأعلام ج ٨ ص ٢٠٦ .

الطاعة والمعصية إنما يعرفه العلماء . فطاعة الأمراء لا تجب إلا إذا أوجها بينه
 لهم العلماء من أنه من المعروف خير المنكر ، ومن الطاعة خير المعصية .

قال الشافعي (*) رحمه الله الله فيما صرح منه : « أجمع المسلمون على أن من
 استبانت له سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لم يكن له أن يدعها لقول
 أحد من الناس . قال أبو عمر بن عبد البر (**) : « أجمع الناس على أن الأمة
 ليس معدوداً من أهل العلم »

فإن العلم معرفة الحق ، ليله . فقد تضمن هذان الإجماعان ، إخراج المتصديق
 المتقدم للرأى على كتاب الله ، أو سنة رسوله .

وإخراج المنفذ الأهمى عن زمره العلماء .

وقد قدم الأئمة الأربعة الحديث الضعيف على الرجوع إلى الرأى كما روى
 عن الإمام أبى حنيفة (***) ، أنه قدم حديث القهقهة فى الصلاة على محض
 القياس ، مع أنه وقع الإجماع من أئمة الحديث على ضعفه ، وقدم حديث الوضوء
 بنسبة الثوري على القياس ، وجمهور الحديثين بضعفونه وقدم حديث : « أكثر
 الخبيث عشرة أيام » وهو ضعيف بلا خلاف بين أهل الحديث ، وقدم حديث
 « لا مهر دون عشرة دراهم » وهو ضعيف باتفاق الحديثين .

الأعلام

- (٥) أحد الأئمة الأربعة المشهورين محمد بن إدريس (١٥٠ هـ - ٢٤٠ هـ)
 (٥٥) هو يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عمر القرطبي ولد سنة
 ٣٦٨ من كبار حفاظ الحديث ، مؤرخ أديب ، وتوفى بشاطبة سنة ٤٦٣ هـ من
 كتبه (العقل والعقلاء) ، (جامع بيان العلم وفضله) الأعلام ج ١ ص ٣٦٦ ،
 (٥٥٥) هو الإمام الأعظم أبو حنيفة النعمان بن ثابت صاحب المذهب المشهور
 بين المذاهب الأربعة : (٨٠ - ١٥٠) .

وقدم الإمام مالك^(٥) بن أنس^(١) المرسل^(٢) ، وللمنعاج^(٣) ، والبلاغات^(٤) ،
وقول الصحابي على القياسي . وقدم الشافعي حديث تميم بن زيد^(٥٠) على
القياس مع ضيقه .

وقدم الإمام أحمد بن حنبل ، الضعيف ، والأثر المرسل ، وقول الصحابي
على القياس .

(١) وهو الحديث الذي سقط منه الصحابي ، واه أكان الراوى المرسل
تابعيا كبيرا أم صغيراً وهو ضعيف عند الإمام الشافعي فلا يحتج به ، صحيح
عند أبي حنيفة ومالك ، فيحتج به عندهما .

(٢) هو ما سقط من رواته راو واحد قبل الصحابي في الموضوع الواحد .

(٣) اصطلاح خاص بالأدب التي جاءت في هوطأ الإمام مالك ، فقد سقط
في سندها من طريقه هو ، راو ، أو أكثر ، ولكن حفاظ الحديث وصلوها من
طرق أخرى غير طريقه انظر (تدريب الراوى) للسيوطي ، (وتاريخ ذون
الحديث) لمحمد عبدالمزني الخولي . وقارن : مقدمة (شرح النووي على صحيح
مسلم) ، (والباغات الحديث ، شرح اختصار علوم الحديث) للحافظ ابن كثير ،
تأليف أحمد محمد شاكر .

الأعلام

(*) هو مالك بن أنس بن مالك بن أي عامر الأصبحي احسد الأئمة
الأربعة المشهورين في الفقه الإسلامي : (٩٥ — ١٧٩ هـ) .

(**) (و ج) اسم جيل بالطائف وفيه يقول الرسول (صلى الله عليه وسلم) :
« وإن آخر وطاة ، وطئها الله ، و ج » ، أي وطئها جند الله أرحم رسل الله ،
وعند الشافعي يحرم صيد هذا الجبل ، و بابه ، ولكنه ، لاضمان فيها قطعاً :
(المجازات النبوية) للشريف الرضي س ٦٣ طبعة سنة ١٩٦٧ م ، مؤسسة الحلبي
وشركاء . (والإشباع في حل ألفاظ أبي شعجاع) ، للخطيب ج ١ ص ٢٤١ طبعة
مصطفى البابي الحلبي سنة ١٩٤٠ م .

وأما تصحابة الذين هم خير الفريقين، [والتابعون] ^(١)، وتابعهم، فكانوا لا يفتنون إلا بما صح من النصوص، وقد يتورعون عن التبعيا مع وجود النص كما هو منقول عن غالبهم في كتب الحديث، والتاريخ.

وبغنى الحريص على دينه قبل الله سبحانه: (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن، والإثم والبغى بغير الحلق، وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا، وأن تقولوا على الله بآلاتهم) ^(٢).

فقرن القول على الله بما لم ينزل، بالفواحش، والإثم والبغى بغير الحق، والشرك بالله، وهذا زجرٌ أن نصب نفسه الإفتاء أو القضاء، وهو غير عالم بكتاب الله وسنة رسوله، تقشعر له الجلود وترجف منه الأفئدة.

وهو يُمُّ التَّوَلَّى على الله سبحانه بلا هم سواء كان في أسمائه أو صفاته أو أفعاله، أو في دينه شرعه.

وقال الله سبحانه: (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا أحرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون، مناع فاعلم، ولم يهدأ أليم) ^(٣). فنهأهم الله سبحانه عن الكذب هأيه في أسكاه. وقولهم لما لم يحرمه ^(٤): هذا أحرام وإنما لم يحل هذا حلال.

(١) في (أ) (والتابعين وتابعيهم) وهو خطأ نحوي.

(٢) سورة الأعراف. آية: ٣٣.

(٣) سورة السجدة آية ١١٦.

(٤) وردت في (ب) (لما تحرمه هذا حلال، ولما لم يحله هذا حلال) فبح
فجاء أحد القارئین وشطب على كلمة «حلال» وكتب فوقها كلمة «حرام»
فصار المعنى مضطربا.

وبين لهم أنه لا يجوز لعبد أن يقول هذا حلال وهذا حرام إلا إذا علم بأن الله سبحانه أحله وحرمه ، وإلا كان متقولا على الله بما لم يقل .

ومعلوم أن المستدل بمجرد محض الرأي لا يعلم بما أحله الله وحرمه . فإن زعم ذلك فهو كاذب على الله تعالى ، وعلى نفسه التي تاديه إلى هذا الافتراء وأوقعته في هذا الذنب العظيم . والمقلد بقوله على نفسه أنه لا يقتل جميع الله ولا يفهم يراهينه ، ولا يدري بما شرعه الله لعباده في كتابه ، وعلى لسان رسوله . بل هو قابع لرأى من قلده مقر على نفسه بأنه لا يدري هل رأى الذي قلده فيه من الحق أو من الأباطيل .

ومن لزواج من التمسك بمحض الرأي ، وبمحت التكاليف ، قول الله سبحانه : (قل أرأيتم ^(١) ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا ، قل الله أذن لكم أم على الله تفترون) ^(٢) .

وقال الإمام الشافعي فيما رواه عنه الخطيب ^(٣) ، في كتاب الفقيه ، والمنفعة له : ه لا يحل لأحد أن يفتي في دين الله ، إلا رجل عارف بكتاب ^(٤) الله ناسخه ومنسوخه وحكمه ومتشابهه . وتأويله ، وتأويله ، ومكيه ومذهبيه ، وبعد ذلك يسكنون بصيرا بحديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،

(١) في (أ) (أرأيتم) .

(٢) سورة يونس آية : ٥٩ .

(٣) في (ب) (بكتاب الله) .

الأعلام

(١) هو أحمد بن عيسى بن ثابت البغدادي أبو بكر الحارثي الباطني ، أحد الحفاظ المؤرخين المقربين . ذكر له ياقوت أسماء (٥١) كتابا من مصنفاته منها : (الكفاية في علم الرواية) مصطلح الحديث ، و (الفقيه والفقه) ولد سنة ٣٥٢ هـ وتوفي سنة ٤١٣ هـ الأعلام ج ١ ص ١٦٦ .

وبالناسخ ، والمنسوخ منه^(١) ويعرف من الحديث مثل ما عرف من القرآن ،
ويكون بصيراً بالآفة ، بصيراً بالشهر ، وما يحتاج إليه ، للعلم والقرآن ، ويستعمل
هذا مع الإنصاف .

ويكون مشرباً إلى اختلاف أهل الأمصار ، ويكون له قريحة بعد هذا ،
فإذا كان هكذا فله أن يتكلم في الحلال ، والحرام ، وإذا لم يكن هكذا ، فليس
له أن يفتي^(٢) انتهى

الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله في مسائل الدين هو الطريقة العلمية :

والحاصل أن كل ما لم يأت به الكتاب والسنة فهو من هوى الأنفس كما
قال^(٣) الله سبحانه : (فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ،
ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ، إن الله لا يهدي القوم
الظالمين)^(٤) .

فقس سبحانه الأمر إلى قسمين لا ثالث لهما : إما الاستجابة لله^(٥) والرسول
باتباع الكتاب والسنة ، أو اتباع الهوى .

فكل ما لم يكن في الكتاب والسنة فهو من الهوى : كما قال تعالى : (ياداد
إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك
عن سبيل الله ، إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا

(١) في (ب) لا توجد (منه) بعد (الناسخ والمنسوخ) .

(٢) في (ب) سقطت من الناسخ (أن يفتي) .

(٣) في (ب) سقطت لفظ الجلالة (الله) من الناسخ .

(٤) سورة أنعام ص آية : ٥٠ .

(٥) في (ب) توجد كلمة (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

يوم الحساب) (١).

فتنقسم سبحانه الخلق بين الناس إلى أصوين : إما الخلق بالحق الذي جاء به الكتاب والحكمة ، أو الهوى ، وهو ما غالفهما .

وقال سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم : (ثم جاءناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون . إنهم لن يُفترقا عنك من الله شيئاً ، وإن الظالمين بهموم أولياء بعض ، والله ولي المتقين) (٢) وقال سبحانه : (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ، ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون) (٣) .

وقد أجمع الناس سابقهم ولحقهم أن الرد إلى كتاب الله سبحانه وإلى سنة رسوله (٤) ، هو الواجب على جميع المسلمين ومن رد إلى غيرهما فهو عاص لله ورسوله مخالف للكتاب العزيز ، والسنة المطهرة

ولا فرق بين التنازع في الحقير والكثير . فإني قوله : فإن تنازعتم في شئ . نكرة في سياق الشرط ، وهي (٥) من صيغ المعلوم فتشمل كل ما يصدق [عليه (٦)] الشيء من الأشياء الشرعية .

فلما وجب عند التنازع فيه رده إلى ما أمر الله بالرد إليه بقوله فردوه إلى الله والرسول ، ثم قال : (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) (٧) . ففعل

(١) سورة ص آية : ٢٦ .

(٢) سورة الجاثية آية : ١٨ .

(٣) سورة الأعراف آية : ٣ .

(٤) في (أ) لا توجد (صلى الله عليه وآله وسلم) .

(٥) في (ب) و (هـ) بدل (وهي) .

(٦) في (أ) لا توجد (عليه) وهي لازمة لسكمال المعنى .

(٧) سورة النساء آية : ٥٩ .

هذا الرد من موجبات الإيمان ، وهدمه من موجبات عدمه ، فإذا انقضى
الرد انقضى الإيمان

وقال سبحانه : « وما كان لمؤمن ، ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أنفسهم » ^(١) ، فأخبر سبحانه ، أنه ما صبح ولا انقضى لأحد من المؤمنين والمؤمنات أن يختار غير ما قضى به الله ورسوله ، وبطل سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ، واتقوا الله إن الله محيط بجميع شيء » ^(٢) : أي : لا تقدموا بأقوالكم بين يدي نزل الله ورسوله بل قولوا كما يقول الله ، ورسوله ، ومعلوم أن : فنيما المقترب بنير المكتتاب والسنن وما يرجع إليهما [هي] ^(٣) فنيما ، بالجهل الذي حذر منه صلى الله عليه وآله وسلم ، وأنذر به ، كما في الصحيحين وغيرهما من قوله : « إن الله لا ينزع العلم بعد إذ أعطاكموه انتزاعاً ، ولكن ينزعه مع قبض العلماء بعلمهم ، فيبقى ناس جهال يستغنون ، فيفتنون برأيهم فضلون ويضلون » .

وفي حديث هوف بن مالك الأشجعي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « تفرق أمتي على بضع وسبعين فرقة أعظمها فتنه قوم يقيسون الدين برأيهم يحرمون ما أحل الله ، ويحلون ما حرم الله » قال أبو هريرة ابن هبند الأبر : « هذا هو القياس على غير أصل ، والكلام في الدين

(١) سورة الأحزاب آية : ٣٦ .

(٢) (ب) سقطت (به) من الناسخ .

(٣) سورة الحجرات آية : ١ .

(٤) في (ب) سقطت من الناسخ : (بل قولوا كما يقول الله ورسوله) .

(٥) في (أ) (هي) بين الواضحة والمشطوبة .

(٦) في (ب) (صلى الله تعالى علي الخ) بزيادة تعالى .

بالخصوص والظنة»^(١) .

وقد ثبت عن أ كابر الصحابة الخلفاء الأربعة وغيرهم ذم الرأى ومقت
العامل به ، وأنه ليس من الدين فى شئ .

قد استوفى ذلك الحافظ ابن عبد البر فى كتاب (العلم)^(٢) ، وجمع ما لم
يجمعه غيره .

والرأى إذا كان فى معارضة أدلة الكتاب والسنة أو كان بالخصوص والظن
مع التفسير عن معرفة النصوص ، أو كان متضمناً تعطيل أسماء الله تعالى .
وصفاته ، أو كان مما أحدثت به البدع وغيرت به الدين ، فلا خلاف بين
المسلمين فى أنه باطل وأنه ليس من الدين فى شئ .

وإذا كان مبنيّاً على قياس على دليل الكتاب والسنة ، فإن كان بتلك
المسالك التى لا ترجع إلى شئ ، إنما هى مجرد تظن وتخمين فهو أيضاً باطل .
وإن كان مع القطع بنفى الفارق ، أو كان ثبوت الفرع بمحوى الخطاب أو كانت
العلة منه موصلة ، فهذا وإن أطلق عليه اسم القياس فهو داخل تحت دلالة الأصل
مشمول بما دل عليه مأخوذ منه .

وتسميته قياساً إنما هو مجرد اصطلاح وقد أوضحت الكلام على هذا
فى كتابى الذى سمّيته (إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول) .

(١) يورد أبو عمرو هذه العبارة للفقهاء فى ذمهم للقياس الخاطى ، الذى
لا يدور على العلة ، أو التشابه بين الأصل وبين الفرع . أنظر (جامع بيان العلم
وفضله) ج ٢ ص ٧٧ ، إدارة الطباعة المنيرية سنة ١٣٤٦ هـ .

(٢) هو (جامع بيان العلم وفضله) المتقدم . ينظر منه صفحات ٣٢ ، ٣٣ ،
٣٤ ، ٣٥ ، ١٣٦ — ١٤٠ .

حقيقة التقليد وحكمهما :

وإذا هيئت ما ورد في ذم الرأي وضم القول على الله بما لم يقل قالوا أن التقليد كما قدمنا ، إنما هو قبول رأى الغير دون روايته ، والتقليد إنما يفرض له مقلد في اصطلاح أهل الأصول والفروع إذا وقع منه التقليد لعلم في رأيه ، وإنما إذا أخذ عنه الرأية عن ^(١) الحسك في كتاب الله سبحانه أو في سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فليس هذا من التقليد في شيء . وإذا كان التقليد هو ما ذكرناه فهو مذموم من جهتين :

الأولى : أنه عمل بعلم الرأي ، وقد تقدم في ذمه وعدم جواز الأخذ به ما تقدم .

الثانية : أنه عمل بالرأى على جهل لأنه مقلد لصاحب ذلك الرأي ، وهو لا يدري أكان ذلك الرأي من صاحبه على صواب أم على خطأ ، باعتبار علم الرأي فإن له قوائين عند أهله بن وافئها أصاب الرأي ومن أخطأها أخطأ الرأي ، والسكل ظلمات بعضها فوق بعض .

وقد جاءت الأدلة القرآنية بدم تقليد الآباء فقال : « إذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا ، أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ، ولا يهتدون » ^(٢) . وقال سبحانه « وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة ، وإنا على آثارهم مقتدون » قال أو لو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم ^(٣) .

(١) في (ب) (من) بدل عن .

(٢) سورة البقرة آية ١٧٠ .

(٣) في (أ) و (ب) سقطت كلمة (كذلك) وكلمة (من قبلك) .

(٤) سورة الزخرف آية ٢٣ ، ٢٤ .

وقال عز وجل : (وإذا قبل لهم اتباعوا ما أنزل الله ، قالوا بل نتبع ^(١) ما وجدنا عليه آباءنا) ^(٢) .

وفي القرآن الكريم من هذا الجنس آيات كثيرة ، وهي وإن كان موردها في السكندر ، فالمراد بها وبأمثالها ذم من أعرض عما أنزله ^(٣) الله سبحانه ، وأخذ بقول سلفه . واللفظ أوسع مما هو سبب النزول والاعتبار به كما تقرر في الأصول . فن وقع منه الإعراض عما شرعه الله ^(٤) ، وقدم عليه ما كان عليه سلفه فهو داخل تحت عموم هذه الآيات .

وبما يدل على ذم التقليد قوله سبحانه : (ولا تقف ما ليس لك به علم) ^(٥) والمقلد قد قفا ما ليس له به علم . وقال سبحانه : (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ، ولا تتبعوا من دونه أولياء) ^(٦) والمقلد لا يدري بما أنزل الله حتى يتبعه ، بل تبع الرأي وهو غير ما أنزل الله ، واتبع من دونه من قلمه فقد اتبع من دونه أولياء ، والمقلد أيضا لا علم له ، فإذا أخذ برأى من قلده كان ذلك من التقول على الله بما لم ينزل ومن الرد إلى غير الله ورسوله ، وقد قال سبحانه : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) ^(٧) .

(١) في (ب) و (أ) سهى المؤلف ولانسخ وكتبنا (حسبنا) بدل (بل نتبع) .

(٢) سورة لقمان آية : ٢١ .

(٣) في (ب) (أنزل) .

(٤) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٥) سورة الإسراء آية : ٣٦ .

(٦) سورة الأعراف آية : ٣ .

(٧) سورة الأعراف آية : ٣٣ .

وقال : (فإن تباركتم في شيء فردوه إلى الله والرسول)^(١) وقد بنا تقرير معنى الآيتين ومن ذلك قوله عز وجل : (وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا)^(٢) .

قال أبو عمر بن عبد البر^(٣) : « قد ذم الله تبارك وتعالى التقليد في كتابه في غير موضع فقال : (اتخذوا أحبارهم ، ورهبانهم أربابا من دون الله)^(٤) روى عن حذيفة^(٥) وغيره أنهم قالو : لم يعبدوهم من دون الله ، ولكنهم أحلوا لهم وحرموا لهم فاتبعوهم وقال عدي^(*) بن حاتم : يا رسول الله إنا لم نمنعهم أربابا ، قال : بلى ، أليس يحلون لكم ما حرم الله عليكم فتعانونه ويحرمون عليكم ما أحل الله لكم فتحرمونه ؟ فقلت : بلى . قال : فذلك

(١) سورة النساء آية : ٥٩ .

(٢) سورة الأحزاب آية : ٦٧ .

(٣) في (ب) زيدت (رحمه الله تعالى) وقول ابن عبد البر هذا جاء في كتابه

المنتقدم ص ١٠٩ وص ١١٠ ج ٢ .

(٤) سورة النوبة آية : ٣١ .

الأعلام

(٥) هو حذيفة بن اليمان العبسي من كبار الصحابة . واسم اليمان حسيل بن جابر ابن عمرو بن ربيعة بن الحارث بن مازن . وحذيفة معروف في الصحابة بصاحب سر رسول الله ﷺ مات سنة ٣٦ هـ . الإصابة في تمييز الصحابة ج ١ ص ٤١٨ ، الاستيعاب في أسماء الأصحاب ج ١ ص ٢٧٧ .

(*) عدي بن حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحمرج العثاني . أمير صحابي كان رئيس طيء في الجاهلية والإسلام ، وقام في حرب الردة بأعمال كبيرة . روى عنه المحدثون ستا وستين حديثاً . الأعلام ج ٥ ص ٨ . وقول عدي هذا ، استمرار لسكلام ابن عبد البر ، كما نقله عنه الشوكاني . انظر ص ١٠٩ (جامع بيان العلم) ج ٢ .

عبادتهم ، أخرجه أحمد والترمذي قال : وفي هؤلاء وشكهم قال الله عز وجل :
(إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا الله اب رة خلعت بهم الأسباب .
وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرأوا منا كذلك يريهم الله
أعمالهم حسرات عليهم)^(١) وقال تعالى (ما هذه التماثيل التي أنتم لها طاعون
قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين)^(٢) (٣) . وقال سبحانه : (إنا أطلعنا ساداتنا
وكبرادنا فأضلونا السبيلا)^(٤) .

ومثل هذا في القرآن كثير من ذم التقليد . « قد أخرج العلماء بهذه الآيات
على إبطال التقليد ، ولم يذهبهم كفر أولئك من الاحتجاج بها لأن التنبية لم يقع
من جهة كفر أحدهما »^(٥) وإيمان الآخر وإنما وقع التنبية بين المقلدين بنير
حجة المقلد ، كما لو قلد رجلا فكفر ، وقلد آخر فأذنب ، وقلد آخر في مسألة
فأخطأ وجهها ، كان كل واحد ملوما على التقليد بنير حجة ، لأن كل تقليد
يشبه بعضه بعضا ، وإن اختلفت الآثام فيه .

وقال عز وجل : وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين
لهم ما يتقون)^(٦) قال « فإذا بطل التقليد بكل ما ذكرنا وجب التسليم

(١) سورة البقرة آية : ١٦٦ ، ١٦٧

(٢) في (أ) زيادة بعد « عابدين » نصها كذلك يفلون والظاهر أن المؤلف
قد كتبها أولا على أنها جزء من الآية أو أنها نسخة الآية ، ثم بدله فكتب النسخة
الصحیحة (آباءنا لها عابدين في الهامش) ونسى أن يشطب عليها .

(٣) سورة الأنبياء آية : ٥٢ .

(٤) سورة الأحزاب آية : ٦٧ .

(٥) في (أ) ، (ب) (أحدها) دون الميم وسياق الكلام يقتضينا أن نقول
(أحدها) .

(٦) سورة التوبة آية : ١١٥ .

الأصول التي يجب التحليكم لها ، وهي : الكتاب والسنة وما كان في معناهما بدليل جامع .

قال : قال هلى : « إياكم والاستئنان بالرجال فإن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة ثم ينقلب لمعلم الله فيه فيعمل بعمل أهل النار فيموت وهو من أهل النار ، وإن الرجل يعمل بعمل أهل النار فينقلب لمعلم الله فيه فيعمل بعمل أهل الجنة فيموت وهو من أهل الجنة » قال : وقال ابن مسعود : « لا يفلدن أحدكم دينه رجلاً إن آمن آمن ، وإن كفر كفر فإنه لا أسوة في الشر » قال أبو عمر^(١) بن عبد البر : « وهذا كله نفي للتقليد ، وأبطال له إن فهمه وهدى لرشده^(٢) » .

التقليد في نظر العلم والعرفة :

قال « قال أهل العلم والنظر : حد العلم النبين ، وإدراك المعلوم على ما هو به فن بان له الشيء فقد علمه » ، قالوا : « والمقلد لا علم له »^(٣) لم يختلفوا في ذلك » قال : « يقال لمن قال بالتقليد لم قلت به ، وخالف الساف في ذلك ؟ فإنهم لم يقلدوا ؟ . فإن قل [قلدت]^(٤) لأن كتاب الله تعالى لا علم لي بتأويله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أحصها ، والذي قلدته علم ذلك فقلدت من هو أعلم مني »

-
- (١) في (أ) و (ب) نسي المؤلف والناسخ (واو) (مرو)
 (٢) في (ب) (وهدى يرشده) وهو خطأ في الأسلوب .
 (٣) في (أ) لا توجد (له) وهي لازمة لسلامة الأسلوب .
 (٤) في (أ) ، (ب) (قلدت) ولكن قلدت هي الصحيحة كما يقتضى ذلك السياق ، وكما هو في الأصل الذي نقل عنه الشوكاني . انظر : (كتاب جامع بيان العلم ، وفضله ج ٢ ص ١١٧ آخر سطر) الطبعة المتقدمة

قيل له : « أما العلماء إذا أجمعوا على شيء من تأويل الكتاب وحكاية السنة أو اجتماع رأيهم على شيء فهو لاشك فيه ، ولكن قد اختلفوا فيما قلدت فيه بعضهم دون بعض ، فما حجتك في تقليد بعضهم دون بعض ؟ وكانهم هالم ولعل الذي رغبت عن قوله أهلم من الذي ذهبت إلى مذهبه . »

فإن قال : قلدته لأنى أعلم أنه صواب ، قيل له : « علمت ذلك به دليل كتاب أو سنة أو إجماع ؟ فإن قال نعم أبطل التقليد وطواب بما ادعاه : من الدليل . وإن قال قلدته لأنه أهلم منى ، قيل له فقلد كل من هو أهلم منك فإنك تعبد من ذلك خلقا كثيرا ، ولا تخصى من قلدته . »

ثم قال أبو عمرو^(١) بن هب البر بعد كلام ساقه : « ولكن من كانت هذه حاله هل تجوز له الفتيا في شرائع دين الله فيحمل غيره على إباحة الفروج وإراقة الدماء ، واسترقاق الرقاب ، وإزالة الأملاك ، وتهجيرها إلى غير من كانت في يديه بقول لا يعرف^(٢) صحته ، ولا قام له الدليل عليه وهو مقر ، أن قائله يخطئ ويصيب ، وأن مخالفه في ذلك ربما كان المصيب فيما مخالفه فيه ، فإن أجاز الفتوى لمن جهل الأصل وللعنى لحفظه الفروع لزمه أن يميزه العامة وكفى بهذا جهلا وردا للقرآن قال الله عز وجل (ولا تقف ما ليس لك به علم)^(٣) . وقال سبحانه : (أتقولون على الله ألا تعلمون)^(٤) ١١ وقد أجمع العلماء أن مالم يتبين ولم يستيقن فليس بعلم ، وإنما هو ظن والظن لا يبنى من الحلق شيئا .

(١) في (أ) و (ب) (عمر) دون الواو .

(٢) في (ب) (تعرف) .

(٣) سورة الإسراء : آية : ٣٦ .

(٤) سورة الأعراف : آية : ٢٨ .

ثم قال : « ولا خلاف بين علماء الأمصار في فساد التقليد ، ثم صرح بأن المقلد ليس من العلماء باتفاق أهل العلم »^(١) .

موقف أئمة المسلمين من المقلدين :

وقد ذكرنا في الرسالة التي سميناها : القول المفيد في حكم التقليد ، نهى الأئمة الأربعة أئمة المذاهب الأربعة عن تقليد من ، فلنذكر هاهنا طرفاً من ذلك .

قال الزَّيْنِي^(٢) في أول مختصره : « اختصرت هذا من علم الشافعي (من معنى قوله ؛ لأقرأه على من أراده مع إهلامه^(٣)) نهيه عن تقليده وتقليد غيره لينظر فيه لدينه ، ويحفظ لنفسه »^(٤) .

وحكى ابن القيم^(٥) عن أحمد بن حنبل أنه قال : « لا تقلدني ، ولا تقلد

(١) انتهى من كلام ابن عبد البر باختلاف يسير ، ومع تقديم ، وتأخير : صفحات ١٠٩ - ١١٠ ، ١١٤ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ج ٢ إدارة الطباعة المنيرية سنة ١٣٤٦ هـ .

(٢) في (أ) (إعلاميه) بهذا الرسم .

(٣) ص ٢٤ .

الأعلام

(٥) من (١٧٥ - ٢٦٤ هـ) هو إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني صاحب الإمام الشافعي من أهل مصر . كان زاهداً عالماً مجتهداً قوى الحجّة من كتبه : (الجامع الكبير) . و (الجامع الصغير) . و (المختصر) ، و (الترغيب في العلم) الأعلام ج ١ ص ٣٢٧ .

(٥٥) هو محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزرعي الدمشقي المعروف بابن قيم الجوزية توفي سنة ٧٥١ كان تلميذا لابن تيمية واتجه في تأليفه وجهته من جعل للكتاب والسنة ما المرجع الأول والأخير لكل فقيه أو متكلم

السكا، ولا الثوري (٠)، ولا الأوزاعي (٠٠)، وخذ بن حيث أخذوا (٠).
 قال « ومن قلة فقه الرجل أن يقلد دينه الرجال » (١). وحكي بشر (٠٠٠)
 ابن الوليد عن أبي يوسف (٠٠٠٠) القاضى صاحب أبي حنيفة أنه قال لا يحل
 لأحد أن يقول « التنا حتى يعلم من أين قلنا ».

(٢) ص ٢٥ .

(١) ص ٢٥ .

الأعلام

وأنهما لا يتعارضان مع المعقول السريع : من مؤلفاته اجتماع الجيوش الإسلامية
 على غزو المعطلة والجهمية : الدرر السكامة ، المنهل الصافي ، بنية اللوعة ، جلاء
 اليمين .

(٥) سفيان بن سعيد الثوري ، مسلم له في الإمامة في الحديث . كان من العلماء
 الزاهدين ولد بالكوفة سنة ٩٧ هـ وتوفي بالبصرة سنة ١٦١ هـ . الأعلام ج ٣
 ص ١٥٨ .

(٥٥) عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي إمام الديار الشامية في الفقه
 والزهد ، وأحد الكتاب المترسلين عرض عليه القضاء فاستم . له كتاب (المسائل) ،
 (السنن) في الفقه ولد سنة ٨٨ هـ في بعلبك وتوفي في بيروت سنة ١٥٧ هـ . الأعلام
 ج ٤ ص ٩٤ .

(٥٥٥) هو بشر بن الوليد الكندي ، الفقيه ، تبع مالك بن أنس ، وتفقه بأبي
 يوسف . كان متعبداً ، متمسكاً بالحق ، توفي سنة ٣٢٨ هـ . الميزان للذهبي ج ١
 ص ٣٢٧ .

(٥٥٥٥) يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري السكوني البغدادي ، أبو
 يوسف صاحب الإمام أبي حنيفة وتلميذه ، وأول من نشر مذهبه . كان فقيماً من
 حفاظ الحديث ، ولزم أبا حنيفة فغلط عليه الرأي ، وهو أول من وضع الكتاب
 في أصول الفقه على مذهب أبي حنيفة . الأعلام ج ٩ ص ٢٩٢ . ولد سنة ١١٣ هـ
 وتوفي سنة ١٨٢ هـ .

وكذلك قال الإمام أبو حنيفة : وقد صح عن الشافعي أنه قال : أجمع
الإناس على أن من اختبأ له سنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
لم يكن له أن يدعها لقول أحد . وتواتر عنه أنه قال : « إذا صح الحديث
فأمر به أو بقول الخطأ »

وروى جعفر (٥) الفريابي عن مالك أنه قال : من ترك قول عمر بن الخطاب
لقول إبراهيم النخعي (٥٥) أنه يستتاب قبل له : إنما هي رواية عن عمر قال
مالك يستتاب .

وإذا كان هذا قوله في ترك قول عمر فما تراد يقول في ترك الكتاب
والسنة ؟ وتقديم قول عالم من العلماء عليهما ؟

والحاصل أن النقل عن السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن بعدهم
في المنع من العمل بالرأي ومن تعليم الرجال في دين الله كثير جداً لا ينسجم له
هذا المواقف . ويسكنى من كان يؤمن بالله واليوم الآخر بعض ما قدمناه من
آيات الكتاب العزيز .

تناقض المقلد مع نفسه :

فإن قال المقلد : قد دل على ذلك دليل قلناه له : « أنت تشهد على نفسك

الأعلام

- (٥) جعفر بن محمد بن الحسن بن المستفاض الفريابي (٢٥٧ — ٣٠٩ هـ) .
قاضي من العلماء بالحديث . بقي من كتب (صفة النفاق وذم المنافقين) و (دلائل
النبوة) كان يحضر مجلسه ببغداد نحو عشرة آلاف . الأعلام ج ٢ ص ١٤٢ .
- (٥٥) إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود المخمي ولد سنة ٩٦ هـ من أكابر
التابعين صليحاً وصدوق رواية وحفظاً للحديث مات مخفياً من الحجاج سنة
٩٦ هـ وكان إماماً مجتهداً الأعلام ج ١ ص ٢٦٠ .

ويشهد عليك غيرك بأنك لا تعقل الحجة ؟ وأنت إنما تأخذ برأى غيرك دون روايته فإليك والاستدلال ، وإقامة نفسك مقاماً تقر عليها بأنت لست من أهله ، فأنت كالمشيع بما لم يعط ، وكلابس ثوبي زور .

فإن كنت تفهم جميع الله وتعقل براهينه ، فما بالك ^(١) إذا أوردنا عليك الحجة من الكتاب أو السنة في إبطال ما أنت عليه رجعت إلى الانجاء بأذيال التمسيد وقلت : إنك لست ممن يفهم الحجة ، ولا ممن يخاطب بها . فما بالك تقدم في دين الله رجلاً ، وتؤخر أخرى ١١٩

اعتمد على أيهما شئت حتى يخاطبك خطاب من أقمت نفسك في مقامه . وعند ذلك يسفر الصبح لعينيك ، وتعلم أنك تمسك بجبل غرور . ومصاب بخدع زور .

ومع هذا فن صرت تقلده دون غيره يقول لك لا يجوز أن تقلده ، فأنت قلده شاه ^(٢) أم أبي ، ثم أخبرنا ما هو الخابل لك على تلميذ هذا الشخص المدين من جملة علماء الدين ، ومنهم علماء الصحابة والتابعين ؟ ١ فإن قلت : اسكونة أهل الناس فما يدريك أصلحك الله بالعلم ^(٣) وبالأعلم وأنت تقر على نفسك أنه لا علم لك ؟ . والمعلمون أجهلون يقولون : إنك لا تعد من أهل العلم ولا تدخل في هداد أهله .

وأيضاً علماء الصحابة أعلم من صاحبك وكذلك علماء التابعين ، فكيف اخترت صاحبك عليهم ؟ .

(١) في (ب) (فالك) .

(٢) في (ب) (شيئاً رضى أم أبي) وهو تصحيف .

(٣) في (ب) (ولا بالأعلم) .

ثم أخبرنا هل وجد في أيام الصحابة . والتابعين مقام لأحدهم أو جماعة منهم ، بل لم تحدث بدعة التقليد إلا في القرن الرابع ، ولم يبق إذ ذاك صحابي ولا تابعي .

ثم هذا الذي قلده خالفه غيره من أهل العلم ، وقال بخلاف ما يقول ، فأخبرنا بهم هرقت أن صاحبك الحق دون المخالف له ^(١) ؟ فإنك تقر على نفسك بأنك لا تعرف ما هو الحق ، ولا ين الحق من أهل العلم ، وغيرك من المقلدين يعتقد مثل اعتقادك فيمن قلده فمن الحق منسكاً ؟ . ومن المصيب للحق من إماميسكاً ؟ .

إن قلتما ^(٢) : لا ندري فما بالسك تقمان أنفسكما . قام المستدلان بجميع الله وأتما لا نعرفانها ولا تعقلانها بإقرار كما على أنفسكما ؟ .

وإن قلتما قد هتما الحجة على جواز التقليد فقد فتح الله لكما خوفاً من هذه العمارة : ويسر لكما طريقاً إلى الرشاد فأقبلا إلينا نعرفكما ما أتما هليه من التمسك بالتقليد في دين الله والعمل بالرأى القابل ^(٣) المخالف الأدلة الشرعية فإنه إن صح لكما ما زعمتا لا نعلم الفان في أن السكتاب والسنة وثران على ذلك الرأى الذي قلتما غير كما فيه . وحينئذ قد ينجح الدواء وقرب البرء من ذلك المرض الذي أصابكما ، وأيضاً نقول لهذا المقلد المكين نحن نعلم ، وتعلم أنت إن بقي لك شيء من العقل ونهيب من الزعم أن هلهام المسلمين من

(١) في (ب) نسي الناسخ (١) .

(٢) في (ب) (قلت) . وهو خطأ في الأسلوب .

(٣) قال في المنجد (قال يفيل فيلة وفيولة وفيولة) رأيه : أخطأ ، وضف فهو قابل الرأى . وفي (ب) نسي الناسخ نقطتا الياء ورسمها هكذا (القاء) دون فقط الياء مع أن الشوكاني في نسخته قد نقطها .

المصحابة ، والتمارين ، ومن بعدهم و ن المعاصرين ان قلده و ن بعدهم من أئمة العلم أن التجويز فيهم من كثرة ما جاءوا به ، واختاروه لأنفسهم مثل التجويز منك في إيمانك . وهذا شيء يعرفه هؤلاء المصلين .

فما بالك عدت إلى واحد منهم قلده دينك في جميع ما جاء به من الصواب والخطأ ؟

إن قلت لا أدري فنقول : لا دريت . نحن نعرفك بالحققة

أنت ولدت في قطر قد قلده فيه أهله عالمياً من علماء الإسلام فذنت بما دانوا وقلت بما قالوا ، فأنت من الذين يقولون هدد سؤال المملوكين سمعت الناس يقولون شيئاً ففعلته فيقال لك : لا دريت ولا تليت وكان الأحسن بك إن كنت ذا عقل وفهم ، قد أخذت بأقوال^(١) الإمام الذي قلده أن تضم إلى ذلك قوله : « إنه لا يدل لأحد أن يقلده » ، فما بالك تركت هذا من أقواله ؟

ثم اعلم أنك مسئول يوم القيامة عن دير الله هذا الذي أنزل به كتابه العزيز وبعث به نبيه الكريم فانظر ما أنت قائل ، وماذا تجيب ؟ إن قلت : أخذت بقول العالم فلان ، فهذا العالم فلان منك في هرصات القيامة مسئول كما سئلت متعبداً بما تعبدك الله به

فإذا قلت : قللت فلاناً وأخذت بقوله فعبدت الله سبحانه بما أمرني به ، وأفتيت بما قاله وقضيت بما قرره ، فأبحت الفروج وصفكت الدماء وقطعت الأيمال . فإن قيل لك : فعلت هذا بحق أو بماطل ، فما أنت قائل ؟

« إن^(٢) قلت : فسألت ذلك بقول فلان فلا بد أن يقال لك : هلأت أن

(١) في (ب) (يقول) .

(٢) في (ب) (فلان) .

قوله صواب موافق لما شرعه الله لعباده في كتابا وصحة رسوله فلا بد أن نقول :
لا أدري فلا دريت ، لا تليمت ، ثم قيل لك ، هر صامت نهاده أى دليل
لك على تخصيصه بنسبنا إله العالم بالعمل بجميع ما قاله ، وتأييده على قول غيره بل
على الكتاب والسنة ، هل بعينه نبيا لمبادئ بهد همة بن مريد الله رسول ؟ أم
أمرت عبادى بطاعته كما أمرت عبادى باتباع رسولى ، فانظر ما أنت تفتن .
فإن هذا سؤال لا بد أن نسأل عنه ، فإن الله سبحانه إنما بعث إلى عباده
رسولا واحدا ، وأرسل إليهم كذبا واعداء . وجميع الأمة أودوا وآخرها ،
سابقا ولحقها ، متعبدون بما شرعه لهم الله سبحانه في كتابه ، وعلى لسان
رسوله صلى الله عليه وآله وسلم

ومن جملة من هو متعبد بهذه الشريعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،
فكيف بإمامك الذى هو واحد من العالم ، وفرد من أفراد البشر ؟ سبحانه
هذا بهتان عظيم

منهج الصحابة والتابعين :

ثم انظر يا مسكين فى أصح آخر ، وهو أنه قد انقضى ، قبل حدوث هذه
المداهيب . خير القرون ثم الذين بعدهم ، ومعلوم السكل من له فهم أهم كانوا
على العمل بالكتاب والسنة ، وكان المقصرون منهم يسألون العلماء عن الحكم
الذى يعرض لهم فى عبادة أو معاملة ، فيجيبون عليهم بما عندهم من الكتاب
والسنة ويروون لهم ما ورد فيهما فى تلك المسألة . وأنت تقر بأنهم على هدى
وحق ، فانظر فى حال من خالف ما كانوا عليه من أهل التقليد الحادث ،
واجعل نفسك حيث شئت ، واختزلها ما يحلوا .

فإن قلت إمامى قد كان كما كان عليه هؤلاء ، قلنا لك فهل شاركه فى ذلك
غيره أم لا ، فإن قلت نعم . قلنا لك فما حلاك على الأخذ بقول واحد من

أهل العلم دون غيره مع نبيه لك عن تقليده ١١٩

ويقال لهذا المقلد أيضاً إذا أخبرك عالم من علماء الإسلام بأن ما قلدت إمامك فيه في المسألة الفلانية ، خلاف ما في كتاب الله أو خلاف ما في سنة رسوله ، أو خلاف ما كان عليه الصحابة والتابعون ، فقل أنت تارك لذلك الرأي الذي أخذت به من رأي إمامك أم لا ؟

إن قلت نعم فقد هديت ورشدت ، ولا نطالب منك غير هذا . فانظر ما هذأ أكبر علماء عصرك في تلك المسألة التي قلدت إمامك فيها ، واسألم هن الدليل ، وهما هو الحق المطابق للكتاب والسنة ، واهمل على قولهم ، وهلى ما يرشدونك إليه ، ولا تسأل ، إلا من اشتهر بين الناس بمعرفة للكتاب والسنة .

وإن قلت لا ، فأعرف ما أنت عليه ، وما هو الأمر الذى وقعت فيه^(١) واعترف على نفسك بأن رأي إمامك أقدم من كتاب الله^(٢) ومن سنة رسوله^(٣) ، وبعد ذلك انظر بعقلك هل أوجب الله عليك اتباع هذا العالم ، والأخذ بجميع ما يقوله ١١٩ وأقل حال أن تسأل علماء الدين في هذه المسألة بخصوصها فإنه يفتتح لك ههنا ذلك باب خير وطريق رشد

فإن أبديت فأعلم أنك قد جعلت إمامك ناسخاً للشريعة المحمدية رافياً لها ، وليس بعد هذا من الضلال شيء ، وأنت إن انصفت اعترفت بهذا ، ولم تنسكه^(٤) فإن أنكرته فأخبرنى متى آثرت دليلاً عن كتاب ، أو سنة على

(١) فى (أ) لا توجد (فى) وهى لازمة لتتام الكلام .

(٢) فى (ب) توجد (عز وجل) بعد لفظ الجلالة .

(٣) فى (ب) صلى الله عليه واله وسلم بعد (رسوله) .

(٤) فى (ب) لا توجد (فإن أنكرته) .

قول إمامك وسألت علماء الكتاب والسنة عن مسألة مما أنت عليه ورجعت إلى ما أفتوك به ، ورأوه لك ١١٩ .

فإن قلت : أنت لا تعرف الحجة ولا تملكها ، ولا تدري هل الهواب بيد إمامك ، أو بيد من خالفه ، قلنا : فأخبرنا دل أنت على قصورك وجهلك لا يسعك ، ما وسع المقهرين من الصحابة والتابعين ١١٩ فقد كان فيهم من هو كذلك .

فإن قلت : وما كانوا يهضمونه إذا احتاجوا إلى العمل في عبادة أو مأكلة ؟ قلنا : كانوا يسألون المشتهرين بالعلم عن انشريعة في تلك المسألة ، ويستعرضونهم النصوص فيبرونها لهم .

فكن كما كانوا ، واعمل كما عملوا وإن قلت : لا يسعك ما وسعهم فلا وسع الله عليك . وستعلم سوء مغبة ما أنت فيه وخسار^(١) طاقته ولا يظلم ربك أحدا .

معنى الاقتداء بالصحابة ، وموقف المقلد من ذلك :

وقد امتح بعض متعصرى المقلدة لجواز التقليد بحديث أصحابي كأنجموم بأيم اقتديتم اهتديتم .

وهذا الحديث لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كما هو معلوم عند أهل هذا الشأن ، فقد اتفقوا على^(٢) أنه غير ثابت ، ولو سلمنا ثبوته تنزلا فمعناه ظاهر واضح ، وهو الاقتداء بالصحابة في العمل بالشريعة التي تلقوها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخذوها منه ، فن اقتدى

(١) في (ب) (وخسارة) .

(٢) في (ب) لا توجد (على) .

بواحد منهم فيما يرويه منها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقد امتدح
ورشده ودخل إلى الشريعة من العالم الذي يدخل إليها منه
وليس المراد الاقتداء به في رأيه ، فإنهم رضى الله عنهم لا رأى لهم يخالف
ما بلغهم من الشريعة قط

رأى العالم عند ذلك الدليل رخصة له فقط :

ولو كان مثل هذا حجة في الاقتداء بما ينقل عنهم من الرأى الراجح إلى
الكتابة والسنة بقياس صحيح أو نحوه لكان ذلك خاصاً بالصعابة للزجة
التي [لا يساويهم فيها غيرهم]^{١)} ولا يأتى بهم دواجم ، مع أنه وقع الإجماع
من علماء الإسلام جميعاً أن أرى العالم عنه فقد الدليل إنما هو رخصة له
لا يحل لغيره التحل به حسبها قد بينا ، في وفائنا بأتم بيان ونقلنا
أصبح نقل

ثم بعد التفتيا والتي تقول لهذا المستدل بهذا الحديث الذي لم يصح : هب
أنه صحيح فهل قلت صحابياً أم غير صحابى ، وهذا ذلك بقف حماره
على القنطرة .

ومثل هذا لو استدلل مستدل منهم بحديث « عليكم بهنقى ومنه المتلفذ
الراشدين المهديين من بعدى » .

فإن المراد به الاقتداء بهم في أقوالهم وأفعالهم ، وفي عباداتهم ، وبمآلاتهم ،
وهم لا يوقعونها إلا على الوجه الذى أخذوه من رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ، وعرفوه من أفعاله وأقواله ، وقد كان ذلك دينهم وهجيراتهم
لا يفارقونه قيد شعير ، ولا يخالفونه أدنى مخالفة

(١) فى (أ) و (ب) : (لا يساويها غيرهم) وهو غير مستقيم

فهذا هو المراد بالحديث على ما فيه من المقال ، فإن في إسناده موسى
الربيعي ^(١) وهو مجهول ، والمفضل الضبي ^(٢) وليس بمجبة .

ثم بعد الانزيا والتي نقول المستعمل بذلك فهل قلدت أحد الخلفاء الراشدين
أم قلدت غيرهم ؟ .

وهو لا بد أن يعترف أنه قلده غيرهم ، وأنه أبعد الناس من اتباع
ما كانوا عليه ، وأنه لم يجاهد من هديهم الذي كانوا عليه بمحمد ضخم يخالف
آدنى مسألة مما قلده فيها إسناده لم يأت وراء الحائط ، ولم يلتفت إليه
ولا حول ^(٣) عليه .

ثم إذا صح هذا الحديث ففيه الإرشاد إلى سنته صلى الله عليه وآله وسلم
وسنة خلفائه الراشدين . ومعلوم أن ما كان قد ثبت من سنته لا يخالفه
الخلفاء الراشدون ولا غيرهم من الصحابة .

بل هم عليه وليس لهم سنة تخالف ما سنة رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم قط ، ولا تجمع عن واحد منهم أن جميعهم أنه خالف سنة ثابتة عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

(١) في (أ) بهذا الرسم (ربيعي) .

الأعلام

(٥) قال عنه صاحب الأعلام : المفضل بن محمد بن يعلى بن عامر الضبي أبو العباس
راوية علامة بالشعر والأدب وأيام الحرب صاحب المفضليات وأوثق من روى
الشعر من السكوبيين . توفي سنة ١٦٨ هـ على ما يقال . الأعلام ج ٨ ص ٢٥٤ .
(٢) في (ب) (يعول) .

منهج الاجتهاد ، هو منهج الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه :

وإذا هرفت هذا فقد قدمننا من الآيات القرآنية ، والأحاديث ^(١) الصحيحة ما هو منهج الحق ، ومنهج الشرع ، وهو الأصل الذي كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وخلفاؤه الراشدون ، وبه تقوم الحجة على كل مسلم ، ومن سنده صلى الله عليه وآله وسلم الصحيح ^(٢) الثابتة للملقاة بالقبول قوله صلى الله عليه وآله وسلم « كل أمر ليس عليه أمرنا فهو رد » .

وكل عاقل له أدنى تعلق يعلم الشريعة للظاهرة يعلم علما ^(٣) لا شك فيه ولا شبهة أن التقليد لم يكن عليه أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأنه حادث بعد ، مضى عصره صلى الله عليه وآله وسلم ، وعصر أصحابه وعصر التابعين لهم . فهو ردة أي ^(٤) مردود مضر وبه وجه صاحبه .

فإننا نعلم أن الذي كان عليه أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو العمل بكتاب الله سبحانه ثم بما سنده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وبينه للناس عن ^(٥) أمر الله كما قال : « إن هو إلا وحى يوحى » ^(٦) . وقال : « ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » ^(٧) . وقال : « وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول » ^(٨) . وقال : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني »

(١) فى (ب) (الأخبار) .

(٢) فى (ب) سقطت من النسخ (الصحيحة) .

(٣) فى (ب) توجد (يقينا قبل لا شك فيه) .

(٤) فى (ب) سقطت (أى) من النسخ .

(٥) فى (ب) (من) .

(٦) سورة النجم آية : ٤ .

(٧) سورة الحشر آية : ٧ .

(٨) سورة المائدة آية : ٩٢ .

يحببكم الله»^(١). وقال «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة»^(٢). وقال : «فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول الآية»^(٣). وقال : «إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم^(٤) أن يقولوا سمعنا وأطعنا»^(٥). وقال : «فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما»^(٦). وقد تقدم الكلام على بعض هذه الآيات الكريمة .

ومن هذه صلى الله عليه وآله وسلم للثي قال فيها : «عليكم بعنق وصفة الخلفاء الراشدين» قوله صلى الله عليه وآله وسلم : «كل بدعة ضلالة» . وللمسلم بدعة لا يخالف في ذلك مخالف ، ولا يشك فيه شك . فبأيها اللقلقة انزع عن فوائتك ، واخرج عن ضلالتك وخلص نفسك من بدعتك . ودع هناك المناق بما لا يضمن ولا يفنى من جموع .

فهذا الحق ليس به خفاء ودعني من بُدَائِكَ^(٧) الطريق
فخير الأمور الصالحات على الهدى وشر الأمور المحدثات البدائع
فهكذا^(٨) تقول في حديث «اقتدوا بالذين بعدي أبو بكر وعمر» .
وحديث «رضيت لأمتي ما رضى لها ابن أم عبد» وحديث : «إن أبا عبد

(١) سورة آل عمران آية : ٣١

(٢) سورة الأحزاب آية : ٢١ .

(٣) سورة النساء آية : ٥٩

(٤) في (ب) سهى الناسخ عن (ليحكم بينهم)

(٥) سورة النور آية : ٥١ .

(٦) سورة النساء آية : ٦٥ :

(٧) بنات الطريق بضم الباء وفتح النون : الترهات والأباطيل .

(٨) في (ب) (وهكذا) .

ابن الجراح^(١) أمين هذه الأمة « ونحو ذلك من الأحاديث .
فالمراد الاقتداء بمن أمرنا^(٢) بالاقتداء به في أقواله وأفعاله الواردة على
الشريعة للطهارة ، وكذلك الرضى بما رضى^(٣) ابن مسعود عن الأفعال
والأقوال الواردة على ما توجبه الشريعة للطهارة .
وكذلك كون أبي عبيدة بن الجراح أمين هذه الأمة هو^(٤) لما اختصه
الله سبحانه به من عظام الأمانة على الأمور التي من أهمها هذا الدين القويم
والشريعة المباركة .

للمطالع من المقلد ومن هوام المسلمين :

وقد عرفت ما قدمناه من أننا لا نكاف المقلد أن يعرف نفوس الشريعة
حتى يقول : لا أقدر على ذلك ولا أستطيعه ، بل قلنا له دع^(٥) هذه البهجة
الحادثة ، وكن كما كان المقصرون من الصحابة [ولأنهم] الذين اشتغلوا

(١) غلط المؤلف فوضع عبدالرحمن بن عوف بدل أبي عبيدة في هذا
الموضع والموضع الآتي ، وكذلك الناسخ في (ب) نقل على هذا الخطأ . فجهل أحد
القارئین وفتح إلى هذا الخطأ فصححه في الأول وسها عنه في الثاني ، والحديث
كما هو في فتح الباري على صحيح البخاري لابن حجر : « . عن أنس بن مالك
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن لكل أمة أميناً ، وإن أميننا آيتها الأمة
أبو عبيدة بن الجراح » ج ٧ ص ٧٥ باب فضائل الصحابة (رضى الله عنهم) .

(٢) في (ب) (ز أمر) .

(٣) في (ب) (رضى به) .

(٤) (ب) نسي الناسخ (هو) .

(٥) في (ب) (توجد) عنك (بعد دع .

(٦) في (ب) و (أ) ، (التابون) ولكن (التابمين) أوفق لاستقامة

المعنى الذى يقصده الشوكاني .

عن حفظ العلم ، والبلوغ إلى غايته ، بالأعمال الصالحة من جهاد أو عبادة : ولا يك
بهم أسوة وفيهم لك قدوة ، فاسأل أهل العلم كما أمرك الله بسؤالهم بقوله :
« فاسألوا أهل الذکر إن كنتم لا تعلمون » .

واطلب منهم أن يرووا لك ما جاءت به الشريعة في الحادثة التي امتنعت
إلى السؤال عنها من عبادة أو معاملة .

وكل عالم يعلم وإن قل علمه — أن لم يكن فيهم أحد منتسباً إلى أحد من
كبار الصحابة الذين كانوا يروون للناس العلم ويفتونهم به ، كما يسبب بعد
حدوث المذاهب كل مقلد إلى من قبله ، بل كان السائل منهم يسأل من
يلقاه من المشتهرين بالعالم منهم عن كيف ما يتفق له ويأخذ^(١) ما يرويه له ،
ويقتنيه به ، وقد قدمنا الإشارة إلى هذا .

الاجتهاد ووحدة الأحكام :

ونبغي أن يعلم كل من له فهم أن دين الله واحد ، وأن ما أحله فهو حلال
لا يتغير عن صفته ، وما حرمه فهو حرام لا يتغير .

وإذا قال قائل من أهل العلم فيما قد أحله بكتابه أو بسنة رويته أنه
حرام فهو مخطئ مخالف لما شرعه الله لعباده . وإذا قال قائل من أهل العلم
فيما قد حرمه الله سبحانه : إنه حلال ، فهو مخطئ مخالف لما شرعه الله
لعباده . ولكن هذا القائل الذي قال بخلاف ما تقرر في الشريعة ، وإن كان
أعلا الاجتهاد وقد بحث كاية البحث فلم يجد فهو مخطئ مأجور كما في الحديث
الصحیح الذي قدمنا ذكره أن المجتهد مع الإصابة أجري ، والمجتهد مع الخطأ
أجرأ ، وهو حديث متفق عليه منقح بالقيول

(١) في (ب) (يأخذ) .

وإن كان غير أهل الاجتهاد ، أو لم يبحث كما يجب عليه فهو مجازف في دين الله آثم بمخالفته لما شرهه الله^(١) لعباده .

فمن قال إن كل مجتهد مصيب [إن] أراد أنه مصيب^(٢) لا يعنى فقط غلط خطأ بيضا ، فإنه جعل حكم الله سبحانه متناقضا متخالفا . لأنه إذا قال قائل هذا حرام ، وقال آخر هذا حلال ، كان حكم الله تعالى في تلك الدين ههنا أنها حلال حرام . وهذا باطل من القول ، وزائف من الرأي ، وفاسد من النظر ، فإنه مع كونه باطلا في نفسه يتهزه الله عز وجل عنه ، هو أيضا خلاف ما عنده أهل العلم .

وإن أراد أنه مصيب بمعنى أنه يستحق أجرا على اجتهاده وإن أخطأ ، فهذا معنى صحيح ، ولكنه إطلاق لفظ يخالف ما أطلعه عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال : وإن اجتهد فأخطأ فله أجر ، فلا ينبغي أن يطلق لفظ المصيب عليه ، وإن كان لمن أطلق هذا اللفظ إرادة صحيحة . بل ينبغي أن يقال كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من وصفه بالخطأ مع استحقاق الأجر . أو يقال : إنه مخطئ مأجور .

وكما أن هذا الإطلاق لا يحسن لما فيه من شبه الرد^(٣) على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وإن كان له إرادة^(٤) صحيحة ، كذلك لا يجوز أن يقال في شأن هذا المخطئ كما يقول بعض أهل الأصول : إنه مخطئ آثم ، فإن هذا

(١) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) سقط من النسخ : (إن أراد أنه مصيب) وفي (أ) (أى) بدل

(إن) ولكن (إن) أولى لكى يستقيم الأسلوب كما سيأتى بعد .

(٣) في (أ) تكررت (الرد) وهو سهو من المؤلف .

(٤) في (أ) سهى المؤلف عن التاء المربوطة وكتبها هكذا (إراد) .

قول بالجهل ، ومخالفة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه أثبت له الأجر وهذا القائل أثبت له الإنم .

وأما قول من قال من أهل الأصول : إنه مخطيء مخالف لأشبهه عند الله فهو قول صواب ، لأنه مع انحصار فقد خالف الحق ، إذا كان يريد بالأشبهه عاهو الحق عند الله .

وإن كان يريد غير هذا المعنى كان يريد بالأشبهه الأقرب ، فهو كلام غير صحيح ، لأنه لا قرب ، خلافاً لحق يكون الحق أقرب منه .

وعلى كل حال ، فالأحسن أن يقال في مخطيء الحق ما قاله رسول الله ^(١) مخطيء له أجر .

والبعيد كل [البعيد] ^(٢) من الحق قول من قال : إن كل مجتهد مصيب من الإصابة ، وإن كل واحد من العلماء قد أصاب الحق الذي يريد الله سبحانه ، فإنهم قد جعلوا مراد الله عز وجل ^(٣) أمراً دائراً بين اجتهادات المجتهدين إلى يوم القيامة ، فكل مجتهد إذا اجتهد فذلك الاجتهاد هو مراد الله من العبادة ، وإن خالف اجتهاد غيره ، وناقضه كما تقدم .

منعق التقليدين هو منعق السوفسطائيين :

وما أشبه القائل بهذه المقالة بالفرقة التي يقال لها الفرقة السوفسطائية فإنهم جاءوا بما يخالف العقل فلم ينته بأقوالهم أحد من علماء المذاهب لأنها بالجنون أشبه منها بالعقل .

(١) في (ب) بعد رسول الله يوجد (صلى الله عليه . الخ) .

(٢) في (أ) ، (ب) (كل البعيد) وهو سهو من المؤلف ثم سهو من الناسخ .

(٣) في (ب) سقط من الناسخ (عز وجل) .

وهم ثلاثة فرق : هندية ، وهندية ، والأدريية^(١) .

طالندية : إذا قيل لأحدهم أنت موجود ، قال للقاتل : عندك لا عندي .

والهندية : إذا قيل لأحدهم أنت موجود قال : لا ، فإذا قيل له ما هذا الشبح الذي أراه والكلام الذي أسمعه منه والجرم الذي ألمسه ، قال : لا شيء ولا وجود لي .

وأما الأدريية : فإذا قيل لأحدهم أنت موجود ، قال : لا أدري .

وقد صرح هؤلاء المقلد أن هؤلاء لا يستحقون جواباً إلا الضرب لهم حتى يترفوا ، لأنهم لا يقبلون حجة ، ولا يسمعون برهاناً .

ومن عجيب صنع المقلدة أنهم يقبلون ممن ينتسب إلى مذهبهم الترجيح بين الروايتين لإمامهم ، وإن كان ذلك المرجح مقلداً غير مجتهد ، ولا قريب من رتبة المجتهد .

ولو جاء من هو كإمامهم أو فوق إمامهم وأخبرهم عن الراجح من ذينك القولين لم يلتفتوا [إليه]^(٢) ، ولا قبلوا قوله ولو هضم ذلك بالآيات المحكمة والأحاديث المتواترة ؛ بل يقبلون من موافقيهم مجرد التخريج على مذهب إمامهم ، وللقياس على مذهب إليه ويحملونه ديناً ويحلون به ويحررون .

فيالله وللمسلمين مع علم كل حائل أن الرب واحد ، والنبي واحد ، والامة واحدة والكتاب واحد ١١ .

(١) في (ب) (الأدريية) . وصحتها : « اللادريية » ينظر ص ١٣٥ من كتاب (الله للعقاد . وهم قوم من الشكاك ، وآراؤهم منتشرة في كتب الكلام والفلسفة ، ينظر ص ٤١ من كتاب نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام للدكتور علي سامي النشار . الطبعة الأولى سنة ١٩٥٤ .

(٢) في (أ) و (ب) (عليه) .

وبالجملة فشكل من يعمل لا يخفى عليه أن هذه المذاهب قد صار كل واحد منها كالشريعة عند أهله يذودون عنه كتاب الله وسنة رسوله ، ويعملونه جسراً يذفون به كل ما يخالفه كأنما ما كان .

سد باب الاجتهاد نسخ للشريعة :

والمعجب أن هؤلاء مكاسبير للفتنة لم يقفوا حيث أوقفهم الله من القصور وهدم العلم النافع ، فقاموا على أهل العلم قومة جاهلية وقالوا : باب الاجتهاد قد انسد وطريق الكتاب والسنة قد ردمت .

وهذه الفتنة من هؤلاء الجهال تتضمن نسخ الشريعة وذهاب رسمها وبقاء مجرد اسمها وأنه لا كتاب ولا سنة لأن العلماء المارفين بها إذا لم يبق لهم سبيل إلى البيان الذي أمر الله سبحانه^(١) عباده به بقوله : (وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لنبيننه للناس ولا تكتمونه)^(٢) . وبقوله : (إن الذين يكتمون ما أنزلنا — إلى قوله — أولئك يلعنهم الله)^(٣) .

فقد انقطعت أحكام الكتاب والسنة ، وارتفعت من بين العباد ، ولم يبق إلا مجرد تلاوة القرآن ودرس كتب السنة ، ولا سبيل إلى التعمق بشيء مما فيهما .

ومن زعم عند هؤلاء الجهلة أنه يقضى أو يفقح بما فيهما أو يعمل لنفسه بشيء مما اشتمل عليه فدعواه باطلة وكلامه مردود .

فانظر إلى هذه الفاقة المظية والذهبية الذهبية^(٤) والجملة والجهلاء

(١) في (ب) (تعالى) بدل سبحانه .

(٢) سورة آل عمران آية : ١٨٧ .

(٣) سورة البقرة آية ١٥٩ .

(٤) في (ب) الصماء .

والبدعة العمياء الصماء ١١١ سبحانه هذا بهتان عظيم .

وإن زعموا أن هذا الصنيع منهم ليس هو بمعنى ما ذكرنا من نسخ الكتاب والسنة ورفع التبع بهما فقل لهم فما بقي بعد قرآنكم هذا ١٢ فإنكم قد قلتم ليس للناس إلا التقليد ، ولا صيل لهم إلى غيره ، وأن الاجتهاد قبيح انسه بابه وبعلات دهورى من يدهيه ، رامتكم فضل الله على عباده ، وانقطعت حجة ١١١ .

وعندما مع كونه من الإثبات البين قد اختلفت فيه أنظار هؤلاء المقلدة اختلافًا كثيرًا ، فقالت طائفة منهم ليس لأحد أن يجتهد (بعد أبي حنيفة وأبي يوسف وزفر بن الحذيل ومحمد بن الحسن الشيباني ، والحسن بن زياد الثوري ، وإلى هذا ذهب غالب المقلدة من الحنفية ، وقال بكر بن الملاء القشيري المالكي : ليس لأحد أن يجتهد)^(١) بعد المائتين من الهجرة .

وقال آخرون : ليس لأحد أن يجتهد بعد الأوزاعي وصفيان الثوري ووكيع ابن الجراح وعبد الله بن المبارك

وقال آخرون : ليس لأحد أن يجتهد بعد الشافعي .

وقد ذكرنا بعض هذا الباطل البين ، والإثبات الصريح في رسالتنا التي سميناها (القول المفيد في حكم التقليد) .

وهؤلاء وإن كانوا خارجين من زمرة العلماء بالإجماع حسبما قلناه فيما تقدم ، وليسوا عما يستحق الاشتغال بما قاله^(٢) ، وتجاوز الكلام في الرد عليه لأنهم في عداد أهل الجمل لا يرغمون من مطبقهم بمجرد حفظهم لرأي من قلدوه .

(١) هذه لفظة موجودة تصحيحها في المامش في (ب) .

(٢) في (ب) (قالوه) وهو سهو من الناسخ .

لكنهم لما ماتت بعدهم أقطار الأرض وصاروا هم السواد الأعظم ، وكان غالب القضاة والمفتين منهم وكذلك صائر أهل المناصب ، فإنهم مشاركون لهم في الجهل بما شرعه الله ^(١) لعباده ، صاروا أهل الشوكة والقسوة ، وليس لهم إمامة بصيرة يعرفون بها أهل العلم وأهل الجهل ويميزون بين منارهم . وغاية ما هندهم أنهم ينظرون إلى أهل المناصب وإلى المتبحرين بالنياب الرفيعة . فإن دققوا النظر نظروا إلى المدرسين في العلم . وهم عند هذا انقار يرون تبخيل علم الرأى قد اجتمع عليه الجمع الجلم من القلة ولم يراع وسيل وجلبه وقد استغفروا ، هم وشيوخهم المدارس والجوامع ولا يرون التبخيل العلم الكتاب والسننه أترأ ولا خبراً ، فإن درس شيخ من شيوخهم في مدرسة أو جامع فهو في [زاوية ^(٢)] من زواياه قعد بين يديه الرجل والرجلاد وهم في مسكنة ووقار لا يلتفت إليهم ملتفت ، ولا يتعلم لأحدهم متعلم فإذا [يرى ^(٣)] العامى عند هذا النظر ما ذاك يفطر ببالة ؟ ويقلب على قلته ؟ وإلى من يميل ، ولئن يحكم بالعلم ؟ وهلى من يلقى مقابله ما ينوبه من أمر دينه وديناه ؟ فلم ينده المسكنة احتجنا إلى هذا الكلام في هذا المؤلف وغيره من مؤلفاتنا وإلا فهم أقل وأحق من أن يشغل بشأنهم أو يسأ بما يصدر منهم من الجهل المكتشف ، والذي لا يكاد يلتبس على من لديه أدنى علم وأقل تمييز .

جهاد الشوكاني للمفتين :

ولقد كان لى مع مولاه فى أيام الاشتغال بالدرس والتدريس وههناؤن

(١) فى [ب] [تعالى] بعد لفظ الجلالة .

(٢) فى [أ] (زوه)

(٣) فى [أ] ، (ب) (ترى) ولكن يرى هى الموافقة .

الشباب ، وحدة الهداية فلاقل وزلازل جمعت فيها رسائل وقلبت فيها قصائد .

فن جملة ما خاطبتهم به ماقلته من قصيدة :

يا ناقداً لمقال ليس يفهمه من ليس يفهم قل لي كيف تفهمه ؟
يا صاعداً في وعرضاق مسلكها أيسعد الوعد من السهل يرتفع ؟
يا ماشياً في فلاة لا أنيس بها كيف السبيل إذا ما اغتالك الأسد ؟
يا خائض البحر لا يدري سباحته ويلي عليك أتنجو إن علا الزند ؟
ومنها :

إني بليت بأهل الجمل في زمن قاموا به ورجال العلم قد تمعدوا
قوم يدق جليل القول هندهم فالهم طاقة في حل ما يرد
وغاية القوم عند القوم أنهم أهدى الهدى لمن في علمه ^(١) صدود
إذا رأوا رجلاً قد نال مرتبة في العلم دون الذي يدرونه جمعدوا
أومالهن زائف الأقوال ، أركوا باباً من الشر إلا فهو تمعدوا
أما الحديث الذي قد صبح مخرجه كالأمهات فما فيهم لها ^(٢) وهد
تراهم إن رأوا من قال حديثاً قالوا له ناصبي ^(٣) ماله رشد
وإن ترضى هلى الأصحاب بينهم قالوا له بانفض الآن مجتهد
يا غارقين بشؤم الجمل في بدع ونافرين عن الهدى القويم هـوا ^(٤)

(١) في (ب) (دينه) بدل علمه ، وفي أ ، ب (أعدا) بالألف

(٢) في (ب) (فما فيها لهم ولد) .

(٣) أي يكره آل البيت ، وهو لقب ، كان يعطى على من يكره آل البيت ،

كما تقدم ، واستقله الرافضة أسوأ استقلال .

(٤) في الماش في (أ) : (ارجعوا) .

ما اجتهدت في العلم مقصداً
لا تنسكروا مورداً بعداً لشاربه
والإن أبيتكم فيمزم الطشر واعدنا
في موقف المعطى والحاكم الأحـ
وما قلناه في ذلك :

هلى عصر النبوية كل حين
وبعقيه من السحب الواري
زمان خضت فيه بكل فن
وهت تلى الذى حصلته منه
وعاداني على هذا أناس
رأوني لا أدين بدين قوم
ويطرحون قول الطاهر طه
فقالوا قد أتى فينا فلان
يقول الحق قرآن وقول
قلت كذا أقول وكل قول
وهذا مهم (١) الأهلـم قبلى
إذا جحد اربؤ فضلى ونبلى
وكل فى إذا ما حاز هـما
وراض جواحاً من تلى فن
رماه القاصرون بكل هيب

سلام ما تبهت الرعود
ملت (٢) دائم التكـبـر
وسدت عى الحداثة من يسود
فجئت به وغبرى لا يسود
وأظلم من يعاديك الخسود
بروت الحق ما قال الجـود
وكل منهم عنه شـرود
بمضلة وفاقرة تؤود
ظير الرمل لا قول ولود
هذا هذين تطرقه الردود
وكلمهم لمورده ورد
فقدماً كان فى الناس الجـود
وكان له بموجـة حـود
وصار لكل شاردة يقود
وقام طربه منهم جنود

(٥) مطر غزير دائم .

(١) المهميع : الطريق الواضح .

فهادوا خائبين وكل كيد لهم ففلى نفوسهم يسود
وراموا وضع رتبته فكانوا^(١) على الشرف الرفيع هم للشهود

* * *

إذا ما الله قدر نشر فضل
ومن كثرت فضائله يسألي
إذا ما غاب يلززه^(٢) أناس
وليس يضر نبح الكلب بدراً
وما النسم الشوامخ عند ربح
ولا البحر الخضم يصاب بدماً
وإذا ما الله قدر نشر فضل
ومن كثرت فضائله يسألي
إذا ما غاب يلززه^(٢) أناس
وليس يضر نبح الكلب بدراً
وما النسم الشوامخ عند ربح
ولا البحر الخضم يصاب بدماً
وما قلته من قصيدة طويلة :

لا هيب لي غير أني في دياركم
وأنتم كخفافيش الظلام وما
موقراً إذا شئتم قدامار من كلمي
وأرغبني أن يلبي دعوتي نفر
لا يمدنون بقول الله قول فتى
لا ينتنون عن الهدى القويم ولا
شمس ولم يعرفوا منها سوى الشهب
زال الخفاش بنور الشمس في تسب
في نصرة الحق ما حورت في الكتب
يسعون للدين لا يسعون للشب
ولا بسمة خير الرعل رأى^(٣) غبي
يهيئون للترغيب ولا رهب

(١) في (ب) (وكانوا) وهو سهو أدى إلى ضعف في المعنى .

(٢) في (ب) يلززه .

(٣) في (ب) ، (أ) تفسيرها في الهامش (كناية عن الخضوع) .

(٤) في (ب) (يخالف) ،

(٥) في (ب) (قول) .

أبث ما بينهم من مذهبي درراً حجبتهما عن ذوى العقليد والريب
يا فرقة ضيقت أهلهما منها وصيرت رأس أهل العلم كالذنب
ما ظم رب علوم في دياركم إلا وجبر عنه أكووس الكرب
من قال : قال رسول الله بينكم فداً بذنا هتكم من جملة المهيب
ومنها :

لديتم السنة الفرافكان بذنا دهوى خصوصكم مرصولة العيب
كم ثلث ذرمة ——— في في الضر منقعة

(وظل) ^(١) رجسو نجاسا من يد المطلب
سودتم بيل جهل بالعلوم وذا رأى يجبر بذيل الريل والطرب
والاجتهاد ضا في كتبهم شرط الإمام فإن يمدوه لم يجب
وشرط حال أهواء القضاء مع الإفتاء فلم تعرفوا ما خط في الكتب
ومنها :

ولاني حزت أضعاف الذي شرطوا قبل الثلاثين من عمرى بلا كذب
لم أضع أرجاء الجوامع بالنذر يس في كل ثن معشر المطلب
ألم أصنف في عصر الشيبية ما يفتدو له بحكم المرتن في طرب
لو كان مطلع شتى غير أرضكم ما حال دون سناها عارض السحب
ولا غبت لعش الناظرين لها كأنها طلعت في مظالم الحجب

ومما قلته من قصيدة طويلة :

وما منه باب الحق عن طالب الهدى ولكن عين الأرمم القدم سدت

(١) في (ب) (ظل) ، ولسكها في (أ) (ضل) .

رجال كأمثال الخفافيش ضوءها يلوح لدى الظلماء وتهى بضجوت
 وهل يندص الحسناء فقدان رغبة إلى حميتها ممن أصيب بعنة
 وهل حط قدر البدر عند طلوعه إذا ما كلاب أنكرته فحرفت
 وما إن يضر البحر أن قام أحق على شطه يرمى إليه بصخرة
 فخنس في غمار الاجتهاد وهذا من رجال سلت عن سناء بقرية
 ومنها .

وإن كنت شهياً ناقداً متبصراً فدع ما به عين من العنى قوت
 فما جادنا نفل بقصر ولا أنى بذلك حكم للمقول الصبيحة
 وما فاض من فضل الإله على الأولى مضوا فهو فياض عليك بحكمة
 ولا تك مغروراً ذلولاً لرايض^(١) نصير بهذا مشبهاً للبهيمة
 وما قلته من الأشعار الجارية في هذا المضمار فهو كثير جداً يحتاج إلى
 مؤلف مستقل .

وقد حكيت بعض ما وقع لى مع هؤلاء الثلاثة في الكتاب الذى سميت به
 (أدب الطالب ومنتهى الأرب) . وكيدهم المتيد وحسد هم الشديد مستمر إلى
 الآن والله ناصر دينه ، ورافع أعلام شريعته ، وكات من رام أهلها ، أو رام
 الخاملين لها بكيد ومكر . ولا يقيق المكر السوء إلا بأهله . (يخادعون الله
 والذين آمنوا وما يخدعون^(٢) إلا أنفسهم وما يشعرون^(٣)) . (ومكروا

(١) فى (ب) (لرافض) وصححت (لرايض) وهى من راض يروض بمعنى
 علم ، أو درب .
 (٢) فى (أ) ، (ب) سبى المؤلف والناسخ وكتبها : (وما يخادعون) .
 (٣) سورة البقرة آية : ٩ .

ومكر الله والله خير للماكرين^(١) . (يا أيها الناس إنما بفيتكم على أنفسكم^(٢))
 (الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشعوا فزادهم إيماناً وقالوا
 حسبنا الله ونعم الوكيل فاتقوا الله يا أولي الألباب إن الله فضل لم يمسهم سوء^(٣)) .
 وما أصدق هذه المواهيد التي وعد الله بها عباده ، وأبين حصوها وأظهر
 وقورها وهو صادق الوعد فله^(٤) الحمد [فإنه]^(٥) ما قام قائم في ممارسة
 الحقين إلا وكبه الله على منخره ، وحاق به مكره وعاد على نفسه خداعه
 وأحاط به غيه . وكما قد رأينا من هذا وسمننا في هشرنا وممننا وفيها ، فكما
 الامانة للمتقين ، كما وعد به رب العالمين والحمد لله .

من أخطار التقليد والمقلدين :

وكما أن قول هذه^(٦) المقلدة الذين ردوا باب الاجتهاد وسدوا طرقه قد
 استلزم^(٧) رفع الكتاب والسنة والتعبد بغيرهما ، فكذلك استلزم رد ما صح
 من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أنهما لا تزال طائفة من هذه
 الأمة على الحق ظاهرين » . وكذلك استلزم رد ما صح أنه لا تزال في هذه
 الأمة قائم بحجة الله ، وكذلك استلزم رد ما ورد « أن الله سبحانه يبعث
 لهذه الأمة في رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » .

(١) آل عمران آية : ٥٤ (٢) يونس آية : ٢٣ .

(٣) آل عمران : ١٧٣ ، ١٧٤ (٤) في (ب) (الله) .

(٥) في (أ) لا توجد (فإنه) وهي لازمة لسلامة الأسلوب .

(٦) في (ب) لا يوجد (قول هذه) .

(٧) في (ب) (حملهم) بعد استلزم .

وجود الاجتهاد في المذاهب حجة على المقلدين :

ومع هذا فكل طائفة من طوائف المذاهب الذين كدر مشارب مذاهبهم ووجود هؤلاء المقلدة الذين لا يعملون حجة ، ولا يعرفون برهاناً ولا يفهمون من العلم إلا مجرد صور وقفوا عليها في مختصرات المفردات ، قد جعل الله سبحانه فيهم من العلماء المبرزين السارفين بالكتاب والسنة وبما هو كالقدمة لهما من العلوم الآلية وغيرها ، عدداً جماً كما يعرف ذلك من يعرف أخبار الناس ويدري بأحوال العالم ، وفيهم من كمل الله سبحانه لهم علوم الاجتهاد وفوقها ، ولكنهم امتنعوا هؤلاء الصم البكم من المعاصرين لهم مقلدة المذاهب الذين اشتركوا فيه بمجرد الانتماء إليه فغلبوهم على أنفسهم وصانعوهم وداروهم لما يخشونه من مهرتهم ويتوقعونه من إغراء العامة بهم .

ومنهم من كتم اجتهاد نفسه ، ولم يستطع أن ينسب إلى نفسه الاجتهاد ولا تظهر بما يدين به ويعتقده من تقديم ما يعرفه من الأدلة على ما يخالفه من الرأي .

ومنهم من تظهر بعض النظر فلقى من متفهمة المائلة من إغراء^(١) العامة به ما هو معروف لمن نظر في التواريخ العامة ، أو^(٢) الخاصة بذهب من المذاهب وطائفة من الطوائف .

ومن كان لا يعرف التاريخ ، ولا يلشظ إلى الإطلاع على أخبار العالم وتحقيق أحوال الطوائف فلينظر إلى مثل مؤلفات ابن عبد السلام^(*) ،

(١) في (ب) (من أذى العامة له) .

(٢) في (ب) (و) بدل (أو) .

الأعلام

(*) عبد المزيّن بن عبد السلام بن أبي القاسم السلمي الدمشقي (٥٧٧-٥٦٠هـ)

وإبن دقيق العيد (***) ، وإبن سعيد اللذان (***) ، والذهبي **** وإبن الدين
العراقي (٠) ، وإبن حجر العسقلاني والسيوطي (٠٠) وأمثالهم من الشافعية .
وإلى مثل وثائق ابن قدامة (٠٠٠) . ومن في طبعته من للة اذمة ومن بعدهم
مثل تقي الدين ابن تيمية ، وتلميذه ابن القيم وأمثالهم من الحنابلة .

عز الدين الملقب بسلطان العلماء فقيه شافعي بلغ رتبة الاجتهاد . كان صاحب رأى
عريض وثورة على كل ما يخالف الإسلام من كتبه (حل الرموز) رسالة في التصوف
و « التفسير الكبير » و « قواعد الشريعة » . الأعلام ج ٤ ص ١٤٤ ، ١٤٥ .
(*) محمد بن علي بن وهب بن مطيع أبو الفتح المعروف بابن دقيق العيد (٦٧٥
— ٧٠٢ هـ) قاض من أكابر العلماء بالأصول مجتهد أصل أبيه من مغلو ط
(الأعلام ج ٧ ص ١٢٤) .

(**) محمد بن محمد أحمد بن سيد الناس البعمرى الربيعي (٦٧١ — ٧٣٤ هـ) من
حفاظ الحديث مؤرخ عالم أديب مولده ووفاته بالقاهرة من كتبه (المقامات العلمية
في السمات الجليلة) الأعلام ج ٧ ص ٤٦٣ .
(**) محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي شمس الدين . حافظ مؤرخ علامة محقق
تصانيفه كبيرة كثيرة تقارب المائة (ولد سنة ٦٧٣ وتوفي سنة ٧٤٨ هـ) الأعلام
ج ٦ ص ٢٢٢ .

الأعلام

(٥) عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن المعروف بالحافظ العراقي ، أو
الزين (زين الدين) (٧٢٥ — ٨٠٦ هـ) .
(٥) عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد الجلال الأسيوطي . اشتهر بالتفسير
والتصنيف في الحديث له نحو (٦٠٠) مؤلف إمام حافظ مؤرخ أديب . الأعلام
ج ٤ ص ٧١ .
(٥) محمد بن أحمد بن عبد الحمادي بن عبد الحميد ابن قدامة المقدسي (٧٠٥ —
٧٤٤ هـ) حافظ للحديث من كبار الحنابلة صنف ما يزيد على ٧٠ كتابا . الأعلام
ج ٦ ص ٢٢٢ .

ومثل ابن هبذ البر والفاضي هياض (٠٠٠٠٠) وابن العربي (٠٠٠٠٠) وأمثالهم
من المالكية .

وبالجملة ففي كل مذهب العدد الكثير غالبهم يذم التقليد وينكر على أهله
وليسكنهم كما هرفناك لا يصرح منهم بذلك تصريحاً إلا الأقل لتلك الملة
وغالبهم يلوح به تلويحاً ويعرض به تعريضاً .
أهل اليمن والاجتهاد :

وأما قطارنا لعيني بارك الله فيه فغالب من توصل في العلوم وأدرك من نفسه
ملككة الاجتهاد الرجوع إلى الدليل ، ويرعى بالتقليد وراء الحائط ويلقى هن
هنيئة قلادته .

هرفنا هذا من شيوخنا ، وهرفوه من شيوخهم وهرفه الأول هن الأول
وهرفناه من أترابنا ، والمرافقين لنا في الطلب ، بل غالب الأخذين هنا وهم
العدد الجرم^(١) بهذه الصفة ، وهلى هذه الخصلة المحمودة .

بل غالب من كان له إناصاف من الذين لم يسكنر اشتغالهم بالعلم في ديارنا
هذه يصنع كما كان يصنع السلف الصالح من الصحابة ، وتابعيهم ، ومن بعدهم

(٣) توفي سنة ٤٧٦ هـ في مراکش وولد في سبته وهو: عياض بن موسى بن
عياض ابن عمرو بن يحيى السبتي عالم المغرب وإمام أهل الحديث في وقته من
كتبه (شرح صحيح مسلم) الأعلام ج ٥ من ٢٨٢ .

(٤) محمد بن عبد الله بن محمد المعافى الأشبيلي المالكي أبو بكر بن العربي
قاض ، من حفاظ الحديث . بلغ رتبة الاجتهاد صنف في الحديث والفقه والتفسير
والأصول والأدب والتاريخ . من كتبه (العواصم من القواصم) . الأعلام
ج ٢ ص ١٠٦ من (٤٦٨ - ٥٤٣ هـ) .

(١) في (ب) (لا توجد « هم ») .

...هذه التقييد بالتقليد ، والتعويل على سؤال العلماء بالكتاب والسنة هن
الدليل الراجح فيعملون به ويقفون عنده ، ولا يبالون بما يخالفه مما عليه لفظة ،
وصاروا منتمين إلى السنة المطهرة غير منتمين إلى مذهب من المذاهب ،
فأصابوا أصاب الله بهم ، وضاعب أجرم ، وصرف عنهم معرفة المقلدة أنبام
تخل ناهق .

تمهيد المقلدين أساسه الجهل :

وقد عرفناك أن هؤلاء الملمة ذموا ما لم يعرفوه ، وعابوا ما لم يدروا به ،
« هذا أمر يستعجب به كل عاقل ، ويؤذى بصاحبه كل فاهم ، فإن من تعرض
لذلك كلام فيما لا يعرفه فهو جاهل من جهتين :

الجملة الأولى : كونه لا يعرف ذلك الشيء .

الجملة الثانية : كونه تكلم فيما لا يعرفه ، كما يفعله أهل الجهل المركب .

هذا على فرض أنه لم يتعرض للندح فيه ، ولا أوقعته نفسه الأمانة في
العلماء على المتمسكين به ، فإن قبل أخطأ من ثلاث جهات هذا ، الثالثة .
وأما أحسن ما قاله الشاعر :

أتانا أن سهلا ذم جهلا علوما ليس يعرفن سهلا
هلوما لو دراها ما فلاها ولكن الرضى بالجهل سهلا

ولقد صدق هذا الشاعر فإن كلمة الباعثة بالجهل على هذا الفضول هي
الارضى بالجهل ، ويكفيه ماضى به لنفسه نقصاً وهيباً وخباوة ومماناة .

واجب العلماء وأولى الأصححو المقلدين :

هو واجب على كل من له ولاية بأمر فيها بمعرفة أو ينهى عن منكر أو

يجعل نهى المنكر الذى عليه هؤلاء عنوان كل نهى ينهى به عن منكره
فإنهم فى الحقيقة إنما يطعنون على كتاب الله^(١) وسنة رسوله^(٢) بأن ما فيهما
من الشريعة قد صار منسوخاً ، ويطعنون على علماء الدين من السلف الصالح ،
ومن مشى على هديهم القويم ، ويدعون بالرأى الذى هو ضد للشريعة ، ما
شرعه الله لعباده ، وهم بهذه النزلة من الجمل البسيط أو المركب .

فهل سمعت أذنالك بمنكر مثل هذا المنكر ، وببلية فى الدين مثل هذه البلية
ورزية فى الملة الإسلامية مثل هذه الرزية ؟ ؟ فإن النيل من^(٣) عرض فرد من
أفراد المسلمين عنكر لا يخالف فيه مسلم إذا كان على طريق الغيبة أو^(٤)
البهتان ، أو على طريق الشتم مواجهة ، ومكالفة .

فكيف بمن جاء بما هو من^(٥) أعظم البهتان ، وأقبح الشتمة للشريعة
الحمدية ، والدين الإسلامى ، ولعلماء المسلمين سابقهم ولا حقهم ١١٢ . فيا الله
وللمسلمين بالله وللمسلمين ، بالله وللمسلمين ١١٢ .

فإن هؤلاء لما رأوا كثيراً من العلماء يداهنونهم ويدارونهم اتقاء لشهرهم
مازادهم ذلك لإشرا ، [ولا]^(٦) أثر فيهم لإتجهداً على ما هم فيه .
ولو تكلم أهل العلم بما يجب عليهم من نهر الشريعة والذب عن أهائها

(١) فى (ب) (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) فى (ب) يوجد (صلى الله عليه) بعد رسوله .

(٣) فى (ب) (فى) بدل (من) .

(٤) فى (ب) (و) بدل (أو) لأن الحشرة قد أكلت الحمزة .

(٥) فى (ب) سقطت (من) من الناسخ .

(٦) فى (أ) (وإلا) بحزة قبل (لا) وهو سهو .

بما يحب عليهم لكانوا أقل شراً وأحق ضرراً^(١) .

وأقل حال أن يعرفوهم بأنهم من أهل الجاهل [الذين]^(٢) لا يستحقون خطاباً ولا يستوجبون جواباً ، فإن في هذا كدّاً لبعض ما صاروا عليه من الظن بأنفسهم الباطل والخيال المختل لما يرونه من سكوت أهل العلم عنهم وأنصبر هلى ما يسمعون منه ، ويبلغهم عنهم .

وقد يتسبب من هذه الإعانة لهم بالتجمل ، والتضليل فائدة يندفع بها بعض تجرؤهم على كتاب الله وسنة رسوله ، وعلماؤه أمنه ، فإن من الناس من يصلح بالهوان ويفسد بالإكرام ، كما هو معلوم لكل من يعرف أحوال الناس واختلاف طبائعهم .

ولقد أحسن الشاعر حيث قال :

أكرم تميماً بالهوان فإنهم إن أكرموا فسدوا على الأكرام
وكما قال الآخر :

أهن هامراً نكرم عليه فإنما أئو هار من مسه بهوان
وينبغى لمن سمع أحدهم ينهى في التعامل والنحریم ، وينصب نفسه لما ليس من شأنه ، أن يقول له كما قال الشاعر :

تقولون هذا عندي خير جائز ومن أنتم حتى يكون لكم هند ؟
وإن سمع أحداً منهم يتكلم في غير ما يعلم على تقدير أن علمه بطرف من الرأى يمد هماً كما في اصطلاح العامة ، وإلا فهو ليس^(٣) . يعلم بالإجماع كما قدمنا

(١) في (ب) (أحق ضرراً ، وأقل شراً) .

(٢) في (أ) سها المؤلف وكتب (الذى) بدل (الذين) .

(٣) في (ب) (وإلا فليس هو الخ) .

تقل ذلك ، فليتل عليه قول الله سبحانه (ها أنتم هؤلاء حاجبتم فيما لكم به علم ، فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) وليتل عليه قوله عز وجل^(١) : (لا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون . متاع قليل ولهم عذاب أليم)^(٢) . وقوله عز وجل : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون)^(٣) . وقوله تعالى : (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون)^(٤) (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون)^(٥) (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون)^(٦) ويتلو عليه الآيات التي فيها الحكم بالحق وبالعدل وبما أرى الله ورسوله .

مدى تكميم الله سبحانه الأولياء :

وانرجع الآن إلى شرح الحديث الذي نحن بهدد شرهه .

قال الكرماني : « إن قوله (لى)^(٧) فى من هادى لى وليا هو فى الأصل

(١) آل عمران آية : ٦٦ ، وقد سها المؤلف فسمى (هؤلاء) بعد أنتم وقد نعى الناسخ فى (ب) الآية بأكملها ، والتقديم الآية التالية .

(٢) المنحل آية : ١١٦ ، ١١٧ .

(٣) الأعراف آية : ٣٣ .

(٤) المائدة آية : ٤٤ ، ٤٧ (٥) المائدة آية : ٤٥ .

(٦) فى (ب) (هذه) قبل الآيات ، وهى زيادة من الناسخ لا داعى لها .

(٧) فى (ب) نعى الناسخ (لى) فاحداث اضطرابا فى فهم المعنى .

صحة لقوله ولياً لكنه لما تقدم عليه صار حالاً انتهى^(١) .

أقول ولا يختلف المعنى بذلك لأن المعنى هل الوصف : من عادي^(٢) ولياً
كائناً لي وهو هل الحال كذلك لكن التقدم فيه فائدة جمالية ، وهي الإشعار^(٣)
باختصاص الولي به لا بغيره ، كما هو معروف في كتب المعاني والبيان ، ثم
في نسبه الولي إلى نفسه أشريف له عظيم ورفع لشأنه بليغ .

قال ابن هبيرة : ويستفاد من هذا الحديث تقديم الإعتدال على الإنذار «
قللت ووجهه أنه لما قدم معاداة من هو بهذه الصفة من الولاية لله فكأنه أعذر
إلى^(٤) كل سامع أن من هذا شأنه لا يلغى أن يعادي بل هل كل من عرف
أن^(٥) هذه صفة ، أن يواليه ويحبه ، فإذا لم يفعل فقد أعذر الله إليه ، ونبهه
هل أن من عادي يستحق التوبة البالغة هل عداوته فقال منذراً له : فقد
« آذنته بالحرب » هل ما صنع مع ولي .

ووقع في حديث عائشة عند أحمد في الزهد ، وابن أبي الدنيا وأبي نعيم
في الحلية والبيهقي في الزهد بالفظ : « من أذل لي ولياً وفي أخرى منه من
آذى ، وفي إسناده هبيرة الواحد بن^(٦) ميمون عن هرو ، وهو منكر
الحديث لكن ، أخرجه الطبراني من طريق يعقوب^(٧) [هن]^(٨) مجاهد

(١) فتح الباري ص ٢٩٣ .

(٢) في (ب) زاد الناسخ من عنده (لى) بعد من عادي وليست لازمة ولا من
مراد المؤلف .

(٣) في (ب) إشعار اختصاص .

(٤) في (ب) (نسى الناسخ « كل سامع إلى بل على كل من عرفه الخ ») .

(٥) في (ب) زيادة (من) بين (أن وهذه) . وهو سهو .

(٦) في (أ) (يعقوب بن مجاهد) .

هن (١) هروء (٢٠) قوله : « فقد آذنته » بالمذ (٢) وفتح المعجمة بعد (٣) نون
أى أهله .

وقال في الصحاح : « وآذنتك بالشئ » أهله . والآذن الحاجب . قال
الشاهر : تبدل بإذنتك للارتضى .

وقد آذن وتأذن بمعنى كما يقال أيقن وتيقن ، وتقول تأذنت الأمير في
الناس أى نادى فيهم يكون في التهديد ، والنهى أى تقدم وأعلم . وقوله
تعالى : (وإذ تأذن ربك) (٤) أى أأمر ، انتهى .

فمررت بهذا أن في قوله : فقد آذنته معنى التهديد لأن عادى الولي والنهى
له من أن يقدم على معاداته لأنه قد (٥) تقدم إليه بأن لا يهاديه وأنه وليه وأهله
بذلك وأما المتصور فيجبى بمعنى علم ومنه قوله تعالى : (فأذنوا بحرب من
الله ورسوله) (٦) : أى أأمرهم ، وبمعنى الاستماع يقال أذن له (٧) إذا استمع
منه . قال الشاهر :

(١) في (أ) تكررت (عن) وهو سهو من المؤلف .

(٢) في (ب) (ولفتح للمعجمة)

(٣) في (ب) (بعدها) بزيادة (هـ) .

الأعلام

(*) سنأتى ترجمتهما أول الفصل الثالث .

(*) عروة بن الزبير بن العوام وأمه أسماء بنت أبي بكر الصديق من رجال
السند المشهورين في تحمل الحديث وروايته ، توفي سنة ٩٤ هـ . صفوة الصفوة

ج ٢ ص ٤٩

(٤) سورة الأعراف آية : ١٦٧ ، سورة إبراهيم آية : ٧

(٥) في (ب) (فقد تقدم)

(٦) سورة البقرة آية : ٢٧٩

(٧) في (ب) ، (به)

إن يسمعوها ربة طاريا بها فرحاً عني وما سمعوا من صالح دفنوا
صم إذا سمعوا خيراً ذكرت^(١) به وإن ذكرت بشر هتدم أذنوا
ومنه ما أذن الله لشيء كآذنه لنبي ينفى بالقرآن أى استمع ، والأذان
الإسلام ، ومنه الأذان للصلاة .

قوله : « بالحرب » : فى رواية الكشميهنى^(١) : « فقد أذنته بحرب » وفى
حديث معاذ عند ابن ماجه^(*) ، وأبى نعيم فى الحلية بلفظ : « فقد بارز الله
بالحاربة » وفى حديث أبى أمامة عند الطبرانى^(**) ، والبيهقى^(***) فى الزهد
بسند ضعيف بلفظ : « فقد بارزنى بالحاربة » . ومثله لفظ حديث أنس عند
أبى يعلى والبيهقى^(****) والطبرانى ، وفى سنده ضعف . وفى حديث
ميمونة^(*****) بلفظ « فقد استحل محاربتى^(٢) » . وفى رواية وهب^(٠٠٠٠٠)
بن منبه بلفظ : « من أهان ولى المؤمن فقد استقبلنى بالحاربة » .

قل ابن حبير فى الفتح « وقد استشكل وقوع الحاربة ، وهى مفاعلة من
الجاندين مع كون المخلوق فى أمر الخلق .
والجواب : بأنه من المخاطبة بما يفهم . فإذ الحرب تنشأ عن العداوة ،

(١) فى (ب) (وصفت) .

الاعلام

(*) فى (ب) الكشميهنى والصواب (الكشميهنى) بضم الكاف وسكون الشين
وكسر الميم ، وسكون الياء تحتها نقطتان ، آخرها نون نسبة إلى قريه من قرى
(مرو) القديمة ، وقد خربت : (أبو الهيثم) محمد بن مكى بن زراع ، بن
هارون بن زراع ، الأديب ، اشتهر بروايته صحيح البخارى عن الفربرى ،
وتوفى سنة ٣٨٩ هـ . (الباب) لابن الأثير ج ٣ ص ١٣٠ .

(٢) فى (ب) (محارمى) .

والعداوة تلشأ من المخالفة . وغاية الحرب الهلاك ، والله عز وجل لا يقبله
غالب فكان للمنفى قد تعرض لإهلاك إياه فأطلق الحرب وأريد لازمه ،
أى أعمل به ما يعمل العدو لمحارب ^(١) انتهى .

قلت : فقد جعل ذلك من السكناية : وهى لفظ أريد به لارم عناه مع جواز
إرادته كما حققه أهل علم البيان .

الأعلام

(*) هو أبو عبد الله محمد بن يزيد بن عبد الله بن ماجه القزوينى . وولى ربيعة
أحد الأعلام المشاهير ، ألف سننه المشهورة ، وهى إحدى السنن الأربع ، وإحدى
الأمهات الست (٢٠٩ - ٢٧٣ أو ٢٧٥ هـ)

(*) سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الشامي . من كبار المحدثين أصله من
طبرية الشام ولد بمكة سنة ٣٦٠ هـ وتوفى سنة ٣٦٩ هـ بأصبهان . له ثلاثة معاجم
فى الحديث ، الأعلام ج ٣ ص ٩٨١ .

(*) هو الإمام أبو بكر أحمد بن الحسن الشافعى الحافظ . له سنن الكبرى
والصغرى وكتاب (الأسماء والأصناف) والزهد ، توفى سنة ٤٥٨ هـ . شذرات الذهب
ج ٢ ص ٣٠٤ ، ٣٠٥ .

(*) هو أحمد بن عمرو بن عبد الخالق أبو بكر البزار ، حافظ من العلماء
بالحديث له مسندان أحدهما كبير (وسماه البحر الزاخر) ، والثانى صغير . توفى
سنة ٢٩٢ هـ . الأعلام ج ١ ص ١٨٢ .

(*) هى ميمونة بنت الحارث المالكية ، إحدى زوجات الرسول ﷺ

(*) فى (ب) (ابن منبه دون (وهب) . وهو الحافظ أبو عبد الله الضعافى ،
تولد بصغدا سنة ٣٤٤ هـ . وثناها قال عنه صاحب الكواكب الدرية : عالم أهل
الدين جد واجتهد غالب أخذه عن ابن عباس من أكابر الزهاد والعباد . كان
سجده أحد الأكاسرة . مات بصغدا سنة ١١٤ هـ . الكواكب الدرية ص ١٨١ .

(١) ٢٩٤ فتح البارى .

ويمكن أن يقال إن المفاعلة قد تطلق ولا يراد بها وقوعها من الجهتين كما في كثير من الاصطعمات العربية ، فيكون المراد بالمحاربة هنا الحرب مع الله عز وجل كما يدل عليه لفظ فقد آذنته بالحرب .

ويمكن أن يجعل المبدأ لما كان معانداً لله عز وجل بعداوة أوليائه بمنزلة من أقام نفسه مقام المحارب لله سبحانه ، وإن كان في أمره وتحت حكمه باعتبار الحقيقة ، وأنه أحقر وأذل من أن يحارب ربه . لكنها خيلت له نفسه الإدارة بالسوء هذا انطباع الباطل ، فعادى من أراه الله بوالائته ومحبه مع الله بأن ذلك مما يستخط الرب ويوجب حلول العقوبة عليه وإبقائه في المهالك التي لا ينجو منها .

قال الفاكهاني « في هذا الحديث تهديد شديد لأن من حاربه الله تعالى (١) أهلكه وهو من الجاز البليغ لأن من كره من (٢) أحبه الله تعالى خالف الله سبحانه ومن خالف الله عز وجل عانده ، ومن عانده أهلكه ، وإذا ثبت هذا في جانب المعادة ثبت في جانب الموالاة .

فن والى أولياء الله عز وجل أكره الله عز وجل (٣) انتهى .

قلت : لا مقتضى لهذا الجاز بهذه الوسائط ، والانتقالات ، فإن مجرد وقوع الحرب من الرب للمبدي ، إهلاكه بأبلغ أنواع الإهلاك وانتقام منه بأكمل أنواع الانتقام فالحديث خارج هذا المخرج

ومثله في وهيد أهل الربا : (فأذنوا بحرب من الله ورسوله) (٤) .

(١) في (ب) سقطت (تعالى) .

(٢) في (ب) (ما أحبه) .

(٣) ٢٩٤ فتح الباري مع عدم وجود كلمات : « عز وجل » المسكورة في نقل

الشوكاني .

(٤) سورة البقرة آية : ٢٧٩ .

قال الطوفي (*) : « لما كان ولي الله سبحانه من (١) تولى الله سبحانه بالطاعة والنقوى تولاه الله تعالى بالحفظ والزهرة . وقد أجرى الله تعالى (٢) المادة بأن هدو العدو صديق ، وصديق العدو عدو ، فهدو ولي الله تعالى هدو الله سبحانه فمن هادئ كان كمن حاربه ، ومن حاربه فكأنما حارب الله تبارك وتعالى » (٣) .

قلت : وهذا هو مثل كلامنا المتقدم في توجيه المفاعلة .

(١) في فتح الباري (من) فقط .

(٢) في (ب) (سبحانه) بدل (تعالى) .

(٣) في فتح الباري دون بعض الزيادات التي هنا مثل تكرير كلمة (سبحانه) بعد لفظ الجلالة ، وكلمة « تبارك وتعالى » .

الاعمال

(٥) (٦٥٧ - ٧١٦ هـ) سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم الطوفي

المصري فقيه حنبلي من العلماء له مختصر (الجامع الصحيح) للترمذي الإكسیر .
في قواعد التفسير (: الأعلام ج ٣ ص ١٨٩ :

الفصل الثاني

الطريق إلى ولاية الله

(د) أداء الفرائض :

قوله : « ما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه » . لفظ التقرب المنسوب إلى الله من عبده يفيد أنه وقع ذلك على جهة الإخلاص . لأن من لم يخلص العبادة لله سبحانه لا يصدق عليه معنى التقرب . وهكذا من فعل العبادة المفترضة خوفاً^(١) المقبولة فإنه لم يكن متقرباً على الوجه الأتم .

قال ابن حجر في الفتح : « ويدخل تحت هذا اللفظ جميع فرائض المؤمنين والكفاية وظاهره [الإختصاص]^(٢) بما ابتدأ الله تعالى فريضته ، وفي دخول ما أوجبه المكلف على نفسه نظر ، للتقيد بقوله : افترضت عليه إلا إن أخذ من جهة المحقق^(٣) الأعم^(٤) ، انتهى .

قلت : إن كان ما أوجبه العبد على نفسه مما أوجب الله عليه الوفاء به ، فهذا الإيجاب هو من فرائض الله سبحانه ، وحكمه حكم ما أوجبه الله ابتداءً على عباده . بل هو فرد من أفرادها لا يحتاج إلى إدراج تحت معنى أهم قال : « ويصنفاد منه أن أداء الفرائض أحب الأعمال إلى الله تعالى »^(٥) . انتهى . قلت . وجه ذلك أن النكرة وقعت في سياق النفي فهم كل ما يصدق عليه معنى الشيء فلا يبقى شيء من القرب إلا وهو داخل في هذا العموم ، لأن كل قرية كائنة ما كانت يقال لها شيء سواء كانت من الأفعال أو الأقوال أو

(١) في (ب) (خوف) .

(٢) في (أ) (الإخلاص) ولا نستقيم في هذا السياق .

(٣) ص ٢٩٤ مع زيادة كلمة الأعم هناك .

(٤) في (ب) سقطت الأعم من النسخ .

(٥) نفس للصفة .

مضمرة للفعل ، أو الخطأ الواحدة على المعبد أو للفرد المماثل
في ضد فعلها :

قال الطوفي : « الأمر بالفرائض جازم ، ويقع بتركها العقوبة بخلاف النفل
في الأمرين وإن اشترك مع الفرائض في تحصيل الثواب فكانت الفرائض
أكمل ، فلذا كانت أحب إلى الله ^(١) وأشد تقرباً .

فالفرض كالأصل والأمر ، والنفل كالفرع والبناء ، وفي الإتيان بالفرائض
على الوجه للأمر به امتثال الأمر واحترامه وتمظيمه بالالتقياد إليه وإظهار
عظمة الربوبية وذل العبودية فكان التقرب بذلك أعظم العمل

والذي يؤدي الفرض قد يفعله خوفاً من العقوبة ، ومؤدى النفل لا يفعله
إلا إيثاراً للخدمة فيجازى بالحببة التي هي غاية مطلوب من يتقرب بخدمة ^(٢)
انتهى

قلت : إذا كان أداء الفرائض أعظم العمل لنالك العمل التي ذكرها من
امتثال الأمر واحترامه وتمظيمه ، وإظهار عظمة الربوبية وذل العبودية كان
ثوابها أكثر ، والجزاء عليها أعظم ، ولا يخالفه ما ذكره من أن العبد لا يفعل
النفل إلا إيثاراً للخدمة وأنه يجازى بالحببة فذلك سببه وقوع التقرب منه بما لم
يوجب الله عليه ، وإن كان للثواب عليه دون ثواب الفرائض ، وسيأتي لهذا
مزيد تحقيق عند الكلام على قوله أحبيته

(١) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجملة .

(٢) فتح الباري مع زيادات طائفة في نقل الشوكاني .

١ — من أداء الفرائض ترك المعاصي :

واعلم أن من أعظم فرائض الله سبحانه ترك معاصيه التي هي حدوده التي من تصدأها كان عليه من العقوبة ما ذكره الله سبحانه في كتابه العزيز . ولا خلاف أن الله ^(١) افترض على العباد ترك كل معصية كائنة ما كانت ، فكان ترك المعاصي من هذه الطهنية داخل تحت عموم قوله : « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه » . بل دخول فرائض الترك للمعاصي أولى من دخول فرائض الطاعات كما يدل عليه حديث « إذا أمرنكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهينكم عن شيء فلا تقربوه » .

٢ — من المعاصي إبطال الفرائض بالحيل :

واعلم أن من أعظم البدع الحادثة في الإسلام ما فتح بابه أهل الرأي للعباد من الحيل ^(٢) التي زحمتوا بها كثيرًا من فرائض الله سبحانه فأخرجوها عن كونها فريضة ، وكان الله لم يفرضها على عباده ، وحلوا بها كثيرًا من معاصي الله التي نهى عباده عنها وتوهدهم على مقارفتها والوقوع في شيء منها .

ومن تأمل أكثر ما ورد عن الشارح من الأمن وجد غالبه في المستحدين لما حرمه الله ، والمسقطين لفرائضه بالحيل . كقوله صلى الله عليه وآله سلم :

(١) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٢) تكلم الإمام الشوكاني في بدعة (الحيل) هنا ، لبيان قيمة الفرض وأهميته ، وأنه من الواجب أدائه على وجهه دون تهرب منه ، وأن التحيل عليه يستبرئ إسقاطه . فاصحاب الحيل ليسوا مؤدبين للفرض ، فليسوا من العلماء العاملين ولا من الأولياء . وبذلك يلحقون بالمتحيلين من التكاليف والمسقطين لها ، من غلاة الصوفية ، وأصحاب المذاهب الباطنية من غلاة الشيعة على ماسياتي في الصفحات القادمة . ويظهر ضلال المدعين لرفع التكليف في الفصل الرابع .

« لعن الله المحلل والمحلل له » ، « لعن الله اليهود حرمت عليهم الشجور فجمعوها وباهوها وأكلوا أثمارها » . « لعن الله الرائي والمرأى » ، « لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده » . « ولعن عاصر الخمر ومعتصرها ولعن الواصلة والمستوصلة والواشئة والمستوشمة » .

ومسخ الله الذين استعملوا محارمه بالحليل قردة وخنزير . و « ذم أهل الخداع والكر » وأخير أن المنافقين يخادعون وهو يخادهم . وأخبر عنهم بمخالفة ظواهرهم لبواطنهم ، ومراثرهم لملائتهم .

وثبت عن ابن عباس أنه جاءه ^(١) رجل فقال : إن عبي طلق امرأته ثلاثاً أيحلم له رجل ، فقال : من يخادع الله يخدعه : وصح عن ابن عباس وأنس أنهما سئلا عن الغيبة فقالا إن الله لا يخدع .

وقد عاقب الله المتحيلين على المساكين وقت [الجذاذ] ^(٢) بإهلاك نمازهم حتى أصبحت كالصرير : وصح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : (البيعان بالخيار حتى يتفرقا إلا أن تكون صفقة خيار ، ولا يحل له أن يفارقه خشية أن يستقيله) . وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم النهي لمن عليه الزكاة أن يجمع بين متفرق ، أو يفرق بين مجتمع خشية الصدقة .

والأدلة في منع الحيل وإبطالها كثيرة جداً . ومجرد تسميتها حيلة يؤذن بدفعها وإبطالها فإن التحيل على عمومه قبيح شرهاً وهقلاً . وهذا للتحيل لإسقاط فرض من فرائض الله أو تحيل ما حرمه الله سبحانه هو ناصب لنفسه في مدافعة ما شرعه الله سبحانه لعباده ، يريد لأن يجعل ما حرمه الله حلالاً ،

(١) في (ب) (أن رجلاً جاءه) .

(٢) في (ب) (الجذاذ) نالدين ، ومضاهما الجنى وقطع الثمار . وفي (أ) كتبها

المؤلف قابلة للتطمين هكذا (الجذاذ) .

وما أحله حراماً. فهو من هذه الحثية مما ند الله بخادم إعباده ، مندرج تحت عموم قوله سبحانه : (يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون^(١)) إلا أنفسهم وما يشعرون^(٢) . وقوله : (يخادعون الله وهو خادعهم)^(٣) . وقوله : (ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين)^(٤)

وعلموا لكل عاقل أن الشريعة قد كملت وانقطع الوحي بموته صلى الله عليه وآله وسلم ، ولم يبق لأحد من عباد الله مجال في تشريع غيره ، ما شرعه الله ولا رفع شيء مما قد شرعه الله سبحانه .

وكل العباد متعبدون بهذه الشريعة لم يجعل الله سبحانه لأحد منهم أن يجعل شيئاً مما حرم فيها ، ولا يحرم شيئاً مما^(٥) حل فيها فن جاد إلى عباد الله ، وقال قد نفى الشيطان أن أحل لكم الحرام الفلاني أو أحرم عليكم الحلال الفلاني ، أو أمسك عنكم واجب كذا ، فهذا مما يفهم كل عاقل أنه أراد تبديل الشريعة للطهارة ومخالفة ما فيها ، فحق على كل مسلم أن يأخذ على يده ويمسك بينه وبين ما أراد ارتكابه من المخالفة لدين الإسلام ، والمخالفة لما قد ثبت في كتاب الله أو في سنة رسوله ، فهذا بمجرد يده وجه كل احتمال ، ورغم أنف كل متجرب على دين الله بإمقاط ما هو واجب فيه أو تحليل ما هو من محرّماته .

(١) في (ب) و (أ) : وما يخادعون : وهو سهو من المؤلف والتأنيخ .

(٢) سورة البقرة آية : ٩ (٣) سورة النساء آية : ١٤٧ .

(٤) سورة آل عمران آية : ٥٤ (٥) في (ب) (أحل) .

(أ) إبطال حجج القائلين بالحيل :

وأما تلك أهل الرأي القائلين على الإسلام وأهل بئس قوله^(١) سبحانه
لنبيه أيوب عليه السلام : (بخد يدك ضغنا فاضرب به ولا تخش)^(٢) وأنه
سبحانه أذن له أن يتعمد من يمينه بالضرب بالضغث وبمثل ما أخبر الله سبحانه
عن نبيه يوسف عليه السلام أنه جعل صورته في رسل أخيه ليتوصل بذلك إلى
أخذه من إخوانه وأخبر سبحانه أنه فعل ذلك برضاه وإذنه ، كما قال : (كذلك
كنا يوسف ما كنا ليأخذ أخاه في دين للملك إلا أن يشاء الله^(٣)) . وبمثل
ما صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « أنه استعمل رجلا على خير فجاهم
بتمر جنب فقال صلى الله عليه وآله وسلم : أكل تمر خير هكذا ؟ قال :
إنا لناخذ الصاع من هذا بالصاهين ، والصاهين بالثلاثة . فقال : لا تقل ، مع
الجميع بالدراهم ثم اتبع بالدراهم جنبيا^(٤) » .

« وقد^(٥) اتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم طائفة من المشركين . في نفر
من أصحابه فقال المشركون : من أنتم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم : من ماء فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : أحياء اليمين كثير ، فلما هم
منهم وانصرفوا » .

وجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « اجعلني » فقال :
ما هندي إلا رداً لناقة فقال : ما أسمع بولد لناقة ؟ فقال النبي صلى الله عليه
وآله وسلم : وهل تد الإبل - إلا النوق ؟ » .

فيجوابه بأنه ما ذكره من قصة أيوب خارج عما نحن بصدده ، فإن

(١) في (ب) (قول الله) (٢) سورة (ص) آية : ٤٤ .

(٣) سورة يوسف آية : ٧٦

(٤) في (ب) خبيثا ، بالحاء هو تصحيف والجنب نوع جيد من أنواع التمر .

(٥) في (ب) سقطت (لد) من من الناسخ .

أيوب نذر أن يضربها مائة عصى وقد ضربها كذلك بمائة عصى ، وأيضاً لو سلم أنه نذر أن يضرب بمائة عصى مفرقة ، أو مائة ضربة مفرقة ، فذلك الذي أخذ الله به تخفيف حل المرأة ونسخ لما كان قد أوجبه^(١) على نفسه على تقدير أنه كان^(٢) يجب في شريعته الوطء بالنذر ، وأنه لما نذر أوجب الله عليه حله ثم حنف عليه ونسخ ما كان قد أوجبه الله عليه بإيجابه على نفسه .

وما المانع من أن يوجب الله شيئاً ثم ينسخه وليس النزاع في مثل هذا فإن شريعتنا هذه فيها التناسخ والملاوغة

وإما النزاع في شريعة كملت وأخبرنا الله^(٣) بكملها فقال : (اليوم أكملت لكم دينكم)^(٤) ثم انقطع الوحي بموت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . ثم جاء جماعة يحولوا الشريعة ويبدلوها فحلوا حرامها ، وأسقطوا فرائضها بأكاذيب لم يأذن الله بها ، بل هي ضد لشريعته ودفع لها ورفع لأحكامها .

فأين قصة أيوب من صنيع هؤلاء الخنثاء على الله وعلى رسوله وعلى الشريعة الإسلامية ، وعلى عباد الله المسلمين ؟ .

وأى جامع يجمع بين هذا وبين قصة أيوب ؟ ثم هذه القصة الأيوبية هي من التحلل من الأيمان والخروج من المأثم ، فلو فرضنا أن لها دخلاً فيما قصده لكان ذلك خاصاً بما فيه خروج من المأثم والتمتع من الأيمان . وقد ثبت في شرعنا أن اليمين إذا كان غير ما خيراً منها كان الحنث أولى من البر كما صح

(١) (ب) زيادة الآتي (الله عليه بإيجابه) بعد أوجبه .

(٢) في (ب) (لا يوجد) كان هـ .

(٣) (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٤) سورة المائدة آية : ٣ .

عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من حلف على شيء فأرى غيره خيراً منه ، فليأت الذي هو خير وليكفر من يمينه » وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير » كبرت من يميني .

فقد ثبت في شرعنا أن الحالف على يمين غيره ما خيره منها يكفر من يمينه من غير حاجة إلى ضرب في مثل صورة يمين أيوب لا مفرقاً ولا مجموعاً وقد ثبت أن امرأة أيوب كانت ضعيفة لا يمتثل لضيقها لوقوع مائة ضربة مفرقة .

ومثل هذا قد صوغت شريعتنا التخييف فيه خروجا عن المأثم ، ولا سيما إذا صح ما روي أن مريضاً أقر بالزنا وكان ضعيفاً لا يمتثل الحد الشرعي فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأن^(١) يضرب بشمراخ من النخل فيه مائة عنكول . فهذا ليس بمعية بل شريعة ثابتة .

وليس النزاع إلا فيما فهمه المحضون من زحلقة أحكام الشريعة بالأقول للكاذبة المفتراة ، لا فيما قد^(٢) ثبت في الشريعة .

وبهذا يتقرر لك أن استدلالهم بقصة أيوب خارج عن محل النزاع ، مع أن هذه القصة هي أعظم ما هولوا عليه وبنوا عليه القناطر التي ليست من الشريعة في قبيل ودلائير . بل هي ضد للشريعة وهذا لما .

وأما قصة يوحنا فالحجواب عنها واضح لأنها واقعة وقعت لغير من أنبياء الله سبحانه ، فمنعها إلى سبحانه له خير أراد به ربه .

(١) في (ب) (أن يضرب) دون الباء .

(٢) في (ب) نسي الناصخ (قد) .

فإن كان مثل ذلك ممنوعاً في شريعتنا فقد نصح ما كان في تلك الشريعة بما كان في شريعتنا^(١)، وشريعتنا هي الشريعة الناصحة لأشرائم، ومعلوم أنه لا يؤخذ مما كان من الشرائع السابقة إلا ما قرره شريعتنا منها لا ما خالفته وأبطلته، فالأنا وللتعلق بشريعة منسوخة ١٢.

وإن كان مثل ذلك جائزاً في شريعتنا فليس النزاع فيها هو جائز فيها. بل النزاع في حبل المعتابين وذنن المذنبين المحللين لأحكام الشريعة من عند أنفسهم المقتضين لفرائض الله سبحانه بأرائهم القابلة وتبليغاتهم الباطلة

(ب) الحلية والشريعة :

والحاصل أن كل ما ثبت في الشريعة من تخفيف أو خروج من دائر فنهج نقول هو شريعة بيضاء نقية، فمن زعم أنه عيلة فقد افترى على الله وعلى رسوله وعلى كتاب الله^(٢) وعلى صفة رسوله الكذب الصراح والباطل الجواح. فإن هذا من صنع هؤلاء الماندين لله ولرسوله المالكين للكتاب والسنة المانعين لما هو ثابت فيها بعد كمالها وقوامها وموت نبينا وانقطاع الوحي، منها ١٢ بالله المعجب من هؤلاء الذين فبروا أولاً على عناد الشريعة ومخالفتها ١١. وثانياً الاستدلال بما شرعه الله لعباده، أو كان في شريعة نبي من الأنبياء قد رقت شريعتنا حكمه ونسخته وأبطلته ١١.

وهكذا يجاب عنهم في حديث الترمذي وغيره بالجميع بالبرام، شرأ العظيم بها. فإن ذلك شريعة واضحة وسطى قائمة متضمنة لجميع الشيء بتبليغها إلى الناس.

(١) في (ب) سقط من النسخ الآتي : (فقد نصح ما كان في تلك الشريعة

بما كان في شريعتنا) .

(٢) في (ب) (كتابه) .

التراضى عليها ، فكان ذلك مما أذن الله سبحانه به بقوله تعالى : (تجارة من تراضى)^(١) ، ويقول رسوله^(٢) صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يجل مال امرئ مسلم إلا بطيبة من نفسه » . وليس مما نهى الله عنه بقوله سبحانه : (لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل)^(٣) ، ويقول رسوله^(٤) صلى الله عليه وسلم^(٥) : « إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام » .

(د) الحيلة من الإضافات للشريعة المبطلات لفرائضها :

وليس للنزاع إلا في صنع المحتالين الخالفين للشريعة المزلزلين لأحكامها المستبدلين بها غيرها بعد كمالها وانقطاع الوحي منها وهوت نبيها صلى الله عليه وآله وسلم

فأنتم أيها المحتالون إذا حملتم بهذا الحكم الثابت في المنة فليس ذلك من العمل بالحيلة في شيء ، بل من العمل بالشريعة الإسلامية ، ولا تطلب منكم إلا العمل بها والتبوء على ما فيها ، وترك تحليل حرامها وإبطال فرائضها . فاشدد يدك على ما ذكرناه ها هنا من الجواب على المحتالين فإنك إن جاريتم ما أقمتهم حجراً وقطعتهم قطعاً لا يجدون عنه عيصاً .

وقد أجاب عنهم أهل العلم بمجوابات لم نرتضها وتركنا ذكر شيء منها لاستعمالها للمعارضة والمناقضة ونفع باب المقال للمحتالين .

(د) المماريض من الشريعة :

وأما ما ذكره من قوله صلى الله عليه وآله وسلم لمن سأله : من هم ؟ فقال

(١) سورة النساء آية : ٢٩ (٢) في (ب) (رسوله الله) .

(٣) في (ب) (صلى الله عليه وآله وسلم) .

صلى الله عليه وآله وسلم : « من ماء » ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم :
 « أحلك على ولد الناقة » فليس فيه عذرا من الجيلة المحرمة شيء ، بل هو من
 باب الأمراض في الكلام . وقد ثبت الإذن بها في هذه التشريعية كما دمج هذه
 صلى الله عليه وآله وسلم : « أن » ، بل إذا أراد غزوة يورى بغيرها « مع كون
 قوله صلى الله عليه وآله وسلم » (١) « من ماء » كلام صحيح صادق فإنه
 قصد صلى الله عليه وآله وسلم ما ذكره الله سبحانه من قوله سبحانه :
 (وهو الذي خلق من الماء بشرا) (٢) ونحوها من الآيات . وكذلك ما روى الله
 « أحلك على ولد الناقة » فإن الجمل هو ولد الناقة ، وكذلك ما روى
 عليه وآله وسلم من قوله : « لا تدخل الجنة عجوز » : وكذلك ما روى
 عن أبي بكر رضي الله عنه في حديث الهجرة أنه كان إذا حثل عن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من هو ؟ : قال : « هذا يهديني
 السبيل » .

[فالمرض] (٣) باب آخر لبنت من التحيل في شيء : لكن هؤلاء قد
 صاروا مثل الغريق بكل حبل يلتوى .

فيما نشر المخالين على الله وعلى كتابه وعلى رسوله وعلى سنته وعلى المسلمين
 دعوا كل قول هذه قول محمد فما آمن في دينه كخاطر
 فدع خلفهم بها صبح في حجراته وهات حديثاً ما حذبت الروايل
 يقولون أقولا ولا يعرفونها بلو قبل هانوا حققوا لم يحققوا

(١) في (ب) (وسلم دون آله) .

(٢) سورة الفرقان آية : ٥٤ .

(٣) في (أ) المعارض (وهو سهو من المؤلف) .

(هـ) من الحيل المكفرة والمنافية لدين :

إذا هرفت هذا فاعلم أن من هذه الحيل الشيطانية ما يستلزم كفر بالله وكفر من أفناء ، وذلك كمن يفتي المرأة بأن ترزق من الإسلام لأجل تبين من زوجها .

وكمن يفتي الحاج إذا غاف لفوت وخشى وجوب القضاء عليه من قابل أو يكفر بالله ويرد عن الإسلام ، فإذا عاد إلى الإسلام لم يلزمه القضاء

فسمع واحجب من حيلة أوجبت كفر فاعلمها وكفر من أفناء بها فكانت ثمرة هذه الحيلة الملهونة هي خروج رجلين مسلمين من الإسلام إلى الكفر . فهل شيء من الشر^(١) يعدل هذا الشر ؟ وهل نوع من مبادئ الله يعدل الكفر بالله والخروج عن دين الإسلام ؟

وهذا انفق وإن كان قد ظلم نفسه ابتداءً وخروج من الإسلام إلى الكفر فعل نفسها براءتس قبيح . واسكن الشافق في ظلمه هذه الحيلة وهذا المسكين الذين استغفوا عن الشريعة الإسلامية فأخرجوها منها بأذى بهد .

ومن حيلة الحيل الملهونة ما قالوه في إسقاط القصاص الشرعي أنه إذا جرح رجلاً فخشي أن يموت من الجرح فإنه يدفع إليه دواءً سحراً يموت به فيسقط عنه القصاص .

وما قالوه في إسقاط حد السرقة أن السارق يقول هذه يسكني ويسكن دارى وهذا حيدى .

ومن هذه الحيل الملهونة أنه إذا اختصب شيئاً فادماه النصب هاه

(١) في (ب) (من الشريعة) وهو خطأ .

فأنكره فطلب تحليفه قالوا : إنه يقر به لولده الصغير ، فيسقط عند اليمن ويفوز بالنصب .

وقالوا : إذا أراد إخراج زوجته من المهرات في مرضه أقر بأنه قد طلقها ثلاثاً .

وقالوا : إذا كان في يده نصاب فباعه أو وهبه قبل الحول ثم استرده سقطت عنه الزكاة . بل قالوا : إذا كان عنده نصاب من الذهب والفضة وأراد إسقاط زكاته في جميع عمره ، فالحيلة أن يدفعها إلى محتال مثله في آخر الحول ، ويأخذ منه نظيره فيستأنف الحول ، ثم إذا كان آخر الحول فعلا كذلك فلا يجب عليهما زكاة ما عاش . وهكذا إذا كان له عروض للتجارة قالوا : ينوي آخر الحول أنها لفنية ثم ينقض هذه النية بعد صاعه ، فلا يجب عليه زكاة ما عاش .

وهكذا قالوا إذا أراد أن يجامع في نهار رمضان يبتدئ بالأكل والشرب ثم يجامع بعد ذلك ، فلا يجب عليه الكفارة . بل قالوا إنه إذا نوى قبل الجماع قطع للصوم لم يجب عليه الكفارة .

وهكذا قالوا إذا كان له نصاب من السائمة فأراد إسقاط زكاتها ، فالحيلة في ذلك أن يهاضها يوماً واحداً ثم تعود إلى الصوم .

وكم نعت من هذه الحيل للطائفة هؤلاء الشياطين فإنها في الغالب في كل باب من أبواب الشريعة .

ومن لم يعرف أنها حيل باطلة معاندة للشريعة لا يجوز التعلق بشيء منها ، ولا يتحمل فاعلها عما هو عليه فهو بهيمة ليس من هذا النوع إلا إنسان ولا يستحق أن يخاطب خطاب العقلاء فضلاً عن خطاب المشرعين .

ويجب هل كل مسلم أن يعاقب فاعل هذه الخيل^(١) الملعونة بما يليق به من العقوبة حتى يرجع من فعله ، ويلزم بما^(٢) يلزمه شرها ، ويتوب إلى الله سبحانه من الذنب الذي أرقه فيه الحق^(٣) .

وأما المفتي له فينبغي إغلاظ العقوبة له حتى يعترف ، أولا بطلان ما خيله له الشيطان ، وأرقه فيه من أن تلك الحيلة المعاندة لدين الإسلام ليس لها وجه صحة أو شائبة من^(٤) قبول ، ثم يتوب إلى الله من أن يعود إلى شيء من تلك الفتاوى الملعونة ، فإن فعل ذلك ، وإلا فأقل الأحوال تطويل حبسه حتى تصح توبته ، وإشماره في الناس بأنه مماند للشريعة فيما قد فعله وتجهير الناس من قبول ما يدلهم به من الضرر وبقوتهم فيه من الباطل .

(ب) « التقرب بالنوافل » :

قوله : « وما زال هبدي يتقرب إلى النوافل » « في رواية الكشميني^(٥) » وما يزال « بصيغة المضارع^(٦) . ووقع في حديث أبي أمامة « يتعجب إلى » بدل يتقرب . وكذا حديث ميمونة .

والتقرب التفضل وهو طلب القرب . والنوافل هي ما هذا الفرائض التي افترضها الله سبحانه على عباده من جميع أجناس الطاعات من صلاة وصيام وحج وصدقة وأذكار ، وكل ما ندى الله سبحانه إليه ورغب فيه من غير حتم وافتراض .

-
- (١) في (ب) (الحيلة) . (٢) في (ب) (ما يلزمه) .
 (٣) في (ب) (اللفق) . (٤) في (ب) (نسى للناسخ (من) .
 (٥) في (ب) (الكشميني بتأخير الياء : (محتها نقطتان) عن الماء ، وهو خطأ كما تقدم .
 (٦) في فتح الباري (المضارعة) .

وتختلف النوافل باختلاف نواها فما كان نوابه أكثر كان فعله أفضل .
وتختلف أيضاً باختلاف ما ورد فيه الترغيب فيها : فبعضها قد يقع الترغيب
فيه ترغيباً مؤكداً . وقد يلزمه صلى الله عليه وآله وسلم مع الترغيب للناس
في فعله .

١ - من نوافل الصلاة :

ومن نوافل الصلاة المرغب فيها التأكيد في احتجابها رواتب الفرائض
وهي كما في الصحيحين وغيرهما من حديث عبد الله (١٠) بن عمر قال : « حفظت
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد الظهر
وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفداة » .

وأخرجه الترمذي وصححه من حديث هائلة (١٠٠) . وأخرجه أحمد ومسلم
وأبو داود بمعناه ، سكن زادوا : « قبل الظهر أربعاً » .

وأخرج مسلم وأهل السنن من حديث أم حبيبة (١٠٠٠) بنت أبي سفيان عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة سجدة
سوى المكتوبة بنى له بيت في الجنة » . زاد الترمذي : « أربعاً قبل الظهر

الأعلام

(٥) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب ، أسلم مع أبيه بمكة قبل سن البلوغ ،
كان من أعبد الناس ومن أورعهم ومن علماء الصحابة ، وعن نافع أنه مات بمكة
سنة ٧٤ أو ٧٣ هـ .

(٥٥) أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر الصديق (رضي الله عنه) والزوجة
الثانية لرسول الله ﷺ بعد السيدة خديجة (رضي الله عنها) توفيت سنة ٥٧
أو ٥٨ (صفوة الصفوة ج ٢) .

(٥٥٥) اسمها رملة بنت أبي سفيان بن حرب أم المؤمنين إحدى زوجات
الرسول ﷺ توفيت سنة ٤٤ في خلافة معاوية (رضي الله عنه) المصدر السابق .

وركتين بعدها وركتين بعد المغرب « وزاد للنسائي : « ركتين قبل العصر ولم يذكر ركتين بعد العشاء » .

وأخرج أحمد وأهل السنن من حديثها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من صلى أربع ركعات قبل الظهر وأربعا بعدها حرمه الله على النار » وصححه الترمذي ، ولكنه من رواية مكحول (١٠) عن عنبسة (١١) بن أبي سفيان عن أم حبيبة ولم يسمع مكحول من عنبسة ، وفي إسناده الترمذي عبد الرحمن بن القاسم بن عبد الرحمن صاحب أبي أمامة ، وقد اختلف فيه فمنهم من يضعف روايته ، ومنهم من يوثقه . ووجه تصحيح الترمذي له أنه قد تابع مكحولا (الشمي) (١٢) وهو ثقة وقد صحح هذا الحديث أيضاً ابن حبان . وأخرج أحمد وأبو داود والترمذي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : (رحم الله أمراً صلى قبل العصر أربعاً) حسنه الترمذي ، وصححه ابن حبان (١٣) وابن خزيمة (١٤) ، وفي

(١) في (أ) (الشمي) وهو سهو من المؤلف .

الأمم

(١٥) مكحول بن أبي مسلم شهراب بن شاذل أبو عبد الله الهذلي بالولاء ، فقيه الشام في عصره ، من حفاظ الحديث توفي توفي سنة ١١٢ هـ . الأعلام ج ٨ ص ٢١٢ (١٦) عنبسة بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية أمير ، وكان أخوه معاوية يولي . توفي بالطائف سنة ٥٠ هـ الأعلام ج ٥ ص ٢٦٩ .

(١٧) أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان التميمي . كان إماماً فاضلاً ، سافر الكثير في طلب الحديث ، وتصانيفه مشهورة ، روى عن ابن خزيمة والنسائي ، وغيرهم ، وروى عنه الحاكم أبو عبد الله وغيره ، وروى عنه الدارقطني إجازة ، وتوفي يست سنة ٧٥٤ هـ . (الباب) في تهذيب الأنساب .

(١٨) (٧٣٣ — ٨١١ هـ) محمد بن إسحق بن خزيمة السلمي إمام نيسابور في عصره . كان فقيهاً مجتهداً عالماً بالحديث تزيد مصنفاته على ١٤٠ . الأعلام ج ٦ ص ٢٥٢ .

إسناده محمد بن مهران وفيه مقال وقد وثقه ابن حبان وابن هدي (*).

وأخرج أحمد وأبو داود من حديث عائشة قالت «ما صلى^(١)، صلى الله عليه وآله وسلم المشاء قط فدخل على إلا صلى أربع ركعات أو ست ركعات» ورجال إسناده ثقات، ومقاتل بن بشير المجلي، وقد وثقه ابن حبان وقد أخرجه النسائي، وأخرجه البخاري، وأبو داود والنسائي من حديث ابن عباس رقال: «بت عند خالتي ميمونة^(*) الحديث» وفيه «فصل^(٢) النبي صلى الله عليه وآله وسلم المشاء ثم جاء إلى منزله فصلى أربع ركعات» وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث هائلة قالت: «لم يكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم على شيء من السوافل أشد تعاضداً منه على ركعتي الفجر» وأخرج أحمد وسلم والترمذي وصححه من حديثها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قالت: «^(٣) ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها» وأخرج أحمد وأبو داود من^(٤) حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا تدهوا ركعتي الفجر ولو طرثثكم الخيل»

(١) في (أ): (ما صلى الله عليه وسلم الخ) وهو سرور من المؤلف.

(٢) في (ب): (وصلى).

(٣) في (ب) (قال).

(٤) في (ب) (عن أبي هريرة).

الأعلام

(٥) (٣٧٧ - ٣٦٥ هـ) عبد الله بن عدي بن عبد الله بن محمد بن المبارك بن القطان الجرجاني علامة بالحديث ورجاله كان يعرف في بلده بابن القطان واشتهر بين علماء الحديث بابن عدي له (الكامل في معرفة الضعفاء والمتروكين من الرواة)، من الثقات في الحديث. الأعلام ج ٤ ص ٢٣٩.

(٥٥) ميمونة بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين وإحدى زوجات الرسول

وفي إسناده عبد الرحمن بن إسحاق^(٥) للذني، ويقال : هبادة ابن إسحق .
قال أبو حاتم الرازي^(٦) : لا يحتاج به ، وهو حسن الحديث وليس
بشبه ولا قوي : قلت : قد أخرج له مسلم واحشده به البخاري ووثقه
يحيى بن معين .

ومن النوافل المؤكدة صلاة الليل مع الوتر في آخرها : وقد ثبت في
الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر قال : قام رجل فقال : يا رسول الله :
كيف صلاة الليل ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : صلاة الليل
مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بواحدة .

وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « كان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يصلي ما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر
إحدى عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة » .

وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديثها قالت : « كان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك
بخمسة لا يجلس في شيء منهن إلا في آخرهن » .
وثبت [في]^(٧) الصحيح أنه كان يصلي في الليل أربعاً ثم أربعاً ثم يوتر
بركعة ، وثبت الإيمان بسبع وأربع .

(١) في (أ) (في) غير واضحة وعليها شطب .
الأعلام

(٥) عبد الرحمن بن إسحاق بن محمد السدوسي ، أبو علي الجوهري من
(٢٥١ - ٣٢٠) قاض كان فقيهاً حاسباً . الأعلام ج ٤ ص ٦٩ .

(٦) (من) (١٩٥ - ٢٧٧) محمد ابن إدريس بن المنذر بن دلود بن مهران
الحنفلي حافظ للحديث من أقران البخاري ومسلم ولد في الري وإليها نسبت
وتنقل في العراق والشام . مصر (الأعلام ج ٦ ص ٢٥٠) من كتبه طبقات
التابعين (خ) .

ومن النوافل المؤكدة صلاة الضحى : والأحاديث في مشروعيتهما متواترة حسبما أوضحنا ذلك في شرحنا للمتنق ومنا ما هو في الصحيحين كحديث أبي هريرة : « أوصاني خليلي صلى الله عليه وآله وسلم بثلاث : صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركعتي الضحى وأن أوتر قبل أن أنام » وفيهما من حديث أم هانئ ^(١٠٠) « أنه صلى الله عليه وآله وسلم صلى سبعة الضحى ثمانى ركعات يسلم بين كل ركعتين » ، ومنها ما هو في أحدهما كحديث أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « بهيج على كل سلامى صديقة إلى أن قال . ويجزى من ذلك ركعتين تركهما من الضحى » أخرجه مسلم وغيره

وأخرج مسلم وغيره من حديث عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلى الضحى أربع وثمان ركعات ويزيد ما شاء » ومنها ما هو في غيرهما وهو أحاديث كثيرة

ومن النوافل المؤكدة صلاة نهيمة المسجد ، والأحاديث فيها كثيرة صحيحة ، ومنها حديث أبي قتادة ^(١٠١) في الصحيحين وغيرهما قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجالس حتى يصلى ركعتين » .

الأعلام

(١٠٠) هي هند بنت عبد المطلب حمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن السابقات إلى الاسلام ومن بيتها أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم . السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٤٣

(١٠١) هو أبو قتادة الحارث بن ربعي (رضي الله عنه) شهد أحداً وما بعدها وكان من الفرسان المذكورين توفي سنة ٥٤ هـ . صفوة الصفوة ص ٢٦٨ ج ١ .

ومن النوافل المؤكدة الصلاة هقب الرضوء كما في حديث بلال (٢٠) في الصحيحين وغيرهما أنه قال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « حدثني بأرجى عمل عملته في الإسلام فإن سمعت دو (١) نعليك بين يدي في الجنة قال : ما علمت عملاً أرجى عندي إنى لم أظهر طهوراً في ساحة من ليل أو نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كتب لى أن أصلى » . ومن النوافل المؤكدة الصلاة بين الأذان والإقامة كما في حديث عبد الله بن مغفل (٢١) « بين كل أذانين صلاة ، بين كل أذانين صلاة ثم قال في الثالثة إن شاء » . وهو في الصحيحين وغيرهما . والمراد بالأذانين الأذان والإقامة . وفي لفظ من حديثه متفق عليه أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « صلوا قبل المغرب ركعتين ثم قال صلوا قبل المغرب ركعتين ثم قال عند الثالثة : لمن شاء كراهية أن يفتنوها المامى سنة أى راجبة » وفي البخارى وغيره من حديث أنس (٢٢)

(١) أى صوت مشيك ، وحركته . انظر (المنجد) فى اللغة : (مادة دوى) وقد جاء هذا الحديث فى صحيح مسلم برواية : « ... فلانى سمعت الليلة خشف نعليك بين يدي فى الجنة » والمعنى واحد . ج ٨ ص ١٤٦ باب من فضائل بلال (رضى الله عنه) ، كتاب فضائل الصحابة (رضى الله عنهم) طبعة التحرير .

الأعلام

(٢٣) هو بلال بن رباح مؤذن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يؤذن بعد دفن الرسول صلى الله عليه وسلم وذهب إلى الشام مع البعوث التى خرجت إليها . ومات بها سنة ١٨ هـ .

(٢٤) هو عبد الله بن مغفل أبو سعيد رضى الله عنه كان من البكائين ومن الذين بهمهم همر إلى البصرة يفقهونهم مات فى البصرة فى عهد يزيد بن معاوية المصدر السابق .

(٢٥) هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم (رضى الله عنه) خدم النبي صلى الله عليه وسلم تسع سنين ودعا له الرسول بالدعاء المشهور « اللهم اكثر ماله وولده وأطل هممه واغفر ذنبه » قال أنس : لقد تحققت الثلاثة وأنا أرجو الرباها . مات سنة ٩١ هـ صفوة الصفوة ج ١ ص ٨٢٩ .

قال : « كان إذا أذن المؤذن قام ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتقدمون السوارى حتى يخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهم كذلك » .

تذييل — محبة الله والامتثال من تلك النوافل :

والحاصل أن جميع التقرب إلى الرب عز وجل بنوافل الصلاة في جميع الأوقات من أحسن العبادات إلا في الأوقات المسكروحات ، فمن استسكن منها قرب^(١) إلى الله بقدر ما فعل منها فأحبه وليس بعد التفرغ بمحبة الله سبحانه^(٢) لهبه شيء .

« — من نوافل الصيام :

وأما نوافل الصيام المؤكدة فهي كثيرة ، ومنها^(٣) صوم شهر الله المحرم فإنه صلى الله عليه وآله وسلم سئل أي الصيام بعد رمضان أفضل ؟ فقال : « شهر الله المحرم » كما ثبت في صحيح مسلم وأحمد وأهل السنن من حديث أبي هريرة ، ولا يمارض هذا ما أخرجه الترمذي من حديث أنس : قال : « سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أي الصوم أفضل بعد رمضان ؟ قال شعبان » . لأن في إسناده صدقة بن موسى وليس بالقوى ويؤيد أنه صام صوم المحرم ما أخرجه الترمذي وحسنه من حديث علي^(٤) أنه صام رجلاً

(١) في (ب) (سبحانه) . يعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) (تعالى) .

(٣) في (ب) (فيها) .

الأعلام

(٥) علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) ابن عم النبي (صلى الله عليه وسلم) وزوج ابنته فاطمة (رضي الله عنها) رابع الخلفاء الراشدين وأكثر الصحابة علماً وورعاً .

يسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو قاعد فقال . يا رسول الله :
أى شهر تأمضى أن أصوم بعد شهر رمضان فقال « إن كنت صائماً بعد
شهر رمضان فهم الحرم فإنه شهر الله فيه يوم تاب فيه على قوم ويتوب فيه
على قوم بمعنى يوم عاشوراء » .

وقد ثبت من حديث ابن عباس وعائشة وسلمة (*) بن الأكوع وابن
مسعود في الصحيحين وغيرهما أنه كان صلى الله عليه وآله وسلم يصوم يوم
عاشوراء قبل أن يفرض رمضان ، فلما فرض رمضان قال : من شاء صامه
ومن شاء تركه .

وثبت في صحيح مسلم وغيره أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :
« إئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع » وفي لفظ لأحمد : « صوموا يوم
عاشوراء ، وخالفوا اليهود صوموا قبله يوماً وبعده يوماً » .

ومن نوافل الصيام المؤكدة : صيام ست من شوال كما في حديث
أبي أيوب (*) هند أحمد ومسلم وأهل السنن عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) في (ب) (أيوب) فقط وسهى الناسخ عن (أبي) .

الأعلام

(٥) غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وقال فيه الرسول
صلى الله عليه وسلم : « خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالنا سلمة »
توفي بالمدينة سنة ٧٤ هـ . صفوة الصفوة ج١ .

(٥٥) هو خالد بن زيد بن كليب الأنصاري المشهور بأبي أيوب الأنصاري
شهد العقبة مع السبطين ونزل الرسول صلى الله عليه وسلم في بيته أول هجرته
إلى المدينة . توفي سنة ٥٢ حين كان يريد معاوية فتح القسطنطينية ودفن بأصل
حصنها : صفوة الصفوة ج١ ص ١٨٦ .

وآله وسلم أنه قال : « من صام رمضان ثم أتبعه شهرا من شوال فذلك صيام الدهر » . وأخرج أحمد وابن ماجه والبيهقي وابن أبي شيبة (١٠) وابن زرار (١٠٠) من حديث ثوبان (١٠٠) عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من صام رمضان وسته أيام بعد الفطر كان تمام السنة من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » .

وفي الباب أحاديث :

ومن نوافل الصيام المؤكدة : صوم عشر ذي الحجة فقد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله عز وجل من هذه الأيام — يعني أيام العشر — قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله ؟ ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجل خرج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك شي » .

ومن العشر يوم عرفة وقد ثبت في الصحيح مسلم وغيره من حديث أبي قتادة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « صوم يوم عرفة يكفر سنتين ماضية ومستقبلة ، وصوم يوم عاشوراء يكفر سنة ماضية » .

الأعلام

(١٠) عبد الله بن محمد الرحمن بن الفضل بن بهرام النعماني الدرامي السمرقندي من حفاظ الحديث له (المسند) ، (في الحديث) و (كتاب التفسير) ، (الجامع الصحيح ج ١ ، الأعلام ج ٤ ص ٢٣٠ (١٨١ — ٢٤٥ هـ) .

(١٠٠) أحمد بن عمرو بن عبد الخالق أبو بكر البزار حافظ من العلماء بالحديث من أهل البصرة له مسندان أحدهما كبير سماه (البحر الزاخر) والثاني صغير توفي سنة ٢٩٢ هـ . الأعلام ج ١ ص ١٨٢ .

(١٠٠٠) هو أبو عبد الله ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتراه الرسول صلى الله عليه وسلم فاعتقه فلم يزل معه حتى قبض ثم نزل حمص فمات سنة ٥٤ هـ : المصدر السابق ص ٣٧٨ .

ومن نوافل الصيام المؤكدة صوم شعبان كما أخرج أحمد وأهل السنن من حديث أم سلمة « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن يصوم من السنة شهراً تاماً إلا شعبان يصل به رمضان » وحسنه الترمذى .

ويكفى في مشروعية : مطلق النفل بالصيام ، حديث : « الصوم لى وأنا أجزي به » وهو حديث صحيح

٣ — من نوافل الحج :

وأما نوافل الحج ، فيكفى في ذلك حديث أبي هريرة « قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أى الأعمال أفضل ؟ قال . إيمان بالله وبرسوله قال ثم ماذا ؟ قال الجهاد فى سبيل الله قال : ثم ماذا ؟ : حج ، وبرور » وهو فى الصحيحين وغيرهما ، وقد احتج به من فضل نفل ^(١) الحج على نفل الصدقة . وفى الصحيحين وغيرهما من حديثه أيضاً : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « العمرة [كفارة] ^(٢) لما بينهما ، والحج للبرور ليس له جزاء إلا الجنة » . وفى الصحيحين وغيرهما من حديثه ^(٣) قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه » .

٤ — « من نوافل الصدقة :

وأما نوافل الصدقة فقد ورد فيها الترغيب العظيم ، ولو لم يكن من ذلك

(١) فى (ب) سهى الناسخ عن كلمة (نفل) قبل (الحج) .

(٢) فى (أ) (كفان) بهذا الرسم تقريباً .

(٣) فى (ب) (أيضاً) بعد (حديث) .

إلا قول الله عز وجل : « وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين » ^(١) وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما من يوم يصبح العباد فيه إلا وملسان ينزلان من السماء فيقول أحدهما : اللهم أعط منفقا خلفا ، ويقول الآخر : اللهم أعط ممسكا تلفا » . وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي أمامة ^(٢) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يا ابن آدم إناك إن تبذل الفضل خير لك ، وإن تمسكه شر لك ، ولا تلام على كفاف ، وابدأ بمن تعول واليد المليميا خير من اليد السفلى » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « مثل البخيل والمنفق كمثل رجلين هليهما جبتان من حديد من ثديهما إلى أرقبهما فأما المنفق فلا ينفق إلا [شبع] ^(٣) عليه وفرت على جلدته حتى تخفى بئانه وتنفو أثره ، وأما البخيل فلا يريد أن ينفق شيئا إلا لزمت كل حافة مكانها فهو يوصعها فلا تنسع » .

وأخرج البخاري وغيره من حديث ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أياكم مال ورائه أحب إليه من ماله ؟ قالوا يا رسول الله ما منّا أحد إلا ماله أحب إليه من مال ورائه قال : فإن ماله ما قدم ومال ورائه ما أخر » .

(١) جواب (لو) مفهوم من المقام ، تقديره : (لكفى) .

(٢) في (أ) ، (ب) (شبع) وهو سهو خاطئ » .

الأحلام

(٥) هو أبو أمامة الباهلي واسمه عدي بن عجلان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغزا معه غزوات متتابعة كان يكثر الصيام والصدقة والزهد في الدنيا .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أسماء^(١) بنت أبي بكر قالت : قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا توكي^(٢) فيوكي الله عليك » وفي رواية « أنفقي أو انفعي^(٣) أو انضحي ولا تحمي فيحمي الله عليك ولا توهمي فيوهي الله عليك » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : لا حسد إلا في اثنتين : رجل أتاه الله مالا فسلطه على مملكته في الحق ورجل أتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها » وفي رواية « لا حسد إلا في اثنتين : رجل أتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل أتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار » .

والأحاديث في الترغيب في الصدقة وهظيم^(٣) أجرها كثيرة جداً وأفضلها صلة الرحم كما في البخاري وغيره من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من سره أن يبسط له في رزقه وأن ينمأ له في أثره فليصل رحمه » وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : الرحم معلقة بالعرش تقول : من وصلني وصله الله ؛ ومن قطعني قطعه الله » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ميمونة « قالت يا رسول الله : أشعرت أُنَى أهنمت وليدتي قال :

(١) لا تبخلي .

(٢) النفاح للنفاع النعم على الخلق قاموس (نفع) وفي (ب) عطاف للناسخ بالواو دون (أر) وهو سهو منه .

(٣) في (ب) (وعظم) .

الأعلام

(٥) بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنه وأم عبد الله بن الزبير صاحبة المواقف المشهودة مع الحجاج بجانب ولدها عبد الله . وذات اللطافين .

وفعلت ؟ قالت نعم قال أما أنت لو أعطيتها أخواتك كان أعظم لأجرك »
وأخرج النسائي من حديث سلمان ابن همار قال : « قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم : الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان ،
صدقة وصلة » .

(هـ) التقرب بالأذكار :

ترغيب الكتاب ، والسنة فيها :

وأما نوافل الأذكار فقد ورد في الترغيب فيها وعظيم ^(١) أجرها الكتاب
والسنة . أما الكتاب فن ذلك قوله ^(٢) عز وجل : « ولله أكبر » ^(٣)
أي أكبر مما سواه من الأعمال الصالحة . وقال سبحانه : « فاذا كررت
أذكر كم » ^(٤) وقال سبحانه : « واذا كروا الله كثيراً لم يفسدكم تفلحون » ^(٥)
وقال : « ألا بذكر الله تطمئن القلوب » ^(٦) وقال عز وجل : « والذاكرين
الله كثيراً والذاكرات » ^(٧) .

وفي السنة الكثير الطيب ، ففي ذلك حديث أبي هريرة قل : قال النبي
صلى الله عليه وآله وسلم : « أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني ، فإن

(١) في (ب) (عظم) .

(٢) في (ب) (قول الله) .

(٣) سورة العنكبوت آية : ٤٥ .

(٤) سورة البقرة آية : ١٥٢ .

(٥) سورة الجمعة آية : ١٠ .

(٦) سورة الرعد آية : ٢٨ .

(٧) سورة الأحزاب آية : ٣٥ .

ذكري في نفسه ذكرك في نفسي ، وإن ذكري في ملاء ذكرك في ملاء خير منه ، وإن اقترب إلى شبرا اقتربت منه ^(١) ذراعا ، وإن اقترب إلى ذراعا اقتربت إليه باعا ، وإن أتاني مشيا أتيتته هرولة . وأخرجه البخاري أيضا من حديث ألس ومن حديث أبي ذر ^(٢) وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي موسى ^(٣) « الذي يذكرك ربه والذي لا يذكرك مثل الحي والميت » .

وأخرج أحمد والترمذي ومالك في الموطأ وابن ماجه والحاكم في المستدرک والطبرانی في الكبير من حديث أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم ، وخير لكم من إنفاق الذهب والفضة ، وخير لكم من أن تلقوا عدوك فتضربوا أعناقهم ، ويضربوا أعناقكم قالوا : بلى قال : ذكر الله » وصححه الحاكم ، وقال الهيثمي ^(٤) :

(١) في (ب) (إليه) .

الأعلام

(٠) هو أبو ذر الغفاري جنبد بن جنادة اهتدى إلى دين التوحيد قبل مبعث الرسول صلى الله عليه وسلم ، أسلم حين علم برسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كنت رابعا في الاسلام وحسن إسلامه وكان من الزاهدين في زخرف الحياة . توفي سنة ٣٢ هـ صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٤٤ .

(٠٠) هو أبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس بن سليم من السابقين إلى الإسلام وأحد الحكمين في الفتنة التي كانت بين معاوية وعلي (رضي الله عنه) قبل مات سنة ٤٢ أو ٤٤ هـ أو سنة ٥٢ هـ . المصدر السابق ص ٢٢٥ .

(٠٠٠) (٧٣٥ - ٨٠٧ هـ) علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي حافظ فقيه له كتب وتخاريج في الحديث منها : (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد « ط ») عشرة أجزاء . الأعلام ج ٥ ص ٧٤ .

إسناده حسن ، وأخرجه أحمد من حديث معاذ^(١) ، وقال المنذرى^(٢) بإسناد جيد إلا أن فيه انقطاعاً ، وقال الهيثمى : رجاله رجال الصحيح إلا أن زياد^(٣) بن أبي زياد ، مولى ابن عباس^(٤) لم يدرك معاذاً

وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد^(٥) (٥٠٠٠) معاً عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى إلا هفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ، ونزات عليهم السمكة وذكركم الله

(١) فى (أ) ، (ب) (عباس) باباه والسين والأصح (عباش) .

الأعلام

(٥) هو معاذ بن جبل أو ابن عمر بن أوس أسلم وهو ابن ثمانى عشرة سنة وشهد العقبة مع السبعين والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبهت الرسول قاضياً إلى اليمن وشيعة ماشياً فى مخرجه وهو راكب توفى سنة ١٨ هـ وكان من أعبد الناس وأزهدهم فى الدنيا وأعقاهم . صفوة الصفوة ج ١ ص ١٩٥ .

(٥٠) من (٥٨١ — ٦٥٦) عبد العظيم بن عبد القوى بن عبد الله أبو محمد زكى الدين المنذرى صاحب (الترغيب والترهيب « ط ») مولده ووفاته بمصر . الأعلام ج ٤ ص ١٥٦ .

(٥٠٠) كان مولى لعبد الله بن عباس بن أبي ربيعة القرشى ، واسم أبيه ميسرة وكان عمر بن عبد العزيز يستزيره ويكرمه وبعث إلى مولاه ليديعه إياه فأبى وأعتقه . وقد روى زياد عن أنس بن مالك وقال مالك بن أنس كان زياداً أبداً معتزلاً لا يزال يذكر الله تعالى ويلبس الصوف ولا يأكل اللحم . صفوة الصفوة ج ٢ ص ٥٩ .

(٥٠٠٠) هو أبو سعيد الخدرى (رضى الله عنه) واسمه سعد بن مالك بن سنان استصغريوم أحد فرد وشهد الخندق وما بعدها روى كثيراً من الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . صفوة الصفوة ج ١ .

صحبته فبمن عنده . وأخرجه غير مسلم من حديثهما ، منهم أبو داود
الطيالسي (٠) وأحمد في المسند ، وأبو يعلى (٠٠) الموصلي وابن حبان وأخرجه
أيضاً من حديثهما ابن أبي (١) شيبة والترمذي في الدعوات ، وابن
شاهين (***). في الذكر . وأخرج مسلم والترمذي والبيهقي من حديث معاوية
« أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج على حلقة في المسجد من
أصحابه فقال : « ما أجلسكم ؟ قالوا جلسنا نذكر الله نحمده على ما هدانا
للإسلام ومن به علينا . فقال الله ما أجلسكم إلا ذلك ؟ قالوا : الله ما أجلسنا
إلا ذلك قال : أما إنني لم أسمعكم تهمة لكم ولكنني أتاني جبريل فأخبرني
أن الله عز وجل يبأى بكم الملائكة »

وأخرج الترمذي وحسنه من حديث أنس من رسول الله صلى الله عليه وآله
وآله ومسلم أنه قال : « إذا صرتم برياض الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله
وما برياض الجنة ؟ قال حلق الذكر » وأخرجه أيضاً من حديثه أحمد في المسند
والبيهقي في الشعب قال المناوي (٠٠٠٠) : وإسناده وشواهده ترقى إلى الصحة

(١) غير محمد ينظر الأعلام ج٤ ص ٣٢٦ ، ٢٦٠ ، ج٧ ص ١٤٢ .

الأعلام

(٠) سليمان بن داود بن الجارود مولى قريش من كبار حفاظ الحديث فارسي الأصل
كان يحدث من حفظه سمع يقول أحفظ ثلاثين ألف حديث ولا فخر له . (سند ط) .
(٠٠) أحمد بن علي المثنى التميمي الموصلي أبو يعلى حافظ من علماء الحديث
له كتب منها : المعجم في الحديث ، ومسندان (كبير) و (صغير) توفي
سنة ٣٠٧ هـ الأعلام ج١ ص ١٦٤ .

(٠٠٠) عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهين . توفي سنة ٣٨٥ هـ . الأعلام
ج٥ ص ١٩٦ .

(٠٠٠٠) عبد الرؤف المناوي ، شارح الجامع الصغير ، وصاحب طبقات
الصوفية ، أو (السكواكب الدرية) في تراجم السادة الصوفية) توفي سنة ١٠٢٩ هـ
البدر الطالع للشوكاني .

وأخرجه الطبراني من حديث ابن عباس وفي إسناده رجل مجهول .
والأحاديث في فضائل الذكركثيرة جداً قد ذكرنا منها في شرحنا لعدة
الحصن الحصين أحاديث كثيرة وذكرنا المفاضلة بينها وبين سائر الأعمال
فلم يرجع إليه .

أعظم الأذكار أجراً :

وينبغي أن نذكر هنا ما أعظم أجره من الأذكار لينتفع به المطالع على
هذا الشرح .

فأفضل الذكركما كان في دعاء الرب عز وجل فإنه مطلوب منه سبحانه
كما قال : « ادهوني أستجيب لكم »^(١) وهتفه بقوله : « إن الذين يستكبرون
عن عبادتي ، الآية » ، فجعل الدعاء له في حوائج العبد عبادة ، وجعل تارك
الدعاء مستكبراً عن عبادته : فسبحان الله العظيم ذي السكرم الفياض ،
والجود [المتتابع]^(٢) . جعل سؤال عبده لحوائجه وقضاء مآربه عبادة له
وطالبه منه وذمه على تركه بأبلغ أنواع الذم ، فجعله مستكبراً على ربه :
فشكراً لك يا رب على هذه النعمة شكراً يليق بك لا أحصى ثناء عليك أنت
كما أثلّيت على نفسك

وقال عز وجل : « أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء »^(٣)
وقال : « وإذا سألك عبادي عنى فأنى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان »^(٤)

(١) سورة غافر آية ٦٠

(٢) فى (أ) تحريف للباء إلى اللام هكذا (المتتابع) وهو سهو خطى
من المؤلف .

(٣) سورة النمل آية ٦٢ .

(٤) سورة البقرة آية : ١٨٦ .

ومما قلناه من النظم في شكره عز وجل على نعمه التي ههنا النعمة المقطوعة فرد
من أفرادها :

لو كانت لي كل لسان لما وفيت بالشكر لبعض النعم
فكيف لا أعجز عن شكرها وليس لي غير لسان وفهم ؟
هذا هو الإفضال هذا العطاء الفياض هذا الجود هذا الكرم

وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه وأهل السنن الأربع وابن حبان ^(١) من
حديث النعمان ^(٢) بن بشير قال : قال صلى الله عليه وآله وسلم : « الدعاء
هو العبادة » ثم تلا الآية : وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ، إن الذين
يسئلكم عن عبادتي — الآية . وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم .
وأخرج الترمذي من حديث أنس قال قال رسول [الله صلى الله عليه وآله وسلم]
« الدعاء مخ العبادة »

وأخرج الترمذي وابن حبان من حديث سلمان ههنا صلى الله عليه وآله وسلم
قال « لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد العمر إلا البر » وصححه ابن حبان .

-
- (١) في (ب) سقط من النسخ (وابن حبان) .
(٢) في (ب) « صلى الله تعالى عليه الخ » .
(٣) في (أ) سها المؤلف عن الصلاة على النبي وكتب لفظة « رسول » مجردة
من الإضافة إلى « الله » .

الأعلام

(٥) النعمان بن بشير بن سعد بن ثعلبة الحزرجي الأنصاري أبو عبد الله أمير
خطيب شاعر من أجلاء الصحابة من أهل المدينة له ١٢٤ حديثاً من [٦٥ - ٦٥ هـ]
الأعلام ج ٩ ص ٤ .

وأخرجه أيضا الحاكم وصححه . وقال الترمذي حسن غريب . وأخرجه أيضاً الطبراني في الكبير ، والأضياء (*) في المختارة .

وأخرج ابن أبي شيبة والطبراني في الكبير (١) والحاكم في المستدرک وابن حبان في صحيحه من حديث ثوبان أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا يرد القدر إلا الدماء ولا يزيد في العمر إلا البر ، وأن الرجل ليمحرم الرزق بالذنب يصبه » .

وأخرج الحاكم في المستدرک والبزار والطبراني في الأوسط والخطيب من حديث عائشة عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يفي حذر من قدره والدماء ينفع مما نزل ومما لم ينزل وأن البلاد لينزل فيتلقيها الدماء فيعتاجان إلى يوم القيامة » . قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي في التلخيص ، بأن زكريا بن منصور أحد رجاله مجم على ضعفه . وقال في الميزان ضعفه ابن معين (**) ، ووهاه أبو زرعة (***) ، وقال البخاري منكر الحديث وقال ابن الجوزي :

(١) في (ب) سقطت (في الكبير) .

الأعلام

(*) المتوفى سنة ٦٤٣ هـ ضياء الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد ابن عبد الرحمن السعدي المقدسي الصالح الحنبلي محدث عصره . ولد سنة ٥٦٩ هـ ولم يكن في وقته مثله . من مصنفاته (الأحاديث المختارة) من مسموعاته : كتب منها تسعين جزءاً ولم تكمل . شذرات الذهب ج ٥ ص ٢٢٥ ، ٢٢٤ .

(**) من (١٥٨ — ٢٣٣) يحيى بن معين بن عوف زياد المري بالولاء البغدادي من أئمة الحديث ومؤرخي رجاله . قال فيه المصنفاني : « إمام الجرح والتعديل » ج ٩ ص ٢١٨ الأعلام .

(***) المتوفى سنة ٢٨٠ هـ عبد الرحمن بن عمر أبو زرعة الدمشقي من أئمة زمانه في الحديث ورجاله له كتاب في التاريخ وعلل الرجال . الأعلام ج ٤ ص ٩٤٠ . ٢٦ — ولاية الله

حديث لا يصح ، وقال الهيثمي ^(١) في مجمع الزوائد : « رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه ، والبزار والطبراني في الأوسط ، ورجال أحمد وأبو يعلى وأحمد إسنادي البزار ، رجاله رجال الصحيح ، غير هلي بن أحمد الرافعي وهو ثقة » . قلت : وبهذا يعرف أن الحديث إذا لم يكن صحيحاً كما قال الحاكم فأقل أحواله أن يكون حسناً .

وأخرج الترمذي وابن حبان من حديث عائشة ^(١) « قال الله عليه وآله وسلم : « ليس شيء أكرم على الله من الدهاء » قال الترمذي : حسن شريب ، وأخرجه أيضاً من حديثها أحمد في المسند والبخاري في التاريخ ، وابن ماجه والحاكم في المستدرک . وقال صحيح وأقره الذهبي ، وقال ابن حبان : حديث صحيح .

قلت : وإنما لم يصححه الترمذي لأن في إسناده عنده ^(٢) عمران القطان ضعفه النسائي وأبو داود وعشاه أحمد . قال ابن القطان : رواه كاهن ثقات إلا عمران وفيه خلاف .

وأخرج الترمذي من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من لم يسأل الله ينضب عليه » وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف باللفظ « من لم يدع الله ينضب عليه » . وأخرجه باللفظ الأول الحاكم وكذلك أخرجه باللفظ الثاني ^(٣) في المستدرک وصححه ، وما أحسن قول الشاعر :

(١) في (ب) سها الناسخ عن (عائشة) .

(٧) في (ب) سها الناسخ عن (عنده) .

(٣) في (ب) تكررت (الحاكم) قبل في المستدرک .

الأعلام

(٥) أحمد بن محمد حजर الوائلي السعدي ، الهيثم المصري ، ثم المسكي ، ولد

سنة ٩٠٠ هـ وتوفي سنة ٩٧٣ هـ .

الله يفضب إن تركت صواله وإذا سألت بنى آدم يفضب
وأخرج ابن حبان والحاكم والضياء في المختارة من حديث أنس مرفوعا :
« لا تعجزوا في الدماء فإنه لن يهلك مع الدماء أحد » وصححه ابن حبان
والحاكم والضياء فهو لاء ثلاثه ^(١) أئمة صححه .

وأخرج الترمذى والحاكم من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله
وسلم : « من سره أن يستجيب الله له عند النداء والكرب فليكثر الدماء
في الرخاء » وصححه الحاكم وأقره الذهبي ، وأخرجه الحاكم أيضا من حديث
سلمان وقال صحيح الإسناد .

وأخرج الحاكم من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال :
« الدماء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض » قال الحاكم :
صحيح الإسناد وأخرجه أبو يعلى من حديث علي بهذا اللفظ ، وأخرجه ^(٢)
أبو يعلى أيضا من [حديث] ^(٣) جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم : « ألا أدلكم على ما ينجمكم من عدوكم وبدر [لكم] ^(٤) أرزاقكم ؟
تدهون الله صبعائه في ليلكم ونهاركم فإن الدماء سلاح للمؤمن » .

وأخرج أحمد من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « ما من
مسلم ينصب وجهه لله في مسألة إلا أعطاه إياها إما أن يجعلها له وإما أن
يدخرها له » قال المنذرى في الترغيب والترهيب : إسناده لا بأس به .
وأخرجه أيضا البخارى في الأدب المفرد والحاكم .

(١) في (ب) ثلاث .

(٢) في (ب) (أخرج) بدل (أخرجه) .

(٣) في (أ) سها المؤلف عن (حديث)

(٤) في (أ) (لا توجد لكم) .

وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى والحاكم من حديث أبي سعيد عنه صلى الله عليه وآله وسلم : ما من مسلم يدهو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعتقه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يجعل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء عشرين ألفاً . قال الحاكم صحيح الإسناد . وقال المنذرى : أسانيد جيدة وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه وابن حبان وصححه والحاكم وصححه أيضاً من حديث سلمان بن عبد الله رضي الله عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إن ربكم حيي كريم يستحي إذا رفع الرجل إليه [يديه] ^(١) أن يردهما صفراً خائبين » . وأخرجه الحاكم وصححه من حديث أنس

أذكار الأوقات وفوائدها :

ومن أكثر الأذكار أجوراً وأعظمها جزاء الأدعية الثابتة في الصباح والمساء فإن فيها من النفع والدفع ما هو مشتمل عليه .

فعل من أحب السلامة من الآفات في الدنيا والآخرة بالخير الآجل والعاجل أن يلازمها ويفعلها في كل صباح ومساء ، فإن هسر عليه الاتيان بجميعها أتى ببعض منها . وقد ذكرها صاحب هذه الحصن وذكرنا في الشرح لها تفريغها وبيان معانيها وما ورد في معناها . وكذلك ينبغي ملازمة ما يقال عند النوم وعند الاستيقاظ ، فإن ذلك هو الطريق الجرب في دفع الآفات :

وهي أيضاً مذكورة في الهدية .

وكذلك ينبغي الإيمان أن يحافظ عند خروجه من بيته على أن يقول : « أهوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلقى » : ويقول : بسم الله الذي

(١) في (أ) (يده) وهو سهو من المؤلف .

لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم ، وآية الكرسي
فإن ذلك حرز عزيز من جميع الشرور لما ورد في هذين الذكرين بهذا اللفظ ،
وما ورد في آية الكرسي .

وكذلك ملازمة الاستغفار فإنه المرم الذي يغسل كل ذنب ، ومن غفرت
ذنوبه فاز ، وهى الصراط المستوي جاز ، وقد ورد في ذلك أحاديث ذكرها
أئمة الحديث . وقد ذكر صاحب عدة الحصن منها نصيباً وافراً وذكرنا في
شرحنا لها ، الكلام على كل حديث منها وضممنا إليها زيادة على ما فيها .

أذكر التوحيد :

ومن أعظم ما يلزمه العبد من أذكر الله سبحانه هو كلمة التوحيد .
وقد أخرج الترمذى وأحمد بن حنبل من حديث جابر عنه صلى الله عليه
 وآله وسلم قال : « أفضل الذكر لا إله إلا الله » ولفظ أحمد « لا إله إلا الله
أفضل الذكر وهى أفضل الحسنات » . وأخرجه أيضاً ابن ماجه من حديثه
بلفظ : « أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله » ^(١) وكذا
أخرجه النسائى وابن حبان وصححه وإحاكم وقال صحيح الإسناد . كلهم
أخرجوه من طريق طلحة بن حراش عن جابر . وطلحة أنصارى مدنى
صديق . قال : الأزدي له ما ينسكرو وثقه ابن حبان ، وأخرج له فى صحيحه
وأخرج أحمد بن حنبل من حديث أبي ذر قال : « قالت يا رسول الله أوصنى قال : إذا
[علمت] ^(٢) صينة فأنبئها حسنة ثم حررها قال قالت يا رسول الله : أن الحسنات
لا إله إلا الله ؟ قال : هى أفضل الحسنات » . قال فى مجمع الزوائد رجاله ثقات

(١) فى (ب) نعى الناسخ (لله) .

(٢) فى (أ) حرفت من المؤلف سهواً إلى (علمت) .

إلا أن سمرة بن هطية حدث به عن أشياخه عن أبي ذر ولم يسم أحدا منهم .
وأخرج مسلم من حديث أبي ذر قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم :
« ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة » وأخرج
البخاري من حديث أبي هريرة أنه قال ^(١) : يا رسول الله « من أسعد الناس
بشفاعتك يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لقد ظننت أن
لا يسألني عن هذا الحديث [أحد] ^(٢) أول منك لما رأيت من حرصك على
الحديث ، أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قالها ^(٣) خالصا من قلبه « ،
والأحاديث الثابتة في كون من قال هذه الكلمة وكانت آخر قوله دخل الجنة
منواترة ، فالحمد لله على ذلك .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملاك وله الحمد وهو
على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة من ولد اسماعيل » .

(١) في (أ) تكررت كلمة (قال) . وفي صحيح البخاري (قيل) بعد
(قال) وليس لها معنى ، لأن السائل هو أبو هريرة ، وهو المخاطب في الحديث
(٢) في (أ) ، (ب) سقطت (أحد) من المؤلف ، ثم من الناسخ ، وهي
في الحديث في صحيح البخاري . وروى ابن عبد البر هذا الحديث بعبارة (أحد
أولى منك) وبعبارة (لقد ظننت أنك أول من يسألني .) (جامع بيان العلم
ج ٢ ص ٢٧ .

(٣) في هامش (أ) ، (ب) تفسير الضمير في (قالها) بالعبارة الآتية : (يعني
كلمة التوحيد) وفي صحيح البخاري : (من قال : لا إله إلا الله) : بالإظهار
بدل الإضمار . ينظر هذا الحديث ، في صحيح البخاري . طبعة بولاق ج ١
(كتاب العلم) باب ٣٣ . وفي طبعة الشعب ج ١ ص ٣٥ — ٣٦ .

الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها :

وما ينبغي لطالب الخير ، والاسْتِكْثَار منه وجهه فأنه لا بكل دعاء الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . فقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث جماعة « أن من صلى على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات » .

فانظر إلى هذا الأمر العظيم والجزاء الكريم ، يصلى العبد على الرسول صلى الله عليه وآله وسلم واحدة فيصل عليه خالق العالم ورب الكل عز وجل عشر صلوات ؟ فهذا ثواب لا يساويه ثواب وجزاء لا يساويه جزاء وأجر لا يماثله أجر !! .

فليستكثر منه من شاء الاستكثار من الخير فإن هذا العبد العظيم الذي هو أحد مخلوقات الرب سبحانه يقول بلسانه هذه الصلاة مرة فيرد الله عليه عشر صلوات ؟ فهل دليل على الرضا والمغفرة والمحبة من الرب للعبد أدل من هذا الدليل وأوضح من هذه المحبة أنهم صل وسلم على محمد وعلى آله محمد مدد ماصلي عليه المصلون منذ بعثته إلى الآن ، ومدد ما سيصل عليه المصلون من الآن إلى انقضاء العالم .

ومع هذا فمن أجور هذه الصلاة على سيد ولد آدم صلى الله عليه وآله وسلم ماورد من أن أولى الناس به صلى الله عليه وآله وسلم أكثرهم صلاة عليه وما ورد من أن من صلى عليه « صلى الله عليه وآله وسلم » حظت منه عشر خطيئات ورفعت له عشر درجات وغير ذلك مما تكبر الإحاطة به .

بل ورد « أن من صلى عليه صلاة واحدة صلى الله عليه ولائكنه سبعين صلاة » أخرج ذلك أحمد في المسند من حديث هبذ الله بن عمرو . قال المنذري

في الترغيب والترهيب بإسناد حسن وكذلك حسنه الميثمي وتمايه « فليقل
عبد من ذلك أو ليعكبر » .

ومن نظر بيمين المعرفة في هذا وفهم معناه حق فهمه طار بأجنحة السرور
والخروج إلى أركار الاستكثار من هذا الطير العظيم والأجر الجسيم والثناء
الجليل والجلود الجليل فتشكرآ لك يا راعب الجزل ومعهلى الفضل .

التسبيح وفوائده :

وبما ينبغي لطالب الخير ملازمته التسبيح والتكبير والتوحيد والتعديد
فقد ثبت في صحيح مسلم من حديث سمرة^(١) بن جندب قال : « قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم : أحب الكلام إلى الله أربع : سبحان الله والحمد لله
ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرك بأيهن بدأت » . وأخرجه من حديثه أيضا
النسائي وابن ماجه وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « كلمتان خفيفتان على^(٢) اللسان
ثقلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن : سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم »
وورد أن الأربع الكلمات^(٣) المنقمة أفضل الكلام بعد القرآن . كما أخرجه
أحمد بإسناد رجاله رجال الصحيح .

(١) في (ب) (في اللسان) .

(٢) في (ب) (الكلمتان) وهو سهو .

الأعلام

(*) توفي سنة ٦٠ هـ وهو سمرة بن جندب بن هلال الفزاري صحابي من
الشجعان لقادة له رواية عن النبي ﷺ . الأعلام ج ٣ ص ٢٠٤ .

الأدعية النبوية :

ويبلغني لطالب الظير وباقي الرشد أن يلزم من الأدعية النبوية ما تباغ إليه طاقته .

وأقل حال أن يلزم الكلمات^(١) الجامعة مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « اللهم إني أهدوك من زوال نعمتك وتحول عاقبتك ونجاة نعمتك وجميع سخطك » . هكذا أثبت في صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وآله وسلم من حديث ابن عمر وأخرجه من حديثه أيضا أبو داود والبيهقي . ومثل حديث أبي هريرة عند مسلم قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي ، وأصلح لي آخرتي التي إليها معادي ، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير واجعل الموت راحة لي من كل أمر » . ومثل حديث أبي هريرة أيضا عند الشيخين وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء » . ومثل ما أخرجه أحمد في مسنده وابن حبان والطحاكي وصحاحه والطبراني في الكبير قال في جمع الزوائد وإسناده أحمد وأحمد إسنادي الطبراني ثقات . ومثل حديث أنس في الصحيحين وغيرهما قال : كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار » . ومثل سؤال الله العاقبة وقد ورد^(٢) في ذلك أحاديث متواترة كما بيناه في شرحنا لعدة الحصن الحصين :

(١) في (ب) (الأدعية) .

(٢) في (ب) (وردت) .

الأدعية عقب الوضوء والصلاة :

ومما ينبغي لطالب الخير ملازمته الأدعية الواردة عقب الوضوء وعقب الصلوات وهي كثيرة .

وأقل الأحوال أن يقتصر عقب الوضوء على ما أخرجه مسلم وأهل السنن من حديث عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « ما منكم من أحد يتوضأ ثم يقول : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » .

وعقب الصلاة على ما أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث المنيرة « أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول في دبر كل صلاة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجند منك الجند ثلاث مرات » وعلى ما أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « أن يكبر الله ويسبحه ويحمده حتى يحصل من الجميع (ثلاث وثلاثون) أو من كل واحدة من هذه الكلمات إحدى عشرة كما في صحيح مسلم ، أو من كل واحدة (١) منها عشر عشر كما في صحيح البخاري .

الأدعية عند الأذان والإقامة ودخول المسجد :

ويقول عند الأذان كما يقول المؤذن كما في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي حميد .

(١) في (ب) سقطت من النسخ (واحدة) .

وبعد أن يقول المؤذن : خي على الصلاة : لا حول ولا قوة إلا بالله وبعد
أن يقول خي على الفلاح لا حول ولا قوة إلا بالله ؛ كما في الصحيحين وغيرهما
من حديث جرير بن الخطاب .

ويقول عند سماع النداء : « اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة
آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته » (١) أخرجه
البيهقارى من حديث جابر .

وإذا دخل المسجد يقول : « اللهم افتح لى أبواب رحمتك » وإذا خرج
منه يقول : « اللهم إنى أسألك من فضلك » كما أخرجه مسلم وأبو داود
والنسائى من حديث أبى حميد أو أبى أسيد .

الأدعية داخل الصلاة :

أما الأدعية داخل الصلاة فهى كثيرة جداً فى كل ركن من أركانها فىأتى
متها بما هو صحيح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وله أن يدعو بما أحب
كما فى حديث : « فليمتخير (٢) من اللهاه أهجبه إليه » وإن كان واردا فى
التمشيد فلا فرق بينه وبين سائر أركان الصلاة .

الأدعية فى الصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها :

وهكذا ورد فى الصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها أدعية مروية فى
كتب الحديث يتميخ منها أصحابها وأكثرها فائدة فلا تطول بذكرها فهى
معروفة فى مواطنها ولنرجع إلى شرح الحديث الذى نحن بصدد شرحه .

(١) فى (ب) (بسته) .

(٢) فى (ب) (أن يتميخ) .

(د) الإيمان وطريق الولاية :

قال أبو القاسم القشيري^(٥) قرب العبد من ربه يقع أولاً بإيمانه^(١) ثم بإحسانه^(٢) وقرب الرب تعالى من عبده بما يخصه به^(٣) في الدنيا من عرفاته ، وفي الآخرة من رضوانه^(٤) وفيما بين ذلك من وجوه لطفه وأمنائه

ولا يتم قرب العبد من الحق إلا بعبده من الخلق قال : وقرب الرب بالعلم والقدرة عام للناس^(٥) ، وباللطف والنصرة خاص بالخواص^(٦) وبالتأنيس خاص بالأولياء . انتهى^(٧) ما نقله عنه صاحب الفتوح^(٨) .

وأقول : يشير بقوله « قرب العبد من ربه يقع أولاً بإيمانه ثم بإحسانه » إلى الحديث الثابت في الصحيح أنه سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

- (١) في الرسالة (وتصديقه) بعد (بإيمانه) .
- (٢) في الرسالة (وتحقيقه) بعد ثم (بإحسانه) .
- (٣) في (ب) سقطت من الناسخ (ربه) .
- (٤) في الرسالة بدل رضوانه (ما يكرمه به من الشهود والعيان) .
- (٥) في الرسالة (للكافة) .
- (٦) (بالؤمنين) في الرسالة . طبعة الثمانية . سنة ١٣٠٤ هـ . ص ٥٣ ، طبعة صبيح سنة ١٣٦٧ هـ . سنة ١٩٥٧ م ص ٤٢ .
- (٧) في (ب) (ما نقله عن صاحب .. الخ) .
- (٨) ص ٢٩٤ .

الأعلام

(٥) أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد القشيري النيسابوري الفقيه الشافعي . كان علامة في الفقه والتفسير الحديث والأصول والأدب والشعر وعلم التصوف . ومن تصانيفه : التفسير الكبير (التيسير في علم التفسير) ، الرسالة القشيرية المشهورة ، ولد سنة ٣٧٦ وتوفي سنة ٤٦٥ . معجم المطبوعات ص ١٥١٤ ج ١ .

عن الإيمان فقال : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والتقدير خيره وشهره » . وأنه صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن الاحسان فقال : « أن تمجد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » :

١ - الإيمان بالقدر ، وخاصة للمؤمنين :

فخصال الإيمان يستوى في الأربع الأدلة منها غالب المسلمين وأما الخامسة وهي الإيمان بالقدر خيره وشهره فهي المصلحة العظمى [التي] ^(١) تنفاوت فيها الأقدام بكثير من الدرجات فمن رسخ قد في هذه المصلحة ارتفعت طبقة في الإيمان .

ولا يستطيع الإيمان بها كما ينبغي إلا خاص المؤمنين وأفراد هباد الله الصالحين ، لأن من لازم ذلك أن يضيف إلى قدر الله كل ما يناله من خير وشهر غير متعرض للأسباب التي يتعلق بها كثير من الناس ، وإذا مكنه الله من الإيمان بهذه المصلحة كما ينبغي وعلم أنها من عند الله سبحانه بقدره السابق لكل عبد من عباده ، هانت عليه المصائب لعله بأن ذلك من عند الله سبحانه ، وما كان من عند الله سبحانه فالرضى به والتسليم له شأن كل عاقل ، لأنه خالفه هو موجد من المدم فهو حقه وملكه يتصرف به كيف يشاء كما يتصرف العباد في أملاكهم من غير حرج عليهم

فإن مالك العبد أو الأمة إذا أراد أن يتصرف بهما ويخرجهما من ^(٢) ملكه لم تنكر العقول ذلك ولا تأباه العادات الجارية بين العباد . فكيف تصرف الرب بمخلوقه ^(٣) فإنه المالك للعبد وسيد له ولما في الأرضين والسموات

(١) في (أ) (الذي) وهي ضعيفة .

(٢) في (ب) (من) .

(٣) في (ب) (بمخلوقاته) .

من العالم الذي خلقه وشق سمعه وبصره ورزقه ومن هليه بالنعيم التي لا يقدر على شيء منها إلا هو تعالت قدرته وتقدس اسمه .

٢ — فوائد الإيمان بالقدر :

ومن فوائد رسوخ الإيمان بهفه الخصلة أنه يعلم أنه ما وصل إليه من الخير على أى صفة كان وبه من اتفق فهو منه عز وجل ، فيحصل له بذلك من الجبور والسرور ما لا يقادر قدره لما له سبحانه من العظمة التي تضيق أذهان العباد عن تصورها وتقصر عقولهم عن إدراك أدنى منازلها .

وإذا كان لا مطية من ملك من ملوك الدنيا ما يتأثر له المعطى ويفرح به ويسر لأجله لكونه من أعظم بنى آدم لجل الله سبحانه بيده الحل والعقد في طائفة من عباده ، فكيف المطاء الواصل من خالق الملوك ورازقهم وهيبهم ومحييهم .

وما أحسن ما قاله الحارثي (*) رحمه الله : « من لم يؤمن بالقدر لم يتبن بعيشه » (١) .

وهذا صحيح فما تماظمت للقلوب بالمصائب ، وضائق بها الأنفس وخرجت [بها] (٢) الصدور إلا من ضعف الإيمان بالقدر اللهم ارحمنا برحمتك فإننا من الضعف ما أنت أعلم به ، ومن هدم الصبر على حوادث الزمان ما لا ينفى هليك ،

(١) في صفوة الصفوة : (من لم يجز مع القدر ..)

(٢) في (أ) (بالصدور) وليست موافقة .

الأعلام

(*) هو أبو إسحق إبراهيم بن إسحق الحارثي ولد سنة ثمان وتسعين ومائة وأصله من مرو وكان إماما في جميع العلوم وله التصانيف الحسان ، وكان زاهدا في الدنيا . وتوفي ببغداد سنة ٢٨٥ هـ (ص ٢٢٨) ج ٢ صفوة الصفوة .

ومن عدم الثبات عند الحقن بالديك حقيقةه ولكننا لسألك العافية التي
أرشدتنا إلى سؤالها منك ، وقد أرشدنا رسولك صلى الله عليه وآله وسلم إلى
أن [نستعين] (١) بك من سوء القضاء كما ثبت لنا (٢) منه في الصحيحين
وغيرهما أنه كان يقول : « اللهم إني أهوذ بك من سوء القضاء ودرك الشقاء
وجهد البلاء وشيئة الأهدام » (٣) فنقول : اللهم إنا نعوذ بك عما استعاذ منه (٤)
رسولك صلى الله عليه وآله وسلم فإنه قد سن ذلك لأمته .

٣ — الإيمان بالقضاء والاستعاذة من سوءه :

إذا عرفت هذا فاعلم أنه لا منافاة بين الإيمان بالقدر خيره وشره وبين
الاستعاذة من سوء القضاء .

فعلى العبد أن يجهد نفسه في الإيمان بهذه الخصلة ويعمرها عليها فإنها إذا
مُرنت صارت . اللهم أعنا على هذه النفوس وسهل لنا الخير حيث كان وقو
إيماننا فإن الخير كل الخير في قوة الإيمان وبه تنفاوت المراتب .

ومما يدل على جواز الاستعاذة من سوء القضاء ما ثبت من حديث
الحسن السبط رضى الله عنه أنه علمه صلى الله عليه وآله وسلم ذلك الداء
بقوله في التتر فيه « وقنى شر ما قضيت » وهو حديث صحيح ، وإن لم يكن
في الصحيحين .

-
- (١) (أ) (نستعين) ونستعين هنا أوفق لما سيأتى بعد ، ولعل الشوكاني
كان يريد ما سبقته يده إلى نستعين .
(٢) في (ب) سقطت من النسخ (لنا) .
(٣) في (ب) تقديم وتأخير في أجزاء هذا الحديث .
(٤) في (ب) (به) بدل (منه) .

٤ — الإيمان والإحسان ولما يجتمعان :

وتأمل بيان رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم ^(١)] لمعنى الإحسان فإنه يدل على أنه رتبة هلمية لأن من عبد الله كأنه يراه قد بلغ إلى أهلى منازل الخشوع الذى هو روح الصلاة وبه يتفارت أجرها كما ثبت فى حديث « أن الرجل يصلى فيكون له نصفها ، ثلثها ، ربعها ، الحديث » فإن ذلك التفاترات إنما هو من جهة الخشوع وحضور القلب وقطع النظر عما سوى الله عز وجل .

فهذا الذى وصل إلى هذه الرتبة لا يبلغها إلا بعد أن تحصل له خصال الإيمان على الكمال بعد خصال الاسلام ثم تحصل له هذه المزية العظمى .

ولا يكون ذلك إلا لأولياء الله عز وجل الراضخين فى الولاية ، البالغين إلى غاية صراتبها ، ولهذا آذان الله سبحانه من مادام بالحرب وفيه إشارة إلى مراتب الطاعات بتفارت الأشخاص وأنه قد يقع التفاترات بين الرجلين كما بين السماء والأرض فكم بين رجل يعبد الله وهو يفسكر فى أمر آخر ويشغل بأمر الدنيا لا يحصل له شىء من خشوع ولا نصيب من حضور قلب ولا طرف من المراقبة ، وبين هذا الذى رزقه الله سبحانه الاحسان وشرح صدره لعبادة الرحمن .

وفيه منزع قوى لما عليه أولياء الله من تلك المزايا التى لا يشاركون فيها ^(٢) [غيرهم ، ولا يلحق ^(٣) بهم فيها سواهم] .

(١) فى (أ) سها المؤلف عن الصلاة على النبى ﷺ ، فائتبتا لأن مثله ، لا يتركها إلا سموا .

(٢) فى (أ) (فيهم) ولا يستقيم ذلك .

(٣) فى (ب) (يلحق) .

ومن أنكر ما فضل الله به عليهم من فضله الذي هم ، وكرمه الذي هم
فذلك انصوره في علم الشريعة المطهرة مع جمعه لما لا يدري وإنكاره لما
لا يعرف ، اللهم غفرًا .

المطاء أعظم مظاهر الولاية :

وأما قول أبي القاسم القميري في كلامه السابق إن قرب الرب تعالى من
عبده بما يخصه في الدنيا من عيانه ، وفي الآخرة من رضوانه فأقول :
أعظم أنواع قرب العبد من الرب ما صرح به في الكتاب العزيز بقوله
صبحانه (١) : « وإذا سألك عبيدي عنّي فإنّ ربي أعجب » دعوة العبد
إذا دعاه .

لقد جبل صبحانه هذا ، إن هذا القرب الذي أخبرنا به مفسراً له ومبيناً
لمعناه أنه يجب دعوة من دعاه من عباده ، أكرم بها خصلة وأعظم بها فائدة
لا يقادر قدرها ولا ينطاع الإحاطة بها فيها من ارتفاع رتبة من يجب
دعاه ويلبي نداءه . ففكر آت ياربنا ربه لا نخسر ثناءه فليكن آت في أثنت
على نفسك .

الولاية والعزة :

وأما قوله : « لا يتم قرب العبد من الحق إلا بصفته من الخلق » فهذا
إنما يكون فيمن لا تتم فيه العباد .

أما من كان يفهم بعلمه ، أو بموهبته أو بجهاده ، أو بإنكاره للذنوب
أو بالقيام فيهم بما أوجب الله على مثله القيام به ، فهذا يكون قربه من الخلق

(١) في (ب) بعد صبحانه كلمة (تعالى) .

أقرب إلى الحق . وهو مقام الأنبياء ، ومقام العلماء الذين أخذ الله عليهم
اليمين للناس .

فليست هذه القضية التي ذكرها أبو القاسم كلية كما لا يخفى على من يعرف
شرائع الله سبحانه ، وما يجب عباده إليه في كتبه المنزلة ، وعلى السنن
ورسله الرسل . وقد جاء في السنة أن المؤمن الذي يخالف الناس ويصبر على
أذى أحب إلى الله من المؤمن الذي لا يخالفهم .

يَسْتَكُنْ حِلَّ كَلَامِهِ عَلَى الْبَعْدِ مِنَ الْخَلْقِ بِإِقْبَالِ قَلْبِهِ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ ،
وَهُدْمِ الْإِعْتِدَادِ بِمَا سِوَاهُ ، وَأَنَّهُ وَإِنْ خَالَطَهُمْ بِمَظَاهِرِهِ فَهُوَ مَعَ اللَّهِ بِطَاعَتِهِ .
وهذا معنى حسن ورتبة عالية .

اللطيف والنصر وعامة المؤمنين :

وأما قوله : « وباللطيف والنصرة خاص بالخواص » فأقول : قد أخبرنا
الله سبحانه في كتابه أنه لطيف بعباده . وهذا المعنى عام لكل من يصدق
عليه أنه عبد الله من غير فرقة بين خواصهم وخواصهم .

ولولا ما تفضل به على عباده من جرى أطفافه عليهم لم يبتدوا إلى
مماش ولا معاد ولا عمل دنيا ، ولا عمل آخرة .

وأما النصر فقد وعد سبحانه في كتابه بنصرة المؤمنين : « وكان حقاً
هلينا نصر المؤمنين » وينصر حزبه والمجاهدين في سبيله .

فن كان من المؤمنين أو المجاهدين في سبيل الله ، وإن كان في عمله تخليط
وفي طاعته قهور فهو ممن وعد الله سبحانه بنصرته .

محبة الله بين أداء الفرض والنفل :

قوله : « حتى أحببته » في رواية الكشميهني (حتى أحبه) . قال ابن حجر في الفتح : « ظاهره أن محبة الله تعالى للعبد تقع بلازلة العبد التقرب بالثواب وقد استشكل بما تقدم أولاً أن الفرائض أحب للمبادات التقرب بها إلى الله تعالى فكيف لا تلجج المحبة ؟

والجواب : أن المراد من التوافل ما كانت حاوية لفرائض مشتملة عليها ومكئة لها ويؤيده أن في رواية أبي أمامة : « ابن آدم إنك إن تدرك ما هندي إلا بأداء ما افترضت عليك » ^(١) انتهى .

وأقول هذا الإشكال يندفع من أصله فإن العبد لما كان معتقداً لوجوب الفرائض عليه وأنه أمر حتم بمقابله على تركها ^(٢) كان ذلك مجردة حاملاً على المحافظة عليها ، والقيام بها فهو يأتي بها بالإيجاب الشرعي والتمزيعة الديلية وأما التوافل فهو يعلم أنه لا عقاب عليه في تركها ، فإذا فعلها فذلك مجرد التقرب إلى الرب خالياً عن حتم ، ما طلاء عن حزم ، فكان في فعلها من هذه الحيثية محض المحبة للتقرب إلى الله بما يحب من العمل ، فجوزى على ذلك بمحبة الله له وإن كان أجر الفرض أكثر ، فلا ينافي أن تكون المجازاة بما كان الحامل عليه هو محبة التقرب إلى الله أن يحب الله فاهله لأنه فعل ما لم يوجبه الله عليه ولا هزم عليه بأن يفعله .

ومثال هذا في الأحوال المشاهدة في بني آدم أن السيد إذا أمر عبده بأن يقضى له في كل يوم حاجة أو حوائج ، وكذلك أمر من له من المالك

(١) ص ٢٩٤ فتح البغاري ١١ .

(٢) في (ب) (على الترك) وليس مستقيماً في الأسلوب .

بمثل ذلك فكان أحدهم يقضى له تلك الحوائج ثم يقضى له حوائج أخرى يعلم أن سيده يحب قضاءها وتحسين لديه . والآخرون لا يتقاضون له إلا تلك الحوائج التي أصرم السيد بها . فنعلم أن ذلك السيد الذي صار يأتي له كل يوم بما أصره به وبغيره مما يحببه ، يستحق المحبة من السيد محبة زائدة على [محبته] ^(١) لكل واحد منهم .

فالمراد من الحديث هذه المحبة الزائدة المتصلة من فعله لما يحببه سيده . من خير أمر منه له مع قيامه بما قام به غيره من اشتغال أصم السيد والتبرع بالزيادة التي لم بأمره بها .

وقال الفاكهاني : ومعنى الحديث أنه إذا أتى بالفرائض ودام على إتيان النوافل من صلاة وصيام وغيرهما أففى به ذلك إلى محبة الله تعالى . ^(٢) انتهى .

أقول : المراد من الحديث المحبة المتصلة من النوافل خاصة لا من مجموع الفرائض والنوافل . وكون فاعل الفرائض محبواً لا ينافي هذه المحبة المتصلة . أداء الفرائض شرط في اعتبار النوافل :

فالمتصل أن الاختلاف بين المحبتين ظاهر واضح لاختلاف الأسباب وإن كان سببية أحد السببين مشروطة بفعل السبب الآخر ، فإن من ترك الفرائض وجاء بالنوافل :

كتاركة بينها بالفلأ وملبسة ببعض أخرى جهلاً

(١) في (أ) (محبة) وهو سهو في الكتابة من المؤلف لأن الأسلوب يقتضيه .
تعبير (ب) الذي اخترته .
(٢) ص ٢٩٤ فتح الباري .

وقال ابن هبيرة : « يؤخذ من قوله (ما تقرب إلى آخره) أن النافلة لا تقدم على الفريضة لأن النافلة إنما سميت نافلة لأنها تأتي زائدة على الفريضة فإلم^(١) يؤدي الفريضة لا يحصل النافلة ، ومن أدى الفرض ثم زاد عليه النفل وأدام^(٢) ذلك تحققت منه إرادة التقرب »^(٣) انتهى .

وأقول : أما قوله إنه يؤخذ من قوله ما تقرب إلى آخره أن النافلة لا تقدم على الفريضة فليس في مثل هذا خلاف لأن الأمر بالفرائض حتم فالإنسان بما^(٤) هو حتم مقدم لا يذاع في ذلك أحد ولا يحتاج مثله إلى التحريم وإنما كره . وقد صرح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة » .

ليست المداومة شرطاً في القرب :

وأما قوله : (وأدام^(٥) ذلك) فليس في هذا الحديث ما يدل على الإدامة بل المراد مجرد وجود التقرب بالنوافل وقتاً فوقتاً ونارة فتارة ، فإن من فعل هكذا يصدق عليه أنه متقرب بالنوافل وإن لم يحافظ على ذلك حتى يصدق الدوام على ذلك الذي تقرب به ويصدق عليه أنه مستمر للتقرب .

قال ابن حجر بعد نقله لكلام ابن هبيرة المتقدم : « وأيضاً قد جرت المادة أن التقرب يكون غالباً بغير ما وجب على المتقرب كالمداومة والنهضة بخلاف من يؤدي [ما]^(٦) عليه من إخراج أو يقضى ما عليه من

(١) في (ب) (فن لم) وتعبير الشوكاني أقوى وهو ما جاء في فتح الباري .

(٢) في (ب) (أدام على ذلك) وهو تعبير ضعيف أيضاً .

(٣) ص ٢٩٤ (٤) في (ب) بها .

(٥) في (ب) (أدام على ذلك) .

(٦) سقطت في (أ) من المؤلف سمواً .

«^(١) انتهى .

وأقول لا حاجة إلى استخراج هذا المعنى العرفي للتقرب فإنه لا يفيد شيئاً مع العلم بأن معنى التقرب في لسان العرب وفي لسان الشرع يشمل كل ما يتقرب به العبد من فريضة أو نافلة . وصدقه على الفرائض أقدم لكون أمرها ألزم .

وأيضاً قد أفنى عن هذا الاستخراج لفظ النوافل فإنها في لسان الشرع ما زاد على الفرائض .

قال ابن حجر : « وأيضاً فإن من جملة ما شرحت له النوافل جبر للفرائض كما صح في الحديث الذي أخرجه مسلم « انظروا هل لعبدى من تطوع فتكمل به فريضته » ؟ الحديث بمفناه .

فتبين أن المراد من التقرب بالنوافل أن هم من أدى الفرائض لا بمن أحل بها كما قال بعض الأكابر : « من شغله الفرض عن النفل فهو ممدور ومن شغله النفل عن الفرض فهو مغرور »^(٢) انتهى .

أقول : لا يخفى عليك أن أصل الإشكال ههنا هؤلاء الذين تسككوا بمثل^(٣) هذا الكلام هو ورود المحبة في جانب التقرب بالنوافل ، وقد بينا وجهه ، وأى مدخل لذكر أن النوافل تجبر بها الفرائض فإن هذا إنما هو إذا احتجج إلى الترجيح بين الفرائض والنوافل ، فإن الفرائض هي التي قال فيها النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « وما تقرب إلى [عبدى]^(٤) بشئ .

(١) ص ٢٩٤ .

(٢) ص ٢٩٥ فتح الباري ج ١١ .

(٣) في (ب) سقطت من النسخ كلمة (مثل) .

(٤) في (أ) سها المؤلف عن بابه (عبدى) .

أحب إلى مما افترضت عليه ، فإن هذا قد دلل دلاله أوضح من شمس النهار
أن التقرب بالفرائض أحب إلى الله من كل شيء . والنوافل ليست بهذه
المنزلة فإنها من جملة ما دخل تحت المنكحة في سياق النفي لسكن الرب (١)
جمل فعلمنا سبباً لحبه لفاهلهما من حيث أنه جاء بزيادة على ما أمره به محبة
للتقرب إلى الله بما لم يؤمر به ، فاستحق محبة الله مع كون تأدية الفرائض
أحب إلى الله لسكن صاحب هذه النافلة محبوب له لذلك المنكحة التي
قدمنا ذكرها ، والفرائض أحب ما تقرب به إلى الله .

ثم لا خلاف أن نوافل من هو تارك للفرائض ليست بمنزلة نافلة من
هو مقيم للفرائض وللمنفل الذي يحبه الله هو الذي جاء بفريضته ، ثم تنفل
ما كتبه الله له .

ولهذا سميت نافلة أى زائدة على ما افترضه الله على العبد . فالتا ولتعرض
للمفاضلة بين الفريضة والنافلة ، فإن هذا كلام خارج عن مقصود الحديث
القديم ، وكيف يمتنع بما نقله عن بعض الأكابر على هذا الأمر الذي هو من
الشريعة بمنزلة أوضح من شمس النهار ١١٢

محبة الله شاملة للتقرب بالفرض والتقرب بالنفل :

وإيضاح المقام بأن يقال إن الترجيح فرع التعارض ولا تعارض هنا ألينة
لأن كون الفرائض أحب للقرب إلى الله لا ينافي كون المنقرب (٢) بالنوافل
يحبه الله ، وإعما يكون التعارض في هذا المقام لو قال : من جاء بالفرائض

(١) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الرب .

(٢) في (ب) (التقرب) .

فهو أحب إلى الله من كل أحد ، ومن تقرب بالنوافل فهو أحب إلى الله من كل أحد . ١١٢ .

وأما مجرد كونه يحب أحدهما ، فإنه لا ينافي أن يحب الآخر ثم لا تنافي بين ما ترتب عليهما ، فإن الذي ترتب على التقرب بتأدية الفرائض هو كون هذا التقرب أحب إلى الله من كل شيء من أعمال الخير ، والذي ترتب على التقرب بالنوافل ، هو أن الله يحب أهلها ، وكونه . يحب أهلها ، لا ينافي كونه يحب غيره . وكون تأدية الفرائض أحب من غيرها لا ينافي أن تكون تأدية النوافل محبوبة ، بل هو المعنى الذي يفيد أفضل التفضيل فإنه يدل على الاشتراك في الأصل ، فالفرائض والنوافل محبوبة إلى الله ولكن الفرائض أحب إليه ، وصاحب الثنافة يحبه الله ولا ينافيه أن يحب صاحب الفريضة ، ولكن صاحب الثنافة لما جاء بما جاء به صاحب الفريضة وزاد عليه بما فعله من الثنافة ترتب على محبته ما تضمنه الحديث من كونه سبعة معه الذي يسمع به إلى آخر ما في الحديث . ومعلوم أن صاحب العمل أجره أكثر من صاحب العمل ، فأعرف هذا وأشد يدك^(١) عليه ، فإنه قد وقع من شرح الحديث في هذا الموطن خبط كثير .

(١) في (ب) (يديك) .

الفصل الثالث

أثر محبة الله في حياة الولي

هذه أيتها وتوفيقه :

قوله : « فإننا أحببته كمن سمعته الذي يسمع به وبصر الذي يبصر »
ويده الذي (١) يبتش بها ورجله الذي (١) يمشي بها « في حديث عائشة في رواية
عبد الواسع (*) « عينه التي يبصر بها » وفي رواية يعقوب (**) « عينه الذي
يبصر بها » بالثنية وكذا نال في الأذن واليد والرجل ، وزاد عبد الواحد
في روايته وفؤاده الذي يقل به ، ولسانه الذي يتكلم به « ونحوه في حديث
أبي أمامة . وفي حديث أنس « وإن أحببته كمن سمع له سمعاً وبصرأً وبداً
وهو يدأ » (٢) ووقع في روايه « فبي يسمع وبني يبصر ، وبني يبتش ، وبني
يمشي » .

قوله : « ويده الذي يبتش بها ورجله الذي يمشي بها » هكذا وقع في
المصحيح في باب النواضع بلفظ الذي في الموضعين (٣) ولعله على تأويل اليد
والرجل بالعضو لأنهما مؤنثان ، وكأ على مقتضى هذا التأويل أن يقول الذي

(١) في (ب) (التي) في الاثنين .

(٢) ع ٢٩٥ فتح الباري .

(٣) في طبعة بولاق شرح ابن حجر ، وفي طبعة الشعب ج ٨ ص ١٣١ ، جاد
بلفظ (التي في الموضعين) .

الأعلام

(*) هو : عبد الواحد بن أحمد بن أبي القاسم بن محمد المليحي المروى من أهل
الأدب والحديث له (الرد على أبي عبيد) في غريب القرآن و (الروضة) ويشتمل
على ألف حديث صحيح وألف غريب وألف حكاية وألف بيت من الشعر
ص ٣٢٣ ج ٥ الأعلام للزركلي .

(**) يعقوب بن إبراهيم بن كثير . محدث العراق في عصره . كان ثقة حافظاً
متقناً أخذ عنه الأئمة السنة له مسند في الحديث (الأعلام) ج ٩ ص ٢٥٣ .

يبطش به الذي يمشى [به] ^(١) رلكنه أنت وذكرا بالاهتبارين والله أعلم .

قوله يبطش قال في الصحاح : البطشة السطوة والأخذ بالنف وقد يبطش به يبطش ويبطش بملشاً ، وباطشه مباطشة .

المراء من أن الله صار مسمع العبد وبصره إلخ :

قال ابن حجر في الفتح : « وقد استشكل كيف يكون الباري جل وهلا مسمع العبد وبصره إلى آخره . والجواب من أوجه :

أحدها أنه ورد على سبيل التمثيل ، والمعنى كنت كسجدته وبصره في إثارة أمرى فهو يحب طاعته ويؤثر خدمته كما يحب هذه الجوارح » ^(٢) انتهى الوجه الأول . وأقول :

هنا مع كونه إخراجاً للكلام عن الظاهر البين الواضح فهو مدفوع بالرواية المتقدمة من روايات الصحيح وهي قوله : « فبي يسمع وبى يبصر إلخ » . ومدفوع أيضاً بالرواية المتقدمة وهي قوله : « كنت له سميماً وبهراً وبدآ ومؤيداً » فإن ذلك التناويل لا يتيسر في مثل هذه الرواية لا سيما مع قوله ومؤيداً ^(٣) .

قال ابن حجر : وثانيها « أن المعنى أن كلبته مشغولة بى فلا يصفى بسمعه إلا إلى ما يرضى بى ولا يرى ببصره إلا إلى ما أمرته به » ^(٤) انتهى

(١) فى (أ) سقطت من اللؤائف سهواً ونظم الكلام يقتضيها .

(٢) نفس الصفحة السابقة .

(٣) فى (ب) سقط من الناسخ من أول قوله (فإن ذلك التناويل) إلى

(ومؤيداً) (٤) ص ٢٩٥ .

وأقول : هذا أقرب من الوجه الأول وأقل تسكلاً وحاصله : أن هذا الكلام خارج مخرج النوفيق للعباد إلى طاعات الله وتبديده عن الوقوع في شيء من معاصيه .

قال ابن حجر : «لها ، المني» ^(١) «أجل له مقاصده كأنه ينالها بسعده وبصره الخ» ^(٢) انتهى .

وأقول : هذا الوجه مضمول عن الفائدة ^(٣) لا مني لنيل مقاصده . . . وبصره لم يمكن تأويله بما كان من المقاصد التي لا يتقدم بها إلا الجمع له أو التلذذ بها ، وما أقل ذلك ، وهو أن يستقام في تقيده والرجاء لأن الجهد في آلة الأخذ بشيء والرجاء في آلة المني إليه ليسكن لأن يقوى على هذا كله كمنه . معيناً له على تصحيح مطالبه وتقريباً منه قال : «لها» : «كنت له في النعم» . كمنه وبصره وبصره ورجله على عبده . انتهى .

وأقول : الله أعلى وأجل من أن يكون في مساواة عبده الضعيف كمنه الجوارح الضعيفة ، فرفقه أكبر من أن يتيه ، وأجل من كل جليل وإله يصلح ذلك لو كان الله المساعدة والإتيان ، فإن قال مثل هذا أصل من تارة صاعداً متقاداً ، فتياد هذه الجوارح لصاحبها . مثل ذلك لا يصلح في بجانب وبب العالم وخالفه الشكلى تعالى وتقدم .

وأيضاً لا يصلح ذلك في بني آدم إلا إذا كان من قال فلان : هو كمنه وبصره عزيزاً عليه ، وكان ^(٤) من قال : هو كمنه وبصره قاضياً في جوارحه ، كما يفهمه الخادم الشاب .

(١) في (ب) « أن المني » (٢) ص ٢٩٥ .

(٣) في (ب) (ولا معنى) وهو لا يستقيم معنوياً .

(٤) في (ب) (كمن) من تصحيح أو تصحيف أحد القارئين .

قال :

خامسها : قال ألفا كإني وسبقه إلى معناه ابن هبيرة : « هو فيما ظهر لي أنه (١) هلى حذف مضاف والتقدير كنت حافظ سمعه الذى يسمع به فلا يسمع إلا ما يحل سمعه وحافظ بصره إلى آخره » (٢) .

وأقول : ما أبرد هذا التقدير وأقل جهدواه وعلى كل حال فهو يؤول إلى معنى الوجه الثانى . قال :

سادسها : « قال ألفا كإني تحتل معنى آخر أدق من الذى قبله ، وهو أن يكون معنى سمعه مسموعة لأن المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان ألقى أى أمرلى . والمعنى أنه لا يسمع إلا ذكرى ولا يلند إلا بتلاوة كتابى ، ولا يأنس إلا بما جاتى ، ولا ينظر إلا فى هجائب ملكوتى ولا يد يد به إلا فيما (٣) فيه رضائى ورجله كذلك . ومعناه قال ابن هبيرة أيضاً » (٤) انتهى .

وأقول هذا الذى زعمه أدق معنى ، هو أبعد مسافة مما قبله ، وكون الله عز وجل مسموع العبد وبصره على ما فيه من هوج كيف يصح مثل هذا التأويل فى اليد والرجل مع أن تلك الرواية الثابتة فى الصحيح وهى « فى يسمع وبى يبصر الخ » تدفع هذا التأويل وترده على هقبه .

قال الطائى (٥) : اتفق العلماء على يعتد بقوله على أن هذا مجاز وكنابة من

(١) فى (ب) لا توجد (أنه) .

(٢) ص ٢٩٥ .

(٣) فى (ب) (إلا ما فيه إلخ) .

الأعلام

(٥) سليمان بن عبد القسوى بن عبد الكريم الطوائى المصرى من (٦٥٧ - ٧١٦ هـ) فيه حنبلى من العلماء . له (بنية السائل فى أمهات المسائل) فى أصول الدين ، (الإكسير فى قواعد التفسير) ، و (مختصر الجامع الصحيح للترمذى . خ) فى مجلدين الأعلام ج ٣ ص ١٩٠ .

نصرة العبد وتأيدته ؛ وإطافته حتى كأنه سبحانه نزل نفسه من هبته منزلة
الآلات التي يستعين بها ، ولهذا وقع في رواية « في يدمع وبني يدمع وبني
ييطش ^(١) وبني يمشي » .

والإتحادية ^(٢) زعموا أنه على حقيقته ، وأن أطلق تعالى عين العبد . واحتجوا
بمعنى جبريل في صورة دحية . قالوا : فهو روحاني خلع صورته وظهر بظاهر
البشر . قالوا : والله سبحانه أقدر هل أن يظهر في صورة الوجود الكلي
أو يعضه « تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً » ^(٣) انتهى .

أقول : هذا الذي ذكره من التنزيل لا يلحق بجنابه سبحانه كما قدمنا في
المعبر إلى هذا المجاز بهذا الوجه كما قال الشاعر :

فكننت كالساحي إلى شعب ^(٤) هوائل ^(٥) من سبل ^(٦) الأراهد ^(٧)

وأما ما حكاه عن الإتحادية فليس ذلك مما يستحق التعرض لردّه .

وقال الخطابي ^(٨) : هذا مثال ^(٩) . والمعنى توفيق الله تعالى لعبده في الأعمال

(١) في (ب) سقطت (بني) قبل (ييطش) .

(٢) في الفتح : قال والإتحادية إلخ .

(٣) الفتح : ص ٢٩٥ .

(٤) الشعب : مسيل الماء بشدة وبكثرة : القاموس .

(٥) طالباً للنجاة .

(٦) السبل محرّكة : المطر . قاموس .

(٧) السحاب (٨) في الفتح : « هذه أمثال » .

الأعلام

(٩) أبو سليمان أحمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي المتوفى سنة ٣٨٨ هـ الإمام

المشهور الفقيه الأديب مصنف غريب الحديث ومعال السن وغيرها . روى عنه

خلق كثير (الباب في تهذيب الأنساب ج ٣ ص ٣٧٩) .

التي يباشرها بهذه الأعضاء وتيسر المحبة له فيها بأن يحفظ جوارحه عليه
ويعصمه عن مواقعة ما يكرهه^(١) الله تعالى من الإصغاء إلى أهله بسمعه ومن
النظر إلى ما نهى عنه تعالى ببصره ، ومن البطش فيما لا يهل له يده ، ومن
السمي إلى الباطل برجله .

وإلى هنا ينما الداودي^(٢) ومثله السكلابادي^(٣) وهما بقوله : أحفظه
فلا يتصرف إلا في محالي ، لأنه إذا أحبه كره له أن يتصرف فيها كرهه
منه^(٤) انتهى .

وأقول : هذا يرجع إلى الوجه الثاني .

قال ابن حجر :

ومواجهها : قال الخطاين أيضاً : وقد يكون غير بذلك عن سريرة إجابة
الدعاء والنجح في الطلب . وذلك أن مساعي الإنسان كلها إنما تكون بهذه
الجوارح المذكورة

وقال بعضهم : وهو منزع عما تقدم : لا تتحرك^(٥) له جارحة إلا في الله

(٢) ص ٢٩٥ .

(١) في (ب) (ما يكره)

(٣) في الفتح لا يتحرك .

الأعلام

(٥) محمد بن عبد الحمى بن رجب الداودي من علماء دمشق توفي سنة ١١٦٨ هـ
الأعلام ج ٧ ص ٥٩ .

(٥٥) محمد بن إبراهيم السكلابادي البخاري أبو بكر من حفاظ الحديث له
(محرر الفوائد خ) في الحديث ، (الشرف لمذهب أهل التصوف) ج ١ : الأعلام ج ١
ص ١٨٤ توفي سنة ٣٨٠ هـ .

وَلِلَّهِ نَهْيُهَا تَعْمَلُ بِالْحَقِّ لِحَقِّهِ ^(١) أَنْتَهِي

وأقول : هذا الوجه الساج يرجع إلى الوجه الثاني ، كما يرجع إليه قول البعض .

هذا ولا يخف أنك أن جهل كنت سمعت بمعنى عام دعائه بحبيبه إلى طائفة فيه من البهتة لا ينبغي على من يفهم تصاريف الكلام ووجوه إقاداته .

إذا عرفت ما استعملت عليه هذه الوجوه التي ذكرها ابن حجر في الفتح ، وهرئت ما قلناه في كل وجه منها .

فأعلم أن الذي يظهر لي في معنى هذا الحديث القدسي ، أنه إلهاد الرب سبحانه هذه الأعضاء بنوره الذي تنوح به طرائق الهداية وتمتع عنده سبحانه الفواحة . وقد نطق القرآن العظيم ^(٢) بأن الله سبحانه هو نور السموات والأرض وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما سئل هل رأى ربه قال : « نور أنى أراه » وهو في الصحيح .

وثبت أنه سبحانه مكتسب بالأنوار وثبت في الصحيحين وغيرهما من دهائه صلى الله عليه وآله وسلم إذا خرج إلى الصلاة « اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي بصري نوراً وفي سمعي نوراً » ومن معنى نوراً وخاني نوراً وفي مصبي نوراً ، وفي لحي نوراً وفي دمي نوراً وفي شهري نوراً وفي بشري نوراً » وزاد مسلم : « وفي لساني نوراً واجعل في نفسي نوراً وأعظم لي نوراً » .

وأى مانع من أن يمد الله سبحانه عبده من نوره فيصير صانئاً من كدورات الحيوانية الإنسانية لاحقاً بالعالم العلوي سائماً بنور الله مبصراً بنور الله

(١) نفس المصدر والصفحة .

(٢) في (ب) (الكريم) .

باطشاً بنور الله ماشياً بنور الله وما في هذا من منع أو من أمر لا يجوز هـلى
الرب سبحانه وقد سأله رسوله^(١)، صلى الله عليه وآله وسلم وطالبه من ربه .
ووصف الله^(٢) عباده بقوله : (نورهم يسرى بين أيديهم - الآية)^(٣) .

وليس في هذا ما يخالف موارد الشريعة ، ولا ما يناهى إدراك عقول
المتشرعين العارفين بالكتاب والسنة .

وقد جعل الله سبحانه الخروج من ظلمات المعاصى إلى أنوار الطاعات
خروجاً من الظلمات إلى النور وورد في الكتاب والسنة من هذا الجنس
الكثير الطيب .

ففى الحديث كنت سمعه بنورى الذى أئدف فيه فيسمع سماها لا كما
يسمعه أمثاله من بنى آدم ، وكذلك بقية الجوارح .

وانظر فى هذا الدعاء الذى طلبه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن
يكون نور الله فى سمعه وبصره وقلبه وعصمته وحمه ودينه وشعره وبشره ولسانه
ونفسه ، بل سأل ربه أن يمدّه بنوره خلفه وأمامه . فلو لا أن لنور الله سبحانه
قوة لجميع الأعضاء ، ما طلبه سيد ولد آدم وخير الخائفة

والحال أن الله قد جعله نوراً لعباده فكيف لا يكون ذلك مطلوباً لسائر
العباد لما ينشأ عنه من النفع العظيم ؟ .

فن أمدّه الله سبحانه بنوره فى جميع بدنه صار لاحقاً بالعالم العلوى ومن
أمد عضواً منه بنوره صار ذلك العضو نورانياً .

(١) فى (ب) (رسول الله) .

(٢) فى (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٣) التحريم آية : ٨ .

فإن كان من الخواص كان لها من الإدراك ما لم يكن لغيرها من الخواص
التي لم تعد بنور الله عز وجل . وإن كان الإمداد لعضو من الأعضاء غير
الخواص صار ذلك العضو قويا في عمله الذي يدخل به عندئذ إذا عمل به
الإنسان كان عمله صالحا موافقا لما هو الصواب .

فانضح لك بهذا معنى ما في هذا الحديث القدسي أي كنت بما أقيمت على
سمعه وبصره ويده ورجله من نوري ، سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر
به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها . ثم أوضح هذا المعنى بقوله :
« فبى يسمع وبى يبصر ، وبى يبطش وبى يمشى » (١) .

قال ابن حجر في الفتح : « وأسنده البيهقي في الزهد عن أبي عثمان [الحريرى] (٢) »

(١) ونستأنس لقبول رأى الشوكاني هذا برأى « السيد محمد رشيد رضا » في
تأويل هذه المعاني أن هذا من قبيل (والله غالب على أمره) وهو أن يصرف عنه
السوء والفحشاء ويوفق لما يرضيه من الأقوال والأعمال ، فهذا للتوفيق والتدبير
يسمع ويبصر ويبطش ويسعى ويفكر ، لا يهوى النفس وشواتها « رسالة الصوفية
والفقراء لابن تيمية » نشر رشيد رضا هامش ص ٢٧ .

(٢) في الفتح . الجزى ، ص ٢٩٥ ، وفي (ب) (الجزى) ، وفي (أ) (الجزى)
كما نقلها الشوكاني عن ابن حجر ، وصحته (الحريرى) وهو أبو عثمان الحريرى
النيساورى وهو سعيد بن إسماعيل بن سعيد بن منصور الحريرى النيسابورى وأصله
من الرى . والحريرى نسبة إلى (الحميرة) قرية من قرى نيسابور ، وهى غير
الحميرة القريبة من الكوفة بالعراق . نالت مؤسسى الملائكية .

وهو في وقته من أواخر المشايخ في سيرته ومنه انتشرت طريقة التصوف
بنيسابور وتوفي بنيسابور سنة ٢٩٨ هـ ومن مآثوراته (أطوف من الله بوجهك
إلى الله ، والكبر والمعجب فى نفسك يقطعك عن الله ، واستنصار الناس فى نفسك
مرض عظيم لا يداوى) ص ١٧٠ طبقات الصوفية لأبى عبد الرحمن السلمى
(تحقيق نور الدين شريعة) .

أحد أئمة الطريق قال : وهذا (١) : كنت أسرع إلى قضاء حوائجه من محبة
في الإجماع ودينه في النظر وبيده في اللمس ورجله في المشي .

وحمله بعض متأخري التصوفية على ما يدكرونه من منام الفناء والحو وأنه
الغاية التي لا شيء وراءها ، وهو أن يكون قائماً بإقامة الله تعالى محباً بحبه له
ناظراً بنظره له من غير أن تبقى معه بقية نشاط باسم أو تنف على رسم ، أو
تعلق بأمر أو توصف بوصف .

ومعنى هذا الكلام أنه [شهد] (٢) إقامة الله تعالى له حتى قام ومحبه حتى
أحبه ونظر إلى عبده حتى أنجل ناظراً إليه بقلبه (٣) .

وحمله بعض أهل الزيف على (٤) ما يدعونه من أن العبد إذا لازم العبادة
الظاهرة والباطنة حتى تصفى من السمكورات أنه يظهر في معنى الحق ، —
تعالى عن ذلك هلواً كبيراً — وأنه يفنى عن نفسه جملة حتى يشهد أن الله تعالى
هو الذي ذكر لنفسه الموحدة لنفسه ، وأن هذه الأسباب والردوم تظهر عدماً
صرفاً في شهوده [وأنه] (٥) يقدم في الخارج . وعلى الأوجه كلها فلا تمسك فيه
للاتحاد ، ولا للفائدين بالوحدة المطلقة ، لقوله في بقية الحديث « لئن سألتني
ولئن استعاذني فإنه كالتصريح في الرد عليهم » (٦) انتهى .

(١) في (ب) (بمعناه) .

(٢) في (أ) (يشهد) ولكن (شهد) أقوم .

(٣) ص ٧٩٥ ، ٧٩٦ (٤) في (أ) تسكرت (على) .

(٥) في (ب) « لعدم » وهو شهر من النسيخ ، وفي (أ) ، (ب) (أن) بدل
(أنه) والراي أن (أنه) هي التي تليق بالمقام لأن الكلام على التبعيد المتحد فإنه
يفنى ، وأنه يفنى في الخارج .

(٦) ص ٧٩٦ .

تحقيق آراء الاتحادية والصوفية:

وأقول : أما ما رواد الصوفية من أبي عثمان فهو كالرجل السامع الذي يحكاها
ابن حجر من الخطابي

وما ذكره من بعض أهل الزنغ هو ما ذكره ^(١) الخطابي ^(٢) في كلامه
السابق من الاتحادية ، إلا أن هذا لا يكون الاتحاد [فيه] ^(٣) إلا بعد القضاء .
وذلك هو اتحاد مطلق من الأصل ^(٤) فكأننا من هذه الحدية قولاً ، ويكون
ما يحكاها عن بعض متأخري الصوفية قولاً ثانياً .

فتكون الوجوه التي وجه بها قوله « كنت معه اثني عشر سنة » ينضم إلى
ذلك ما ذكرناه واختارناه فتكون الوجوه أربعة عشر وجهاً

وأما ما ذكره من الرد على ما يحكاها عن بعض أهل الزنغ من قوله : « لئن
سألتني ولئن استعاذني ، فوجه الرد أنه يقتضي صائلاً ومستمعاً واستمعيناً
ومستعاذاً به . ولعله رحمه الله لم يتأمل هذا الحديث كما ينبغي فإنه لو تأمله لم
يقصر على ما ذكره من السؤال والاستعانة ، فإن الحديث كما يرد عليهم فإن
قوله : « من عادي لي وليا يرد عليهم لأنه يقتضي وجود معاد ومعادي ومعادي
لأجله . ويقتضي وجود موالي وموالي ، ويقتضي وجود مؤذن ومؤذن ومشارب
ومشارب ، ومتقرب ومتقرب إليه وحيد ومعبود ومحب ومحب ، وهكذا إلى
آخر الحديث .

(١) الذي ذكر ذلك هو الطوفي لا الخطابي فليراجع .

(٢) في (ب) (صقر الخطابي) .

(٣) لا توجد (فيه) في (أ) ولكنها لازمة لاستقامة الأسلوب .

(٤) وهو ما يعبر عنه بمذهب وحدة الوجود .

فهو جميعه يرد على الاتحادية المتمسكين به من حيث لا يشعرون فإن قلت :
لعله اقتصر في الاستدلال على الرد عليهم بذلك الوجه المأخوذ من ذلك اللفظ
لأنه أوضح مما يتفاد منه الرد عليهم في صائر ألفاظ الحديث .
قلت : ليس ذلك الوجه أوضح من غيره حتى يكون ^(١) لتأثيره على ما هداه
مزية ، بل هي كلها مستوية من هذه الحينية .

بل الوضوح أظهر في قوله : « وما ترددت عن شيء أنا فاعله تردى عن
نفس المؤمن » فإنه يقتضى وجود متردد و متردد فيه وفاعل و ، فعول و وجود
نفس متردد فيها وهى نفس العبد المؤمن و متردد وهو الفاعل لها و كاره
الموت وهو المؤمن و كاره لمساعدته وهو الرب سبحانه .

ملشأ اخطأ عد الاتحاديين :

والحاصل أن قوا الاتحادية يقتضى عقل كل مائل ببطلانه ، ولا يحتاج إلى
أصعب الطبعة منهم .

وأصل الشبهة الدالة عليهم من قول الثنوية ، فإنهم جعلوا إلهين اثنين إله
الخير وإله الشر : فإنه الخير النور وإله الشر الظلمة ، وجعلواهما أصل
الموجودات كلها ، فإذا غلب النور صار العبد نورانياً ، وإذا غلبت الظلمة
صار العبد ظلامانياً

وغلوا عن كون هذا المذهب الكفرى يرد عليهم بأدبى بدء ، فإن
الظلمة غير النور ، والثقة الذى حلا به غير هذا الحال . نعم قد يقع الفاظ
كثيراً هناك إطلاق لفظ الوحدة مع تعدد معانيها ، فإنه يقال وحدة شهود

(١) في (ب) (تسكون) وهو سهو من الناسخ :

ووحدة قصود ووحدة وجود .

فالأولى معناها أنه لا يشهد إلا الله ويقطع النظر عما^(١) سواه ، وهذه وحدة محودة .

والثانية معناها : لا يقصد إلا الله ويقطع النظر عن قصد غيره ، وهذه وحدة محودة .

وأما الثالثة فهي التي جاءت على خلاف الشرع والعقل .

نسأل الله سبحانه أن يهدينا إلى ما يرضيه منا من طريق لا يتدح فيها شك ولا تعترض فيها شبهة ، ولا يكون للشيطان ما يناسب سبيل .

فضل السمع على البصر في التأثر والاعتبار :

وأعلم أنه لم يكن لدى هذا المؤلف هذا الشرح شيء من الشرح إلا شرح الفتح لابن حجر رحمه الله ، ولم يذكر فيه وجه تقديم قوله : كنت سمع على ما بعدهم ، أن الآيات السكونية والوحيية المتعلقة بحاسة البصر أكثر من المتعلقة بحاسة السمع .

وأعلم وجه ذلك والله أعلم أن الآيات التنزيلية والوحيية القولية إنما تدرك ابتداء بالسمع ولا حظ للبصر فيها ، وكذلك صائر ما شرعه الله^(٢) ابتداء لأنها إما أقوال أو حكاية أفعال وهي لا تدرك ابتداء إلا بالسمع ، فكأن السمع مختصاً بالآيات التنزيلية والوحيية القولية وجميع ما جاءت به الشريعة .

(١) في (ب) (عن سواه) .

(٢) في (ب) زاد الناسخ (سبحانه) .

ولاشك أن ما كان بهذه المنزلة وعلى هذه الدرجة من شأهر الإدراك أولى من غيره منها وأحق بالتقديم ، مع أنه مشارك للبصر في الآيات الكونية والمبر الخارجية بوجبه من الوجوه . لأنه يصف الواصف لمن يسمع ولا يبصر ما يشاهد في الخارج فيحصل له من الاعتبار والتفكير نصيب من ذلك . بخلاف للبصر الذي لا يسمع فإنه لا يمكنه إدراك شيء من الآيات التنزيلية ولا من المبر القولية ، ولا من الشريعة المشروعة للعباد من الرب سبحانه ، ومن نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ، والله أعلم .

إجابة الدعاء ، من مظان رحمة الله للعبيد (أولاً) :

قوله : « وإن سألتني لأعطيه » باللام والنون في آخره وكذلك في رواية « وإن استعذتني لأعفينه » وزاد في رواية عبد الواحد لفظ « عبيدي » بعد « سألتني » وفي ضبط استعاذتني وجهان : الأول بالنون بعد الدال المعجمة والثاني بالباء الموحدة .

وفي حديث أبي أمامة « وإذا استنصرني نصرته » وفي حديث أنس « وإذا نصحتني نصحت له » .

وفي الحديث دليل على شمول النوافل للأحوال والأفعال ، وقد بينا فيما تقدم بعض ما يدخل تحت لفظ النوافل ، وهي كثيرة جداً يضبطها أن يقال : هي كل ما رغب الشرع فيه أو وعد بالثواب عليه من غير حتم .

وظاهر الصيغتين أعني قوله : « وإن سألتني لأعطيه » ، وإن استعذتني أعذته « المأموم . وهو في الرواية الثانية التي ذكرناها أظهر لما فيها من اللام الموطئة للقسمة . فيجيب له كل مطالب ويعاذ من كل ما استعاذ منه .

قال ابن حجر في الفتوح : « وقد استشكل بأن جاهدة من العباد والصلحاء

دعوا وبالغوا ولم يجابوا»^(١)

والجواب : أن الإجابة تنوع فتارة يقع المطلوب بعينه على الفور ، وتارة يقع ولكن بتأخر لحكمة فيه ، وتارة قد تقع الإجابة ولكن بغير المطلوب حيث لا نكون في المطلوب مصلحة ناجزة ، وفي الواقع مصلحة ناجزة ، أو أصلح منها»^(٢) انتهى .

وأقول : كان ينبغي له أن يربط عنا التفتيم^(٣) بالدليل ، فإنه لا يقبل إلا بذلك وقد أخرج أحمد بإسناد لا بأس به وببخاري في الأدب المفرد والحاكم من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ما من مسلم ينصب وجهه لله في مسألة إلا أعطاه الله إياها : إما أن يجعلها له وإما أن يدخرها له »^(٤) .

وأخرج أحمد والبرزاري وأبو يعلى^(٥) بإسناد جيد والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أبي سعيد الخدري^(٥) أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم ، إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يجعل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها »

(١) ص ٢٩٦ (٢) ص ٢٩٦ .

(٣) في (ب) (التفسير) .

(٤) في (ب) سقطت من الناسخ (له) .

(٥) في (ب) سقط من الناسخ سطر بأوله من (الحاكم - إلى : قال :).

الأعلام

(٥) أحمد بن علي بن المثنى التميمي الموصلي أبو يعلى حافظ من علماء الحديث ثقة مشهور . له كتب منها (المعجم خ) في الحديث ومسندان : كبير وصغير . الأعلام ج ١ ص ١٦٤ وتوفي سنة ٣٠٧ هـ .

فقد تضمن الحديث^(١) الأول صورتين . إما التمجيل وإما التناجيل ،
وتضمن الحديث الثاني ثلاث صور : الصورتين المذكورتين في الحديث الأول
والثانية : أن يصرف عنه من السوء مثلهما .

ورود أيضاً ما يدل على وقوع الإجابة ولا محالة كما في حديث عائشة هند
الحاكم والبزار والطبراني في الأوسط والخطيب عنه صلى الله عليه وآله وسلم
قال : « لاحذر من قدر والدهاء ينفع مما نزل وما لم ينزل وإن البلاء لينزل
فيلتفاه الدهاء فيحتاجان إلى يوم القيامة » قال الحاكم : صحيح الإسناد .
وتعقبه الذهبي في التلخيص بأن زكريا بن موسى أحد رجاله وهو مجمع
على ضعفه

وقال الميمني في مجمع الزوائد رواه أحمد وأبو يعلى بنسبه ، والبزار ،
والطبراني في الأوسط ورجال أحمد وأبو يعلى وأحمد إسنادي : البزار رجاله
رجال الصحيح غير علي بن الرضا ، وهو ثقة .

وقد قدما ذكر هذا الحديث وذكر ما قيل في إسناده .

وقد تضمن أن الدهاء ينفع مما نزل وما لم ينزل . وذلك يشمل دفع كل
البلاء النازل وأنه يحتاج هو والبلاء إلى يوم القيامة .

فيمكن أن يجمع بين الحديث وبين حديث أبي هريرة وأبي سعيد بأن
دفع البلاء يحصل بالدهاء على كل حال .

وأما إذا كان الدهاء في مطلوب من المطالب التي ليست بدفع للبلاء ،
فيحتمل تلك الصور .

ويؤيد هذا الجمع ما أخرجه ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ،

(١) في (ب) (هذا) قبل (الحديث) .

والفضياء في المختارة من حديث أنس^(١) عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال :
« لا تمجروا في الدهاء ؛ فإنه إن يهاك مع الدهاء أحد » . وقد صححه هؤلاء
الأئمة الثلاثة فلا وجه لثقب الذهبي بأن في إسناده عمر بن محمد الأسلمي وأنه
لا يعرفه لأنه قد هرق هؤلاء الأئمة ولو لم يعرفوه لم يصححوا الحديث . لكنه
حكى الذهبي في الميزان عن أبي حاتم أنه مجهول . وقال ابن حجر في إسان
الميزان : إنه تساهل الحاكم في تصحيحه .

ويجيب عنه بأنه قد صححه معه ابن حبان والفضياء وهما ما هما ؟ . ومعلوم
أنهما لا يصححان إلا حديثاً قد هرقا إسناده . ومن علم حجة على من
لم يعلم .

ومما يدل على إجابة الدهاء على العموم حديث سلمان هند أبي داود
والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم ، وقال صحيح
على شرط الشيخين قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :
« إن الله حيى [كريم^(٢)] يستحي إذا رفع الرجل يديه إليه أن يردهما صفراً
خائبين » . وأخرج الحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أنس قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله حيى كريم يستحي من عبده أن
يرفع إليه يديه ثم لا يضع فيهما خيراً » .

وبدل على إجابته على العموم الآيات التي قدمنا ذكرها .

أثر نوافل الصلاة وغيرها في محبة الله لعبده :

قال ابن حجر « في الحديث عظام قدر الصلاة ، فإنه نشأ عنها محبة الله

(١) في (أ) كرر المؤلف (من حديث أنس) .

(٢) في (أ) (كريم) بنفس ذلك الرسم وهو سهو من المؤلف .

تعالى للمعبود الذي تقرب^(١) بها . وذلك لأن محل النجاة التربة ، ولا واسطة فيها بين المعبود وربّه ، ولا شيء أقرّ له من المعبود منها ، ولهذا جاء في حديث أنس المرفوع : « وجهلت قرة عيني في الصلاة » أخرجه النسائي وغيره بسند صحيح ، ومن كانت قرة عينه في شيء فإنه يود أن لا يفارقه ولا يخرج منه لأن فيه نعيمه وبه تطيب حياته

ولا^(٢) يحصل ذلك للمعابد إلا بالمصابرة على المنصب فإن السالك عرضة^(٣) الآفات والفتور انتهى

أقول : خص في كلامه هذا من بين النوافل نوافل الصلاة مع أن نوافل الصيام والحج والصدقة ونحوها ورد فيها ما ورد في الترغيب في نوافل الصلاة .

وبعضها ورد في نوافله ما أجزه أهظم من أجر نوافل الصلاة كما في أحاديث الترغيب في ذلك . وقد قدمنا على ما منها .

ولا وجه لذلك فإن الحديث صرح بمعوم النوافل وهي تشمل كل نافلة ، ونوافل كل نوع ما خرج عن فرائضه مع الترغيب في فعله .

فإن قال : إنه خص نوافل الصلاة لما لها من المزية ، فهذه المزية إنما ترتفع بارتفاع ما وهب به عليها من الثواب . وقد ذكرنا أنه ورد في بعض نوافل غيرها ما هو أكثر ثواباً من بعضها .

وما ذكره من الاستدلال بحديث : « وجهلت قرة عيني في الصلاة » فهو

(١) في الفتح (يتقرب) .

(٢) في الفتح : (إنما يحصل ذلك)

(٣) في الفتح (عرض) .

غير مناسب لأن سياق الكلام في بيان عظيم^(١) أجر نوافل الصلاة لله تعالى وهذا إنما هو شيء يحصل به التلذذ لفاعل ذلك . وليس من الجزاء الموعود به

لكن كون الصلاة جملة قرعة عين رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]^(٢) فيها مما يحرك^(٣) نشاط الرافعين في الخير إلى الاستكثار منها ، وأن تكون قرعة أهمهم في الصلاة كما كانت قرعة عينه في الصلاة . وهذه الصلاة التي كانت فيها قرعة عين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تناول الفرائض والنوافل .

وهكذا ، مما يرغب في الصلاة ، قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « يا بلال أرحنا بالصلاة » أي روحنا بنفهمها .

وذلك وإن كان مورد صلاة الفرائض ؛ لكن لنوافلها نصيب من هذا الروح .

قال ابن حجر في الفتح : « وفي حديث حذيفة من الزيادة ، يعني حديث الباب : ويكون من أوليائي وأصفيائي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة^(٤) » .

المصحة والقرب التي في هذا الحديث :

وقد تمسك بهذا الحديث بعض الجملة من أهل النحل والريضة فقالوا :

(١) في (ب) (عظم) .

(٢) في (أ) ستطعت (صلى الله عليه وآله وسلم) .

(٣) في (ب) (ما يحرك) (٤) ص ٢٩٦ .

القلب إذا كان محفوظاً مع الله تعالى كانت خواطره معصومة من ^(١) الخطأ .
 وتنبذ ذلك أهل التحقيق من أهل الطريق فقالوا : لا يلتفت إلى شيء
 من ذلك إلا إذا وافق الكتاب والسنة والجمعة إنما هي الأبداء . ومن
 هدام قد يخطئ ، فقد كان عمر رضي الله عنه رأس الملمحين ومع ذلك فكان
 ربما رأى الرأي فيخبره بعض الصحابة بخلافه فيرجع إليه ويترك رأيه .
 فن ظن أنه يكتفى بما وقع في خاطره عما ^(٢) جاء به الرسول صلى الله عليه
 وآله وسلم فقد ارتكب أعظم الخطأ
 وأما من بالغ منهم فقال : حدثني قباي عن ربي فهو أشد خطاً ، فإنه لا يامن
 أن يكون قلبه إنما حدثه عن الشيطان والله المستعان ^(٣) انتهى .

مق اسم بأراء أهل الولاية وخواطرهم :

أقول : قد ^(٤) قسمنا في أول هذا الشرح أن أهل الولاية إذا لم تسكن
 أعمالهم موزونة بميزان الكتاب والسنة فلا اعتداد بها ، وكبرنا ذلك .
 ومعلوم أن أولياء الله إذا لم يجهلوا كلامه وكلام رسوله نهوهم ويأثمون على
 صراطهما السوي لم يصبح لهم هذا الاتساع إلى الله عز وجل .

وكيف يكون ولياً [لله] ^(٥) سبحانه من يرضى عما شرعه لعباده ودعاهم
 إليه ويشغل بزخارف الأحوال ، وخواطر السوء ويؤثرها على كلام من هو

(١) في (ب) (عن) .

(٢) في (ب) وهو خطأ واضح .

(٣) الفتح ص ٢٩٦ .

(٤) في (ب) سقطت (قد) من الناسخ .

(٥) في (أ) (وليها سبحانه) . وهو سهو من المؤلف .

ولى له ١٢ فإن هذا هو بالمدى أشبه منه بالولى .

وليس الكلام فيمن كان حاله هذا الخلل ، بل الكلام فيمن يستكثر من أنواع الطاعة التي رغب إليها أنشرع مقيداً لكل موارد ومصادره بالشرع ، فإن لهذه الطاعات أثراً عظيماً في صلاح باطنه ووقوع خواطره في الغلاب مطابقة للصراب وكيف لا يكون هكذا وقد صار محبوباً لله وكان اسمه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي ^(٢) يبعث بها ورجله التي ^(٣) يمشى بها ، فيه يسمع وبه يبصر وبه يبعث وبه يمشى كما وقع في هذا الحديث القدسي

وأى رتبة أهل من هذه وأى منزلة أكبر منها ؟ والمحجب في بني آدم يؤثر محبوبه على نفسه ويقدمه عليها بأبلغ جهده وغاية طاقته حتى قال بعض المحبين للمحبوبه شعراً :

ولو قلت طائفة^{١٣} في النار أعلم أنه رضا لك أو مدن لنا من وصالك
أقربت رجلي إلى أنحوها ووطيتها هدى منك لي أو ضلة من ضالك
لئن ساءني أن نلتني بمساءة لقد سررتني أني خطرت بيبالك
وقال آخر :

ولقد ذكرتك والرياح نواهل دنى ويبض الغند تقطر من دمي
فوددت أنقبيل الرياح لأنها لمعت كبقارق تفرق المتبسم

(١) في (ب) (التي) .

(٢) أمر من (وطأ) بمعنى داس أو شى .

وقال آخر :

ذكرتك والخطي تخطر بيننا وقد نهات منا للفتنة السحر

فإذا كان هذا في الطب البشري الذي هو نوع من أنواع مخلوقات الرب
أننى لا تدخل تحت حصر ، ولا تنطرق إليها إحاطة ، فكيف لا يمنع الله
هز وجل لعبده من تيسر الخير والحماية من الجنائى ، وحفظ الخواطر من الزبح
ما يصير به ملكى الأفعال والأقوال ، وإن كان بشرى الخلقة وهو القادر
القوى الذى لا يتعاضده شئ .

وما يشير إلى صدق غالب خواطر أهل الإيمان حديث « اتقوا فراصة
للؤن فإنه يرى بنور الله » وهو حديث حسن كما قدمنا

والحاصل أن المخاطر السكائنة من أهل الولاية إذا لم تعالف الشرع فينبغى
أن تكون مسلمة لهم لسكونهم أحباء الله وأوليائه ، وأهل طاعته وعبادته
عباده .

وإس لمن كان بالنسبة إليهم كالبيمة بالنسبة إلى الإنسان ، أى كالإنسان
بالنسبة إلى الملائكة أن ينسكروا بهم شيئاً لا يعالف الشرعية ، فإن خالف شيئاً
منها فهم الجسر الذى لا يصل أحد إلى صرافى الله إلا بالمرور منه ، والباب
الذى من دخل من خيره ضل وزل ، وقل وذل .

يا سالكى بين الأسنة والقنصا إني أشم عليك رائحة الدم

ولا شك ولا ريب أن من جعل ما أنتن به الله على عباده الصالحين
المستكبرين من نوافل العبادات في هذا الحديث^(٢) من المحبة أهم ، وما ترتب

(١) فى (ب) (أنواع) .

(٢) فى (ب) (مقدمات من الناسخ) (فى هذا الحديث) .

عليها عصمة كعصمة الأنبياء مخطيء مخالف للإجماع .

فإن العصمة بهذا المعنى خص الله سبحانه بها رسوله وملائكته ولم يجعلها لأحد من خلقه .

فإن هذا المقام هو مقام النبوة لامقام الولاية . ولا يخالف في ذلك إلا جاهل أوزائع .

ولكن الشأن فيما تستلزمه هذه الحجة من الرب سبحانه وما يتأثر عن قوله كنت محمدا الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ، ويده الذي^(١) يبطش بها . ورجله الذي^(٢) يمشى بها . فإن هذا يدل أبلغ دلالة ويفيد أهمل مفاد أن من وقع له ذلك من جناب رب العزة كان مثبنا أكمل تثبيت ، وموفقا أعظم توفيق ، وربك يخلق ما يشاء ويختار ، لا مانع لما أعطى ، ولا معطى لما منع .

وأما ما حكاه عن بالغ منهم فقال : حدثني قلبي عن ربي . فليس هذا من الخواطر ، بل من الرواية المكذوبة والكلام المنفرد إن كان قائله كابل العقل .

وإلا فغالب ما تصدر مثل هذه التعاريف العريضة على المصابين بمقوهم ، الخالعين في إدراكهم ، وليس على مجنون حرج .

وليس أحباء الله سبحانه هم هؤلاء ، بل الكلام في أحبائه [الذين]^(٣) ذكرهم الله في هذا الحديث القدسي ولسان حالهم :

أهلا بما لم أكن أهلا لموقعه قول المبشر بعد اليأس بالفرج
لك البشارة فاخلع ماعليك فقد ذكرت ثم هل مافيك من عوج

(١) في (ب) (التي) .

(٢) في (أ) (الذي) وهو سهو من المؤلف .

الفصل الرابع

قيمة هذا الحديث في باب السلوك والأخلاق

الإحسان والمفروضات الباطنة :

وحكى ابن حجر في الفتح عن الطوفي أنه قال : « هذا الحديث أصل في السلوك إلى الله تعالى ، والوصول إلى معرفته ومحبته ، وطريقة^(١) أدائه للمفروضات الباطنة وهي الإيمان ، والظاهرة وهي الإسلام ، والمركب منهما وهو الإحسان ، كما تضمنه حديث جبريل عليه السلام . والإحسان يتضمن مقامات السالكين من الزهد والإخلاص والمراقبة وغيرها »^(٢) انتهى .

أقول : قد عرفنا فيما سلف أن مما افترضه الله على عباده ترك المحرمات ، فتركها فريضة من فرائض الله سبحانه . فقله أداء المفروضات الباطنة وهي الإيمان ، والظاهرة وهي الإسلام لا يشمل جميع فرائض الله .

وبيانه أن الإيمان هو كما قاله صلى الله عليه وآله وسلم في جواب من سألته عن الإيمان « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والآخر خير وشره » ، فلم يشمل جميع المفروضات الباطنة . فإن منها أن لا يتعلق بشيء من الاهتقادات الباطلة ، ولا يحسد ، ولا يحب ، ولا يتكبر ولا يشوب عمله رياء ، ولا فيته هدم خلوص ، ولا يستخف بما أوجب الله عليه تعظيمه ، ولا يبطن غير ما يظهره^(٣) حتى يكون ذا وجهين ، وغير ذلك من الأمور القلبية التي هي هند من يتفكر في الأمور ويتفهم الحقائق كثيرة جداً . والتكليف^(٤) بها شديد ،

(١) في (ب) (وطريق) .

(٢) ص ٢٩٦ .

(٣) في (ب) (ما يظهر) دون الماء

(٤) في (ب) (والتكليف) .

والوحيده عليها عنيد ، والحريص على دينه إذا لم يجاهدها^(١) كلية المجاهدة
هلك من حيث لا يشعر . وذهب عليه أجر أعماله الظاهرة وهو لا يدري .
فترك هذه هو من أهظم ما افترضه الله على عباده ، وهي غير داخلة في
خصال الإيمان التي اشتمل عليها الحديث .

فإن الرجل قد يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والآخر خيره وشره
وهو مشتمل على شيء من هذه المعاصي الباطنة

وبيان ذلك أنك لو كشفت ما هنده في الإيمان بالله لوجدته . مؤمناً لا يعتريه
في ذلك شك ولا شبهة ، وكذلك لا يشك في الملائكة وفي كتب الله ورسله ،
وكون الأمر بيد الله عز وجل وهو القابض الباسط الخافض الضار . فهذه [يجدها]^(٢)
الإنسان عند كل أحد من المسلمين . وإذا كشفت هذه الأدوار الباطنة وجدت
عباد الله مختلفين فيها لا ينزهها الله سبحانه إلا من قلوب خاصة الخاصة .

وما أحسن ما روى عن بعض كفار الهند الوثنية بعد إسلامه أنه قال :
« جاهدت نفسي في كسر الوثن الذي كنت أهبطه لبلة فغلبتها وكسرتها ،
وأنا في جهاد لها نحو عشرين سنة في كسر الأصنام الباطنة فلم أقدر هاتها ،
ولا نفج جهادي لها أبداً »

ومن فكروا في هذا النوع الإنساني وجد غالب مصائب دينه من المعاصي
الباطنة ووجد المعاصي الظاهرة بالنسبة إلى الباطنة أقل خطراً وأيسر شراً ،
لأنه قد يمنع عنها الدين وقد يمنع عنها الحياء وحفظ الرودة . وأما البليات
الباطنة فهي إذا لم يزع حاملها وازرع الدين لم يقام عنها لأنها أمور لا يطامع عليها
أناس حتى يستعصى ويحاشى ويحافظ على مروهته .

(١) في (ب) (يجاهد نفسه) وهو أوضح .

(٢) في (أ) (يجده) وليس يستقيم .

طهارة الباطن وأثرها في مركز الإنسان من الولاية :

وبالجملة فمن قدر على تصفية باطنه من هذه الأدناس فقد دخل من باب الولاية الكبرى ، وتمسك بأوثق أسماها لأنه قد خلاص من أعظم مواعدها ، وأشد القواطع منها ، صار باطنه قابلاً لنوار التوفيق مستعداً للظفر بالمنازل العالية والمزايا الجميلة التي هي أص الولاية العظمى وأساس الهداية الكبرى وركن الإيمان القوي ، وعماد الإخلاص السوي

وإذا تقرر لك عدم اشتغال خصال الإيمان على جميع الأمور الباطنة ، فكذلك^(١) ما ذكره من اشتغال الإسلام على الفرائض الظاهرة ، فإنه غير مسلم . لأن الإسلام هو الذي ذكره النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جواب سؤال من سألته عن الإسلام فقال : « أن تقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتحج البيت ، وتصوم رمضان ، وتشهد أن لا إله إلا الله » فقد اقتصر صلى الله عليه وآله وسلم في بيان ماهية الإسلام على هذه الخمس .

والفرائض الظاهرة كثيرة جداً يصعب حصرها ، وتنقسم الإحاطة بها ، وناهيك أن رأس الفرائض الظاهرة الجهاد وليس من جملة الخمس التي اشتمل عليها حديث الإسلام ، فلا نطيل بذكرها فإنها معروفة لكل ذي علم وفهم .

الطريق إلى طهارة الباطن :

ويحسن أن نبين ماهنا الزواجر من بعض المعاصي الباطنة حتى يكون ذلك بعد ما قد ناه من التحذير منها كالأداء لدائها الفضال ، وكالتفريق لاسمها القتال .

(١) في (ب) (و كذلك) وهو خطأ .

فاهل أن هممة الأهمال التي تترتب ^(١) عليها صحتها أو فسادها هي النية والإخلاص ، ولا شك أنهما من الأمور الباطنة .

فمن لم تكن نيته صحيحة لم يصح عمله الذي هم له ، ولا أجره المترتب عليه . ومن لم يخلص عمله لله سبحانه فهو مردود عليه مضروب به في ^(٢) وجهه ، وذلك كالعامل الذي يشوب نيته بالرياء ، قال الله عز وجل : « واعبدوا الله مخلصين له الدين » ^(٣) . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة ^(٤) في قصة الجيش الذي يفزو الكعبة فيخسف بهم ، قالت : قالت يا رسول الله كيف يخسف بأولهم وآخرهم وفيهم أسواقهم ومن ليس منهم ؟ قال : « يخسف بأولهم وآخرهم ثم يبعثون هلى قهر نياتهم » .

وأخرج ابن ماجه بإسناد حسن من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إنما يبعث الناس على نياتهم » وأخرجه أيضا من حديث جابر . وأخرج البخاري وغيره من حديث أنس قال : « رجعنا

(١) في (ب) (ترتب) هكذا دون نقط الياء .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ (في) .

(٣) لعله يريد بذلك قوله تعالى « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء الخ » سورة البينة آية ٥ ، لأنه لا يوجد في القرآن آية بذلك الصدر الذي أورده

(٤) في (ب) (رضى الله عنها) .

من خزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : إن أقواما خلفنا بالمدينة ما سلكنا شعبا ولا واديا إلا وهم معنا حبسهم العذر . وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « من هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، فإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة ، ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وإن هو بمها فعملها كتبها الله عنده سيئة واحدة » زاد^(١) في رواية : « أو محامدا ، ولا يهلك هلى الله إلا هالك » . وهو في الصحيحين بنحوه من حديث أبي هريرة .

ومن ذلك حديث : « الثلاثة الذين هم أول من تسع بهم النار وهم : العالم الذى هلم ليقال له عالم ، والمجاهد الذى جاهد ليقال له جريه ، والرجل الذى الذى تصدق ليقال له جواد » .

وهو من حديث أبي هريرة في الصحيحين وغيرهما بالفاظ . وأخرج أبو دواء والنسائي بإسناد جيد من حديث أبي أمامة قال : « جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . فقال : أرأيت رجلا فرأيت يلمنص الأجر والذكر : ما له ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا شيء له ، فأهادها ثلاث مرات ، يقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا شيء له ، ثم قال : إن الله لا يقبل من العبد إلا ما كان له خالصا ، وابتنى به وجهه » .

وأخرج أحمد بإسناد جيد والبيهقي والطبراني من حديث أبي هند الهذلي

(١) في (ب) (وفي رواية) .

أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من قام مقام رياء وسمعة رآى الله به يوم القيامة وسمع » .

وأخرج الطبرانى فى الكبير بأسانيد أحدها صحيح والبيهقى عن عبد الله ابن عمرو ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من سمع للناس بعمله سمع الله به سماع خلقه وصغره وحقره » .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث جندب بن عبد الله ^(١) قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « من سمع سمع الله به ^(٢) » من يرائى يرائى الله به » .

وأخرج ابن ماجه والحاكم والبيهقى فى كتاب الزهد من حديث معاذ قل : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : اليسير من الرياء شرك » الحديث قال الحاكم : صحيح ولا مله له

وأخرج أحمد بإسناد جيد ، وابن أبى الدنيا والبيهقى فى الزهد عن محمود ابن لبيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ، قالوا : وما الشرك الأصغر ؟ قال الرياء ، يقول الله عز وجل ، إذا جزى ^(٣) الناس بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم ترأون فى الدنيا فانظروا هل يحمدون عندكم جزاء ؟ » .

وأخرج الترمذى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه من حديث أبى سعيد

(١) فى (ب) سقطت من النسخ (به)

(٢) فى (ج) .

الأعلام

(٥) جندب بن عبد الله بن سفيان البجلي العلقى ، أبو عبد الله له صحبة مات بعد الستين من الهجرة . خلاصة التهذيب ، للحزرجى . وقرئ التهذيب لابن حجر .

نحوه ، وأخرج ابن ماجه بإسناد رجاله ثقات ، وابن خزيمة في صحيحه ، والبيهقي من حديث أبي هريرة نحوه أيضاً

والأحاديث الواردة في كون الرياء مبطلاً للعمل موجباً للإثم كثيرة جداً واردة في أنواع من الرياء : الرياء في العلم ، والرياء في الجهاد ، والرياء في الصدقة ، والرياء في أعمال الخير على العموم ، ومجملها لا يفي به إلا مصنف مستقل .

والرياء هو أضرار المصالح الباطنة وأضرارها مع كونه لا فائدة فيه إلا ذهاب أجر العمل والمثوبة على رغبته في الطاعة ، فلم يذهب به بمجرد العمل بل لزم صاحبه مع ذهاب عمله الإثم البالغ

ومن كان ثمرة ريائه هذه الثمرة ، وهجز عن صرف نفسه عنه فهو من ضئف العقل ، وحق الطمع بمكان فوق مكان المشهورين بالحقارة

ومن الزجر عن الذنوب الباطنة الخارجة عن حديث الإيمان ما أخرجه الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تجسسوا ولا تحسسوا ، ولا تنافسوا ولا تحادسوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا كما أمركم ، للأسلم أخوا للأسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى هاهنا والتقوى هاهنا ، ويشير إلى صدره بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام : دمه وعرضه وماله » .

وهذه الأمور غالبها من المصالح الباطنة ، ونهايك أن التقوى التي هي طريق النجاة الكبرى قد صرح صلى الله عليه وآله وسلم هاهنا أنها من الأمور الباطنة ، فإذا كانت النية والإخلاص والتقوى من الأمور الباطنة ، وهي عمدة الاعتماد بالأفعال والأقوال فنهايك بذلك

وأخرج ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يجتمع في جوف عبد مؤمن غبار في سبيل الله وفيح جهنم ، ولا يجتمع في جوف عبد الإيمان والحسد » .

فقد أوضح في هذا الحديث أن الحسد مغاير الإيمان ، فصيح ما ذكرناه من الاعتراض على كلام الطوفي السابق .

وأخرج أبو داود والبيهقي من حديث أبي هريرة ، وأخرجه ابن ماجه من حديث أنس عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » وأخرج الطبراني بإسناد رجاله ثقات عن ضمرة بن ثعلبة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يزال الناس بخير ما لم يتحاسدوا » ، وأخرج البزار والبيهقي بإسناد جيد من حديث الزبير أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « دب إليكم داء الأمم قبلكم : الحسد والبغضاء ، والبغضاء هي الحالقة أما إنى لا أقول تحلق الشعر ، ولكن تحلق الدين » .

وأخرج ابن ماجه بإسناد صحيح والبيهقي « أنه سئل رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] ^(١) عن أفضل للناس فقال : التقى التقى لا إثم فيه ولا بغي ولا غل ولا حسد » . والأحاديث في هذا الباب كثيرة

ومما ورد في ذم الكبر والعجب حديث هياض بن حار الذي أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد » ، وأخرج مسلم والترمذي من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله

(١) في (أ) سقطت : (صلى الله عليه وآله وسلم) .

صلى الله عليه وآله وسلم : « ما نقصت صدقة من مال وما زاد^(١) الله عبداً بعفو إلا عزاً ، وما تواضع أحد لله إلا رفعه » ، وأخرج الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه والحاكم وصححه من حديث ثوبان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من مات وهو يرى من التكبر والغلول والدين دخل الجنة »

وأخرج ابن ماجه وابن حبان فى صحيحه من حديث أبى سعيد الخدرى عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من تواضع لله درجة يرفعه درجة حتى يجعله فى أهلا عالىين ، ومن تكبر على الله درجة يضعه الله درجة حتى يجعله فى أسفل سافلين ، ولو أن أحدكم يعمل فى صخرة صماء ليس عليها باب ولا كسوة يخرج ما غيبه للناس كائناً ما كان . »

وأخرج أحمد والبخارى بإسناد رجاله رجال الصحيح ، والطبرانى عن عمر بن الخطاب^(٢) أنه قال على المنبر : « أيها الناس تواضعوا فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : من تواضع لله رفعه الله وقال : — انتمش نعمتك الله — فهو فى أهين الناس عظيم وفى نفسه صغير ، ومن تكبر قصمه الله ، وقال : اخسأ فهو فى أهين الناس صغير ، وفى نفسه كبير . »

وأخرج مسلم من حديث أبى سعيد وأبى هريرة^(٣) قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يقول الله عز وجل : « العز إزاره والسخة كبرياه

(١) فى (ب) (ولا زاد الله . . .) .

(٢) فى (ب) (رضى الله عنه) .

(٣) فى (ب) (رضى الله عنه) .

رداؤه ، فن^(١) نازهنى واحداً منهما هذبنه « ، وفى الصحيحين وغيرهما من حديث حارثة بن وهب قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : ألا أخبركم بأهل النار : كل هتل جَوَّاطٍ^(٢) مستكبر » .

وأخرج مسلم والنسائي من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم « ثلاثة لا يكلمهم الله تعالى يوم القيامة ولا يزكيهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم : شيخ زان ، ومالك كذاب ، وعاتل^(٣) مستكبر » . وأخرج مسلم والترمذى من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر » . فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ، ونعله حسنة^(٤) . قال : إن الله جميل يحب الجمال . التكبر بطل الحق وغط الناس » وأخرج البخارى وغيره من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بينما رجل من كان قبلكم يحمر إزاره من الخيلاء خسف به فهو يتجملجل فى الأرض إلى يوم القيامة » . وأخرج نحوه البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله له يوم القيامة فقال أبو بكر : يا رسول الله إن إزارى يسترخى إلا أن أتماهده ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إنك لست ممن يفعله خيلاء » ، والخيلاء ههنا أهل اللغة والشرع التكبر والمعجب . والأحاديث فى هذا الباب كثيرة . وأخرج الشيخان

(٣) فى (ب) (مما) .

(٣) الجواظ . المتكبر الجافى المختال . قاموس .

(٣) هائل : فقير . قال تعالى « ووجدك هائلاً فأغنى » سورة الضحى .

(٤) فى (ب) (حسناً) .

وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادِنَ خِيَارِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارَهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَهَمُوا ، وَتَجِدُونَ شَرَّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهِينَ الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءَ بِوَجْهِهِ وَهَؤُلَاءَ بِوَجْهِهِ » . وأخرج البخاري من حديث ابن عمر أن رجلاً قال له إنا ندخل على سلطاننا فنقول بخلاف ما نتكلم إذا خرجنا من عنده فقال : كنا نهد هذا نفاقاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

وأخرج أبو داود وابن حبان في صحيحه من حديث عمار بن ياسر (*) قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « مَنْ كَانَ لَهُ وَجْهَانِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِسَانَانِ مِنْ نَارٍ » . وأخرجه ابن أبي الدنيا (*) والطبراني والأصبهاني (*) من حديث أنس . وأخرجه الطبراني أيضاً في الأوسط من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ [ذُو] (١) الوجهين في الدنيا يأتي يوم القيامة وله وجهان من نار .

(١) في (أ) ، (ب) (ذى) .

الأعلام

(٥) عمار بن ياسر بن همار بن مالك : أسلم قديماً وكان من المستضعفين الذين يهذبون بمسكة ليرجعوا عن دينهم ، أحرقه المشركون بالنار وشهد بدرا ولم يشهدا ابن مؤمنين غيره ، وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصماه الطبيب الطيب قتل عمار بصفين مع علي بن أبي طالب سنة ٣٧ هـ ، صفوة الصفوة ج ١ ص ١٧٥ .

(٥٥) (من ٢٠٨ - ٢٨١ هـ) عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان ابن أبي الدنيا القرشي الأموي مولاهم البغدادي حافظ للحديث مكث من التصنيف ص ٢٦٠ ج ٤ الأعلام .

(٥٥٥) (من ٥٠١ - ٥٨١ هـ) محمد بن عمر بن أحمد بن عمر بن محمد الأصبهاني المدني (نسبة إلى مدينة أصفهان) من حفاظ الحديث المصنفين فيه من كتبه (الأخبار الطوال) و (اللطائف) خ في الحديث . الأعلام ج ٧ ص ٣٠٣ .

ومن الأمور الباطنة الخيانية وقد وردت الأحاديث الصحيحة بأنها من خصال النفاق .

ومن الأمور الباطنة المحبة والبغض والكراهة وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان ، من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ومن أحب عبداً لا يحبه إلا الله تعالى ، ومن يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار » وفي رواية « وأن يحب في الله ويبغض في الله » .

وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تعالى يقول يوم القيامة : [أين] ^(١) المتحابون لأجلي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي » وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله « ومنهم رجلان تمابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه » . وأخرج مسلم من حديثه في الرجل الذي أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعرفه أنه زار أخاه أحبه في الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله قد أحبك كما أحببت فيه ، وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي ذر « أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : المرء مع من أحب » .

والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً ومن ذلك ما ورد في ذم حب الدنيا ومدمح حب الآخرة ، وهي أحاديث كثيرة ^(٢) .

ومن الأمور الباطنة الطيرة وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنها

(١) في (أ) سهى المؤلف عن كتابة (أين) .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ (وهي أحاديث كثيرة) .

مترك كما في حديث ابن مسعود وصححه الترمذي وابن حبان .

ومن الأمور الباطنة التوبة ، والأحاديث الواردة في الترغيب فيها متواترة . ومنها الأحاديث الواردة في مدح الخطيئة من الله عز وجل .

ومنها الأحاديث الواردة في ذم طول الأمل ومدح قصره . ومنها الأحاديث الواردة في مدح الخوف من الله عز وجل ، ومراقبته .

ومنها الأحاديث الواردة في مدح حسن الظن بالله ، ولو لم يكن منها إلا ما في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : قال الله عز وجل أنا همد ظن همدى بي وحديث جابر همد مسلم وغيره أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل موته بثلاثة أيام يقول : « لا يؤمن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل » .

ومنها الصبر وقد ورد مدحه وكون الله مع الصابرين والمهم^(١) من الأجر العظيم في الكتاب والسنة .

وبالجملة فاستيفاء الفرائض الباطنة ، والمحرمات الباطنة التي تركها من الفرائض يطول جدا ، فلنقتصر على هذا المقدار ، وبه يتبين أن ما ذكره الطوفي من اشتغال الإسلام على الفرائض الظاهرة ، واشتغال خصال الإيمان المذكورة في الحديث على الفرائض الباطنة غير صحيح .

مقام الإحسان ولأن يكون :

وأما قول الطوفي : والمركب منهما وهو الإحسان كما تضمنه حديث جبريل الخ فأنقول : وجه تركه منهما أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال في

الاحسان لما سأله السائل عنه : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » ، فأمره أن يعبد الله سبحانه على هذه الصفة ، وهي كأنه يراه فمجوع الاحسان هو العبادة مع الحضور والمراقبة ومزيد الخشوع فيها . ولكن لا يخفى أنك أن كون الاحسان يتركب من مجموع الاسلام والايمان مبنى على أن العبادة مع هذه المراقبة تحصل لكل مؤمن ، وهو ممنوع .

فإن هذه رتبة وراء الايمان بمسافات طويلة ودرجات كثيرة ، لأن الايمان يحصل بمجرد إيمانه بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره وقد عرفناك أن هذا حاصل لغالب العباد ، ولو كان الاحسان من مجموع الاسلام والايمان لزم أن يحصل لكل مسلم مؤمن ، وأنه إذا لم يحصل له ذلك ولم يعبد الله كأنه يراه لم يحصل الايمان ، وهذا باطل من القول وتكليف بما لا يستطيعه من أهل الايمان إلا من هو الكبريت الأحمر والغراب الأبقع ، وكل عالم بهذه الشريعة الغراء لا يخفى عليه مثل هذا .

فلاحسان هو موهبة يتفضل الله بها على خالص عباده وجملة صفوته وأكابر أوليائه وأهل محبته .

فالذى ينبغي أن يقال : إن الاحسان مشروط بالاسلام والايمان ، وأنه لا يتم إلا لمن حصل له هذان الامران وهو شيء ثالث ، ليس هو عين أحدهما ولا مركب منهما ، وفرق بين الشرط والشرط ، فإن الشرط خارج عن المشروط وإن استلزم عدمه بخلاف الشرط فإنه جزؤه الذى تتركب منه مع غيره .

فالطوفى لما صرح بتركيب الاحسان من الاسلام والايمان ، استلزم كلامه هذا ، أنهما جزآن له ، وليس كذلك ، بل هما شرطان له ، من فقدهما أو أحدهما فقد الاحسان كما هو مفهوم الشرط . فلا بد من هذا ، وإلا

استلزم كلامه الباطل ، وهو أن كل من اجتمع له الاسلام والايمان يكون قد بلغ رتبة الاحسان ، وهذا غلط من القول ، وشطط من الرأى ، وهيب من التمسك كيف ثقيل لا ينوم به غالب عباد الله المؤمنين .

مقام الاحسان :

والمراتب تتفاوت بتفاوت هذه المقامات ، وإن كان بينهما فى العلم ما بين السماء والأرضى ، وأعظم مميزات هذا المقام الاحسانى هو الخشوع والخوف والخشية من الله عز وجل كما قال عز وجل : « ولمن خاف مقام ربه جنتان » (١) وفى الحديث المتفق عليه فى السبعة الذين يظلمهم الله فى ظله ومنهم رجل دعه امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله .

وكذلك فى حديث الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة فقال صاحب المرأة القى دعه فتركها : « اللهم إن كنت تعلم أنى إنما فعلت ذلك رجاء رحمتك وخشية هذا بك » وهو فى الصحيحين وغيرهما .

وكذلك حديث الرجل الذى أمر أولاده بإحراقه إذا مات فقال له الله عز وجل : « لم فعلت هذا ؟ قال : خشيتك يا رب وأنت أعلم بفقر الله له » . وهو فى الصحيحين وغيرهما .

وأخرج ابن حبان فى صحيحه من حديث أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الله سبحانه أنه قال : « وعزتى لا يجتمع على عبد خوفان وأمانان : إذا خافنى فى الدنيا أمنت يوم القيامة ، وإذا أمنتى فى الدنيا أخنته يوم القيامة » .

وأخرى الترمذى وحسنه والبيهقى من حديث أنس قال : قال رسول الله

(١) سورة الرحمن آية : ٤٦ . وفى (ب) لا توجد (عز وجل) بعد قال .

صلى الله عليه وآله وسلم : « قال الله عز وجل : أخرجوا من النار من ذكرني يوماً أو خافني في مقام » وأخرج الترمذي وصححه من حديث أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من خاف أدجاً ، ومن أدج بلغ المنزلة ، ساء الله حاله ، ألا إن ^(١) ساء الله الجنة »

وأخرج البخاري وغيره من حديث أبي ذر ، أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « والله لو تعلمون ^(٢) ما أعلم لضحكتم قليلاً ، ولبئسكم كثيراً ، وما تلذذتم بالنساء على الفراش ، ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله والله لوددت أني شجرة تعضد » وهو في الصحيحين من حديث أنس .

ومن ذلك حديث أنس هند الترمذي وابن ماجه : أنه صلى الله عليه وآله وسلم دخل على شاب وهو في الموت ، فقال : « كيف تجدك » قال : أرجو الله يا رسول الله وإنني أخاف ذنوبي ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : لا ينجته مان في قلب عبد مؤمن في مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو ، وآمنه بما يخاف : وإسناده حسن ، وفي إسناده جعفر بن سليمان الضبي ^(٣) ولكنه صدوق . أخرج له مسلم ووثقه الجمهور ، وتكلم فيه قوم منهم الدارقطني .

(١) في (ب) سقطت من النسخ (ألا إن) .

(٢) في (ب) علمتم .

الأعلام

(٥) (الضبي) : وردت الضبي بالصاد في (أ) ، (ب) وفي خلاصة تذهيب السكال (لاحفظ صفي الدين أحمد بن عبد الله الخزرجي الأنصاري : (جعفر بن سليمان الضبي بضم المعجمة وفتح الباء أبو سليمان البصري الزاهد ، وثقه أحمد وابن معين قال ابن سعد ثقة يتشيع مات سنة ١٧٨ هـ) الطبعة الأولى .

وأخرج أحمد والنسائي والحاكم وصححه من حديث أبي ريمحة^(١) عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « حرمت النار على هين دعت أو بكت من خشية الله » وأخرجه الحاكم وصححه من حديث أسد ، وأخرج الترمذي وصححه والنسائي والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أبي هريرة « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا يبالغ النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع » والأحاديث في هذا الباب كثيرة .

ومن أعظم الأسباب للوصول إلى مقام الإحسان الزهد في الدنيا ، وفي ذلك ترغيبات كثيرة^(٢) : ومنها ما أخرجه ابن ماجه من حديث سهل بن سعد^(٣) قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « يا رسول الله داني على عمل إذا عملته أحبني الله تعالى وأحبنى الناس » قال : ازهد في الدنيا يا محبك الله ، وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس ، وفي إسناده^(٤) خالد بن عمرو القرشي الأموي السعدي وفيه مقال

وأخرج مسلم وغيره من حديث أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [قال] : « إن الدنيا خضرة حلوة وإن الله تعالى بمن خلفكم

(١) هو أبو ريمحة ثعمون بن زيد الأزدي حليف الأنصار مولى رسول الله ﷺ شهد فتح دمشق وسكن بيت المقدس ولم يعرف له تاريخ وفاة . (خلاصة التذهيب) ص ١٤٣ .

(٢) في (أ) تكررت (كثيرة) .

(٣) في (أ) سقطت (الهاو) من المؤلف سهواً .

(٤) في (أ) لا توجد (قال) .

الأعلام

(٥٥) هو سهل بن سعد الخزرجي الأنصاري من بني ساعدة صحابي منمور من أهل المدينة له في الصحيحين ١٨٨ حديثاً توفي سنة ٩١ هـ (الأعلام ج ٣ ص ٢١٠) .

فيها فينظر كيف يعملون فأتقوا الله ، واتقوا النساء » وأخرج مسلم عن عبد الله ابن عمر (رضي الله عنه) سأله رجل فقال له عبد الله : « ألك امرأة تأوى إليها ؟ قل نعم قال ألك مسكن تسكنه ؟ قل نعم قال فأنت من الأغنياء ؟ قال فإن لي خادما قال فأنت من الملوك » .

وأخرج مسلم والترمذي ، وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « قد أطلع من أسلم ورزق كفافاً وقدمه الله تعالى بما آتاه » .

وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة قال . سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً » وفي رواية كفافاً ، وأخرج مسلم من حديث المستورد (رضي الله عنه) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما الدنيا في الآخرة إلا كما يجهل أحدكم إبهمه هذه في اليم ، وأشار بالسبابة فليتنظر بما ترجم » .

وأخرج أحمد بإسناد رواه ثقات والبخاري ، وابن حبان في صحيحه والحاكم والبيهقي في الزهد من حديث أبي موسى (رضي الله عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من أحب دنياه أضرم بآخرته ، ومن أحب آخرته أضرم بدنيته ، فأثروا ما يبقى هل ما يبقى » .

(*) عبد الله بن عمرو بن العاص . صحابي من النساك ، ومن كتاب الوحي ، ولد سنة ٧ قبل الهجرة وتوفي سنة ٦٦ هـ وكان كثير العبادة ، له في الصحيحين ٧٠٠ حديث .

(١) في (ب) (رضي الله عنه) .

الأعلام

(**) هو المستورد بن أحنف الفهري روى عن عبد الله بن مسعود وكان ثقة وله أحاديث (الطبقات الكبرى لابن سعد) ج ٦ ص ١٩٥ .

وأخرج الحاكم وصححه من حديث أبي مالك الأشعري^(١) قال هند موته : يا مشر الأشعريين : ليبلغ الشاهد الغائب : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « حلة الدنيا مرة الآخرة ، مرة الدنيا حلة الآخرة » .

وأخرج الترمذي وصححه وابن حبان في صحيحه من حديث كعب بن مالك^(٢) قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما ذئبان جائعان أرسلا في فتم بأفسد لما عن حرص للره على اللال والشرف لدينه » . وأخرج الطبراني وأبو يعلى بإسناد جيد من حديث أبي هريرة نحوه . وأخرج البزار أيضاً بإسناد حسن من حديث ابن عمر نحوه .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عمرو بن عوف الأنصاري قال : « لما قدم عليه^(١) بجزية البحرين [قال]^(٢) : أبشروا وأملوا ما بمركم ، فوالله ما انقر أخشى عليكم ، ولكن أخشى أن تبطل الدنيا عليكم كما بسطت على من كان من قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتملككم كما أهلكتهم » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدري قال : « جاس

(١) في (ب) تفسير للضمير من عمل للكاتب أحد الفقراء كما يلي (على النبي صلى الله عليه وآله وسلم) .

(٢) في (١) لا توجد (قال) وهي ضرورية

الأعلام

(٥) قيل اسمه عبيد ، وقيل عبد الله ، وقيل همرو بن الحارث ، صحابي ، مات في طاعون (عمواس) سنة ١٨ هـ . تقريب التهذيب لابن حجر .

(٥٥) هو كعب بن مالك بن همرو بن لقين البصري الأنصاري الخزرجي . صحابي من أكابر الشعراء من أهل المدينة اشتهر في الجاهلية ، وكان في الإسلام من شعراء النبي ﷺ شهد الوقائع : توفي سنة ٥٠ هـ (الأعلام ج ٥ ص ٨٥) .

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هلى للنبر ، وجلسنا حوله فقال : إن مما أخاف عليكم ما يفتح^(١) هاتيك من زهرة الدنيا وزينتها . وفى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى ذر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا أبا ذر . قلت : لبيك يا رسول الله ، فقال^(٢) : ما يسرني أن عندي مثل أحد هذا ذهباً يعطى عليه ثلاثة وحدى منه دينار إلا شيء أرصده لدين إلا أن أقول فى مباد الله هكذا ، وهكذا ، من يمينه وعن شماله ومن خلفه ثم سار فقال : إن الأكرن^(٣) هم الأثلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا من يمينه وعن شماله وعن خلفه . وقليل ما هم .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة قال : « والذى نفسى بيده ما شبع^(٤) نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة أيام تباعاً من خبز حنطة حتى فارق الدنيا » .

وأخرج الترمذى وقال : حديث صحيح من حديث ابن عباس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يبيت اليالى للثناينة وأهله طاوياً لا يجدون عشاء ، وإنما كان أكثر خبزهم الشعير » . وفى الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « ما شبع آل محمد من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » .

وأخرج أحمد والطبرانى برجال ثقات من حديث أنس أن طامة رضى الله عنها ناولت النبي صلى الله عليه وآله وسلم كسرة من خبز شعير ، فقال :

(١) فى (ب) (أن يفتح) .

(٢) فى (ب) (قال) .

(٣) فى (ب) (الأكرن) .

(٤) فى (ب) (رسول الله) .

« هذا طعام أكله أبوك منذ ثلاثة أيام » .

وأخرج ابن ماجه بإسناد حسن والبيهقي بإسناد صحيح من حديث أبي هريرة قال : « أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بطعام سخن فأكل ، فلما فرغ قال : الحمد لله ما دخل بطني طعام سخن منذ ^(١) كذا وكذا » .

وأخرج الترمذى وقال : حسن من حديث أبي أمامة قال « قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : عرض هلى ربى هز وجل ليحمل لى بطعام مكة ذهباً ، قلت : لا يارب ، ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً أو قال ثلاثاً أو نحو هذا فإذا جعت تضرعت إليك وذكرك ، وإذا شبعمت شكرتك وحمدتك » .

وأخرج البخارى والترمذى من حديث أبي هريرة قال : « خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أيدينا ^(٢) ولم يشبع من خبز الشعير » . وأخرج الطبرانى بإسناد جيد من حديث كعب بن عجرة قال : « أثبت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرأيتنه متغيراً قال : فقلت بأبى أنت مالى أراك متغيراً ؟ فقال : ما يدخل جوفى ما يدخل جوف ذات كبد منذ ثلاث ^(٣) » .

وأخرج البخارى من حديث سهل بن سعد قال : « ما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم النقي ^(٤) من حين ابتعثه الله تعالى حتى قبضه الله ، فقيل هل كان اسك في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مناخل ؟ فقال ما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من خلا من حين ابتعثه الله تعالى حتى قبضه

(١) فى (أ) بعد منذ (ألف) زائدة .

(٢) فى (ب) سقطت من (أيدينا) من الناسخ .

(٣) فى (ب) سقطت من الناسخ (جوف) وهى ضرورية لتمام المعنى .

(٤) هو الخبز الذى نقي دقيقه فصار أبيض ، ويسمى . الخسوارى صفوة

الله ، فقيل : فكيف كنتم إذا كنتم الشعير خير منخول ؟ قال : كنا نطحنه وننفخه فيطير ما طار ، وما بقي ثريناه فأكلناه .

وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عائشة أنها قالت : « إن كنا لننظر إلى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين ، وما أوقد في أبيات النبي صلى الله عليه وآله وسلم نار . قال هروة يا خالة فما كان يمشيكم ؟ قالت : الأسودان : التمر والماء . »

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أنس « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عصب بطنه بمصابة من الجوع . »

وأخرج الترمذي وصححه وابن حبان في صحيحه من حديث أنس قال : قال صلى الله عليه وآله وسلم : لقد أنت هلى ثلاثون من بين يوم وليلة ومالى ^(١) ولبلال طعام يأكله ذو كبد إلا شيء يواريه إبط بلال . » وأخرج ابن ماجه والترمذي وصححه الطبراني من حديث عبد الله بن مسعود قال : نام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على حصير فقام وقد أثر في جنبه قلنا ^(٢) يارسول الله : « لو اتخذنا لك وطاء فقال مالى والمدينا ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها » وأخرجه أحمد وابن حبان في صحيحه والبيهقي من حديث ابن عباس وأخرج نحوه ابن ماجه بإسناد صحيح والطحاكم وصححه من حديث هربن الخطاب ونحوه من حديث في الصحيح في قصة دخوله على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما [آلى] ^(٣) من نسائه وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت « إنما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) في (ب) (مالي) فقط دون الواو .

(٢) في (ب) (قلنا) .

(٣) في (أ) ، (ب) (آلى) بالألف .

وآله وسلم الذي ينام عليه أدمًا حشوة ليف . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي بردة بن أبي موسى قال : « أخرجت لنا عائشة كساءً لمبدأً وإزاراً فليظا فقالت : قبضي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في هذين » والمبدأ : (المرقع) وأخرج البخاري من حديث عمرو بن الحارث قال : « ما ترك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هند ثوبه درهماً ولا ديناراً ولا عبداً ، ولا أمة ، ولا شيئاً إلا بغلته البيضاء التي كان يركبها وسلاحه وأرضاه جملها لا بن السبيل » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودرهه مرهونة عند يهودى في ثلاثين صاعاً من شعير » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث سعد بن أبي وقاص وقال : « إني لأول العرب رمي بسبيل الله ، ولقد كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لنا طعام إلا ورق الحبلية وهذا السمح حتى إن كان أحدنا ليضع كما تضع الشاة ماله خلط » [والحبلية (١)] والسمح من شجر البادية .

وأخرج مسلم وغيره من حديث خالد بن عمار العدوي قال : « خطبنا خالد ابن هرزان وفي خطبته ولقد رأيتني سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لنا طعام إلا ورق الشجر حتى قرحت أشداقنا » .

وفي الصحيحين من حديث خباب بن الارت (٢) « أنهم لم يجدوا ما ينفخوا

(١) في (أ) (الحبلية) بالميم قبل الحاء ، ولعله سهو من المؤلف فلأنها في القاموس (الحبلية) كما كتبها المؤلف قبل .

الأعلام

(٢) كان عبداً ، لأم أنمار امرأة من أهل مكة وأسلم قبل أن يدخل رسول

به رأس مصعب بن عمير^(٥) لما قتل يوم أحد إلا بردة إذا غطوا بهارأسه خرجت رجلاه، وإذا غطوا بها رجلاه خرج رأسه فأمرهم صلى الله عليه وسلم أن يغطوا بهارأسه^(١).

وأخرج البخاري وغيره من حديث أبي هريرة قال : « لقد رأيت سبعين من أهل الأصفه ما منهم رجل عليه رداء، إما إزار أو كساء قد ربطوا في أعناقهم منها ما يبلغ نصف الساقين ، ومنها ما يبلغ السكبين فيجعله بيده كراهية أن ترى هورته » .

ومن الخصال التي يبلغ بها العبد مقام الإحسان : الرفق والأناة والحلم وحسن الخلق وطلاقة الوجه ، وإفشاء السلام .

ففي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله » .

وأخرج مسلم وغيره عنها قالت : « قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ، ولا ينزع من شيء إلا شاله » . وأخرج

== الله صلى الله عليه وسلم دار الأرقم ولقي من المشركين الأذى الكثير والمعذاب بالمار وطاش حتى خلافة علي بن أبي طالب فتوفي سنة ٢٧ هـ وهو ابن ثلاث وسبعين سنة . صفوة الصفوة ج ١ ص ١٦٨ .

(١) نلاحظ أن هذا ليس زهدا وإنما هو فقر وضيق ذات اليد فاستدلال الشوكاني بهذه الأحاديث ليس في موضعه .

الأعلام

(*) هو مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي (رضي الله عنهم) دخل على رسول الله ﷺ دار الأرقم فأسلم وكنم إسلامه وكان من أنعم الناس غيشا قبل إسلامه فلما أسلم زهد في الدنيا وأرسله الرسول إلى المدينة قبل الهجرة يدعو أهلها إلى الإسلام حتى أسلم معظمهم وهو أول من صلى الجمعة بالمدينة . المتصدر السابق ص ١٢٥ .

مسلم وغيره من حديث جرير بن عبد الله عنه صلى الله عليه وآله وسلم
« من يحرم الرفق يحرم الخير زاد أبو داود كاه » .

وأخرج الترمذى وصححه بن حديث أبي الدرداء عنه صلى الله عليه وآله
وسلم : « من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه من الخير » . وأخرج
البخارى ومسلم وغيرهما بن حديث أنس عنه صلى الله عليه وآله وسلم
قال : « يسروا ولا تمسروا ، وبشروا ولا تنفروا » . وأخرج البخارى من
حديث أبي هريرة : (عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إنما بعثتم مبشرين ،
ولم تبعثوا مبشرين » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت :
« ما خير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين أمرين قط إلا اختار
أيسرهما ما لم يكن إغما »

وأخرج مسلم بن حديث ابن عباس^(١) قال : « قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم للأشج : « إن فيك خصميتين يحبهما الله برسوله الحلم والأناة »
وأخرج مسلم والترمذى من حديث أنس بن ممان قال : (سألت رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم عن البر والإيمان فقال : أبرجس الخلق ، والإيمان ما حاك
في صدرك زكركم أن يطلع عليه الناس) وفي الصحيحين وغيرهما من حديث
ابن عمرو قال : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاحشا ، وكان
يقول : (إن من خياركم أحسنكم أخلاقا . والأحاديث في الثناء على حسن
الخلق كثيرة جدا .

وأخرج مسلم وغيره بن حديث أبي ذر قال : (قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم (لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق) .
وأخرج أحمد والترمذى وصححه من حديث جابر قال : قال رسول الله

(١) في (ب) (رضى الله عنه) .

صلى الله عليه وآله وسلم « كل معروف صدقة وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق وأن تفرغ من دلوك في إناء أخيك » وصدره في الصحيحين من حديث حذيفة وجابر .

وأخرج الترمذى وحسنه وابن حبان وصححه من حديث أبي ذر^(١) قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « بسمك في وجه أخيك لك^(٢) صدقة الحديث » . وأخرجه البزار من حديث ابن عمر وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عدى بن حاتم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبمسك طيبة » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر « أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم : أى الإسلام خير ؟ قال : تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » وأخرج مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم ، أفشوا السلام بينكم » .

وأخرج الترمذى وقال حسن صحيح من حديث عبد الله بن سلام قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : يا أيها الناس أفشوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام » ، وأخرج الترمذى وصححه وابن حبان وصححه من حديث ابن عمر قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : اعبدوا الرحمن وأفشوا السلام وأطعموا الطعام تدخلون الجنة » . وأخرج الطبرانى وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه

(١) فى (ب) (رضى الله عنه) .

(٢) فى (ب) لا توجد (لك) .

من حديث أبي شريح أنه قال : يا رسول الله أخبرني بشيء يوجب لي الجنة ، قال : « طيب الكلام وبذل السلام وإطعام الطعام » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة « قال صلى الله عليه وآله وسلم : حق المسلم على المسلم خمس ، وفي رواية ست ، ومنها إذا لقيتك مسلم عليه » . وأخرج الطبراني في الأوسط بإسناد جيد من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أعجز الناس من عجز في الدهاء ، وأبخل الناس من بخل بالسلام » . وأخرج الطبراني في معاجم الثلاثة بإسناد جيد من حديث هبدي بن مغل (١) قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أَسْرَقَ النَّاسُ أَقْدَى بِسَرَقِ صَلَاتِهِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : كَيْفَ يَسْرِقُ صَلَاتَهُ ؟ قَالَ : لَا يَتِمُّ رُكُوعُهَا ، وَلَا سُجُودُهَا ، وَأَبْخَلَ النَّاسُ مَنْ بَخَلَ بِالسَّلَامِ » . وأخرج أحمد والطبراني والبخاري ، وبإسناد أحمد لا بأس به من حديث جابر « وفيه أنه صلى الله عليه وآله وسلم قل للذي امتنع من أن يبيعه هذقة بالجنة : ما رأيت أبخل منك إلا الذي يبخل بالسلام » .

ومن أعظم الأسباب الموصلة إلى مقام الإحسان المداومة على العمل الصالح ، فقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة (٢) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [قال] (٣) : « إن أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل » .

(١) في (ب) (رضي الله عنها) .

(٢) سها المؤلف في (أ) عنها أي عن (قال) .

الأعمال

(٣) عبد الله بن مغفل أبو سعيد (رضي الله عنه) كان من البكائيين ومن

الذين بهم عمر إلى البصرة يفتقونهم . صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٨٢ .

مقام الولي وإجابة الدعاء :

ولنرجع إلى شرح الحديث الذي نحن بهدد شرحه فنقول : إن قوله : « ائمن سألني لأعطيه » وائمن استعاضني لأعطينه » وما يقال : ما الفائدة في توقف العطية منه عز وجل على السؤال ، والإعانة له على الاستعانة مع أنه سبحانه المعطي بغير حساب المنفضل على عباده بكل جميل وغالب ما يصل إلى العباد الذين لم تكن لهم مرتبة الولاية العظمى بل الذين هم دونها بمراحل ، بل الذين خاطوا على أنفسهم وقصروا فيما يجب عليهم هو من فضلائه الجملة وتكرار أنه النافضة من غير تقدم سؤال .

قلت : هاهنا ^(١) نكتة عظيمة وفائدة جليلة وهي أنهم إذا أعتلوا بعد السؤال وأعینوا بعد الاستعانة عرفوا أن الله سبحانه قد أجاب ^(٢) لهم الدعاء وتلكمنة لا تساويها منقبة ورتبة تنقاصر عنها كل رتبة وهذا ذلك يحصل لهم من السرور ما لا يتقار قدره ويكونون عند هذه الإجابة أعظم مسروراً بها من العطية وإن بلغت أعظم ^(٣) مبلغ في الكثرة والنفاسة . وهذا ذلك يستذكرون من أعمال الخير ويبالغون في تحصيلها لأنهم قد عرفوا ما لهم عند ربهم حيث أجاب دعاءهم وأبى نداءهم .

وأيضاً قد قدّمنا أن الدعاء هو العبادة بل هو منح العبادة فالإرشاد إليه إرشاد إلى عبادة جليلة تنزّيب عليها فائدة جميلة مع ما في ذلك من امتثال الأمر الرباني حيث يقول : (ادعوني أستجب لكم) ^(٤) وقوله سبحانه : (وإذا سألك عبادي عنّي فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان) ^(٥)

(١) في (ب) (هنا) فقط .

(٢) في (ب) استجاب لهم .

(٣) في (ب) (أبلغ مبلغ) .

(٤) سورة طه آية : ٦٠ .

(٥) سورة البقرة آية : ١٨٦ .

ومع ما فيه أيضاً من خلوص عباده من الاستكبار على ربهم الذي ورد
الوعيد عليه بقوله سبحانه : (إن الذين يستكبرون عن عبادتي) ^(١) أي
دهأى كما سبق بيانه .

فكانت الفوائد ثلاثاً :

الأولى : الظن بالمرتبة العالية من كونهم من [مجاهي] ^(٢) المذمومة .

الثانية . ما في ذلك من العبادة لله عز وجل بدعائه .

الثالثة : توقيهم ^(٣) لما خوطب به غيرهم من المستكبرين عن الدعاء .

ومع هذا فلا شك أن بعض المسببات مرسوطة بأسمائها من العايات لا يعمد
للعبد ^(٤) إلا بسبب الدعاء . فالولى وإن كان في أعلى مراتب الولاية لا يزال
ماتقياً لله بسبب إلا بفعل ذلك السبب فكان في الدعاء من هذه الطبيعة فائدة
رابعة لأن العبد لا يتيسر له أن يقطع بوصول مطلوب من مطالبه إليه حتى
يترك ^(٥) الدعاء لربه عز وجل بأن يوصله إليه .

مقام المحبة وإجابة الدعاء :

قال ابن حجر في الفتح : « وفي الحديث أيضاً أن من أتى بما وجب عليه
وتقرب بالثواب لم يرد دعاؤه لوجود هذا العهد الصادق المؤكد بالتمسك ، وقد
تقدم الجواب عما يختلف » ^(٦) . انتهى .

(١) سورة البقرة آية : ١٨٦ .

(٢) في (أ) ، (ب) : (مع من مجاهين) وهو خطأ نحوي .

(٣) في (ب) (توفيقهم) وهو خطأ كما يفهم من السياق .

(٤) في (ب) سقطت كلمة (للعبد) سهواً من النسخ .

(٥) هنا يترك ، بمعنى : يحمل (٦) ص ٢٩٦ .

أقول : قد قدم ذكر استشكال ما في الحديث من الوعد بالإجابة بأن جهالة من العباد والصلحاء دعوا وبالفوا ، ولم يجابوا . ثم ذكر ذلك الجواب الذي قدمه وقدمنا الاستدلال على ما ذكره في الجواب . وكان الأولى له أن يقدم ما ذكره هنا على ما ذكره هناك حتى يكون ذلك الاستشكال ، لما أفاده هذا الاستدلال المذكور هنا .

وأقول : هذا الحديث ، ورد ، هم أولياء الله الذين تقربوا إليه بما يحب حتى أحبهم ، وهو مقتضى إيجابتهم لأعماله .

ولا يرد عليه ما أورده من عدم إجابة جهالة من العباد والصلحاء ، فإن هذا مقام هو أعلى من مقامهم ، ونزلة هي أرفع من منزلتهم ، ولا ملازمة بين مقام العبادة والصلاح ، وبين مقام المحبة ، فإن العبادة وإن كثرت وتنوعت قد تقع منه عز وجل الموقع المقتضى لمحبة ، وقد لا [تقع] ^(١) إما لكونها مشوبة بشائبة تكدر صفوها وتعمق بركتها مما لا يعمده العباد ، بل يصدر إما على طريق التقصير في علم الشريعة أو التقصير في الخلوص الذي يوصل صاحبه إلى محبة الرب عز وجل .

ولا حرج على قائل أن يقول : إن من بلغ إلى رتبة المحبة ، وكان الله سمعه وبصره أن يجاب له كل دعاء ويحصل [بغيته] ^(٢) على حسب إرادته . وأي مانع يمنع من هذا ؟ بل كل ما يظن أنه مانع ليس بمانع شره ولا عقلي . ووجود بعض أهل العبادة على الصفة التي ذكرها من كونه دعا وبالنسج ولم يجب ليس ذلك إلا لمانع يرجع إلى نفسه . ولا يكون المانع الراجح إلى نفسه مانعاً في حق من هو أعلى منه رتبة وأجل منه مقاماً وأكبر منه منزلة .

(١) في () (يقع) وهو سهو من المؤلف . وفي (ب) (الياء) دون نقط .

(٢) في (أ) (بعينه) وهو سهو خطي من المؤلف .

وإذا هرفت انتفاء المانع الذى يعتمد به فى المانعية فقد وجد هاهنا
المقتضى الذى هو أوضح من شمس النهار ، وهو وعد^(١) من لا يخلف الميعاد .
وإذا وجد المقتضى وانتفى المانع حصل المطلوب الذى وجد بما يقتضيه إعمالا
لهذا المقتضى الذى ورد ، وكذا بإقسام الرب سبحانه .

فما أبعد ما جاء به المشككون فى هذا الأمر الذى لا يقبل التشكيك لاشرا
ولا هقلا بل ولا هادة . فإن من اطلع على أحوال أولياء الله سبحانه وهرف
ما ذكره المؤرخون فى أخبارهم ، وما اشتملت عليه تراجمهم وجد كل ما توجعوا
به إلى ربهم حاصل لهم فى كل مطلب من المطالب كأنما ما كان . والمحروم
من حرم ذلك .

وكيف ترى ابلى بهين ترى بها سواها وما طهرتها بالمدامع
وتليند منها بالحديث وقد جرى حديث سواها فى خروت للسامع
أجلك يابلى عن المين إنما أراك بقلب خاشع لك خاضع
أولئك قوم لما دهبوا أحيبوا ولما أحبو^(٢) أهبوا ، ولما أخلصوا استخلصوا
صدقت منهم الضمائر . فصفت منهم السرائر ، وصاروا صفوة الله فى أرضه
ففاضت عليهم أنواره ، وامتلات قلوبهم من معارفه .

ألا إن وادى الجزع أضحى ترابه من المس كافورا وأهواده رندا
وما ذاك إلا أن هنأ هشية تمشت وجرت فى جوانبه بردا
فلا تجهد نفسك فى كشف حقائقهم ، وذوق دقائقهم حتى تحصل منهم بسبب
وتتمسك من هديهم بطرف فلسان حالهم يشدك :

(١) وهو قوله : (ولئن سألنى لأعطينه إلخ) .

(٢) فى (ب) (أحيبوا) ولا يستقيم مع السياق .

وكم سائل هن سر ايلي رددته بممياء من ليلي بغير يقين
يقولون : خيرنا فانت أمينها وما أنا إن خيرهم بأمين
فهم القوم الذين لا يشقى جليسهم ، ولا يستوحش أنيسهم قد قالوا
مطالبهم برفع أكفهم إلى خالقهم ، لا يحتاجون في حوائجهم إلا إليه ولا يقولون
إلا هليليه .

ونبيت ليلي أرسلت بشفاضة إلى فهل نفس ليلي شفيها
أأكرم من ليلي هلي فترتجى به الوصل أم كنت أمراً لأطليها؟
وقول ابن حجر في كلامه الذي نقلناه هنا^(١) أنه قد تقدم الجواب عما
يتخلف . هو كلام لا حاصل له لأن الاستشكال الذي قدمه ، هو على ما يقتضيه
الحديث القديم الذي نحن بهدد شرحه . فأجاب عن الإشكال بما ذكره
سابقاً من قوله : « والجواب أن الإجابة تتنوع : فتارة قد يقع المطلوب بعينه
إلى آخر كلامه » .

فإن كان هذا الجواب منه الذي جعله متنوعاً هو مما أوردته من استشكال
مافي هذا الحديث من قوله فيه « إن سألني لأهطينه ولئن استعاذني لأهيننه »
فكلامه هنا حيث قال : إن من أني بما وجب هليليه وتقرب بالنواقل لم يرد
دعاؤه لوجود هذا الوعد الصادق المؤكد بالقسم هو كلام على ذلك اللفظ الذي
أورد الإشكال هليليه . ومجموع كلاميه مما في شرح ذلك اللفظ . فما معنى قوله :
لأنه قد تقدم الجواب عما يتخلف ؟ فإن كان التخلف وغيره لا يتخلف بالنسبة
إلى الولي الذي وعده الله بذلك فقد تناقض كلامه .

وإن كان مراده أنه قد يتخلف تارة ويقع المطلوب بعينه تارة فكلامه

(١) (ب) سقطت من النسخ كلمة (هنا) .

(٧) في (ب) (إشكال) .

السابق قد تضمن هذا بل صرح به تعريفاً لا يبقى بعده ريب . فهاهنا تسكيروا
الكلام بما يوم أن دعاء الولي لا يرد على كل حال ؟

مقام المحبة ومدوامه الدعاء :

ثم قال ابن حجر في المنتح : « وفيه أن العبد ولو بلغ أهل الدرجات حتى
يكرن محبوباً لله لا ينقطع عن الطالب من الله تعالى لما فيه من الخضوع وإظهار
المحبة (١) » انتهى

أقول : إذا كان أنبياء الله [صلوات تعالى وسلامه عليهم] (٢) لا ينقطعون
عن الطالب من الله (٣) والرجاء له ، واعترف منه حتى قال سيد ولد آدم صلى الله
عليه (٤) وسلم كما صح عنه : « والله ما أدري وأنا رسول الله (٥) صلى الله عليه
 وآله وسلم ما يفعل بي » مع أنه الذي غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر .
وبقول كما صح عنه من شدة خوفه من ربه (٦) « لو علمتم ما أعلم لضحكتم
قليلاً ، ولبيحكتم كثيراً » الحديث الذي تقدم حتى قال في آخره : « وذدت (٧)
أني شجرة تفضه » .

فيذا كان مقام النجوة لنفسه هو أهل مقام وأرفع رتبة ، وليس مقام الولاية
بالنسبة إليه إلا كمقام التابع من المتبوع والخادم من المخدوم ، فكيف يحتاج أن
يتأذى إنه لا ينقطع عن الطالب من الله عز وجل مع أنه العظمة هـ ، وثبوتها
لأن لم ينقطع عن الطالب من الله سبحانه . بل كان نبينا « صلى الله عليه وآله

(١) ص ٢٤٧ (٢) في (أ) جاءت مختصرة هكذا (سلم) .

(٣) في (ب) (سبحانه) بمد لفظ الجلالة .

(٤) في (ب) (وآله صلى الله عليه وسلم) وإن كان المؤلف في (أ) نسبها .

(٥) في (ب)

(٦) في (ب) عز وجل بعد (من ربه) (٧) (ب) (وذدت) .

وسلم « مديماً لهداه ربه في جميع أحواله مستمراً على طلب حوائجه الدنيوية والأخروية من خالقه لا يمتريه ملل ولا يمتاق به كمال ، وله من العبادة على اختلاف أنواعها ما لا يباحته به غيره ، ولا بطيقه سواه .

فكيف ينقطع الولي عن الطلب . فإنه إن فعل ذلك كان ممكوراً به ، ورجع هدوا لله بعد أن كان ولياً له . وبقيضاً له بعد أن كان حبيباً له . « اللهم أحسن طاعتنا في الأمور كلها ، وأجرنا من خزي الدنيا وعباب الآخرة » .

وشأن كل عبد من عباد الله إذا ازداد الله قرباً إلى الله وصار من المحبوبين له أن يزداد خضوعاً له ^(١) وتضرعاً إليه ، وتذللاً وتمسكناً وعبادة . وكلما ارتفع عند ربه درجة زاد فيما يحبه الله منه ^(٢) درجات . هذا شأن العبودية .

وإذا كان هذا هو الكائن فيما بين العبد ومعبوده في بنى آدم ، فكيف لا يكون فيما بين العبد وخالقه ورازقه وهجيمه وممته .

ضلال المذهبن لرفع التكليف :

وما أقبح ما يحكى عن بعض المتلاحين بالدين المذهبن لمتنصوف أنهم يزعمون أنهم وصلوا إلى ربهم فاقطعت عنهم التكاليف الشرعية ، وخرجوا من جيل المسلمين المؤمنين ، وسقط عنهم ما كلف الله به العباد في هذه الدار . فإذا صح هذا فما يقوله أحد من أولياء الرحمن ، بل يقوله أولياء الشيطان لأنهم خرجوا إلى حزبه وصاروا من جملة أتباعه .

فالمعجب هؤلاء المغرورين ، فإنهم رفعوا أنفسهم عن طبقة الأنبياء وطبقة الملائكة ، فإن الأنبياء عالم كما عرفناك من إدامة للعبادة لله في كل حال .

(١) في (ب) سقطت من الناسخ (له) .

(٢) في (ب) سقطت من الناسخ (منه) .

والإزدياد من المقربات المقربة^(١) إلى الله^(٢) حتى توفاهم الله تعالى .

وكذلك الملائكة فإنهم كما وردت بذلك الآية لا ينفكون عن العبادة لله وصارت أذكاه سبحانه من التسبيح والتهليل هي زادهم الذي يعيشون به وغداهم الذي يتفنون به .

فأشأ أولياء^(٣) الله سبحانه أن يقع من أحقرهم في هذه المرتبة العظيمة وأدناهم في هذا المنصب الجليل هذا الزعم الباطل ، والدهوى الشيطانية ، وإما ذلك الشيطان سول لجهالة من أتباعه ومطيعيه وانزلهم ، وأخرجهم من حزب الله إلى حزبه ومن طاعة الله^(٤) إلى طاعته ، ومن ولاية الله سبحانه^(٥) إلى ولايته . وقد رأينا في ترجمة جهالة من أهل الله وأولياؤه أنهم سمعوا خطاباً من فوقهم ، ورأوا صورة تسكهم ، وتقول يا عبدي قد وصات إلى ، وقد أسقطت عنك التكاليف الشرعية بأسرها . فعند أن يسمع منهم المسمع ذلك^(٦) يقول : ما أطيك أيها المنكلم إلا شيطاناً ، فأعوذ بالله منك ، فعند ذلك تنلأ في تلك الصورة ولا يبقى لها أثر .

فقد بلغ كيد الشيطان إلى هذا السكيد العظيم ، وامكنه لم ينفق كيداً هذا هلى أولياء الله سبحانه فردوه في نحره حتى إنه قد يتطايرون هذه ذلك الثلاثة شرراً كما وقع لكثير منهم

فهذا الذي يزعم أنه من أولياء الله قد كاده الشيطان بهذه الحيلة واجتنبه

(١) (ب) (المقربات) .

(٢) بعد لفظ الجلالة في (ب) توجد كلمة (سبحانه) .

(٣) في (ب) (أولياء) دون اللام .

(٤) في (ب) بعد لفظ الجلالة كلمة (سبحانه) .

(٥) في (ب) (عز وجل) بدل (سبحانه) .

(٦) في (ب) سقطت من الناسخ (ذلك) .

سببها السكر ، فانقطع وعاد صهيبة ضاللا وعبادته كفراً وعملها خسراً ، وسبب ذلك ما هو فيه من الجهل بالشريعة المطهرة ، ولولا ذلك لكان له من أنوار الدين وهدج الشرح ما يرد عنه كيد الشيطان الرجيم ، كما رده أولياء الله فماد خامساً وهو حسير .

وقد عرفنا أن دعوى الولاية إذا لم تمكن من بوطه بالشريعة مقيمة بالكتاب والسنة فخل صاحبها وهو لا يدري ويكره وهو لا يشتر ووقع في مناصب الله سبحانه وهو يظن أنه في مراعيه .

وما أحسن قول الشاعر :

فساد كبير عالم متهمك وأفسد منه جاهل منك
عما فتنة قدامين كبيرة لمن بهما في دينه يفتك

المراد بتعدد الله سبحانه من نفس المؤمن :

قوله : « وما ترددت من شيء أنا فاعله تردى من نفس المؤمن » في حديث عائشة عن مروة .

التعدد : التوقف من الجزم بأحد الطرفين ولأجل كون هذا معناه هند أهل الله احتاج شرح الحديث إلى تأويله بوجوه .

قال الخطابي : « التعدد في حق الله تعالى غير جائز ، والبدا عليه في الأمور من سائر ، ولكن له تأويلات (١) » .

« أحدها (٢) : أن المجد قد يشرف على الملائكة في أيام عوره من داء يهيئه

(١) في المتن : (تأويلان) وهو المستقيم لأن الخطابي لم يورد إلا تأويلين .

(٢) هي الفتن (أحدها) .

وفاقة تنزل به فيدهو الله تعالى ويستغنيته فيشفيه منها ، ويدفع عنه مكرورها ،
فيكون ذلك من فعله كتردد من يريد أمراً^(١) يبدو له فيتركه ويمرض عنه
ولا بداه من لقائه إذا باغ الكنايب أجهه ، ولأن الله تعالى قد كتب الفناء
على خلقه ، واستأنز بالبقاء لنفسه^(٢) ، انتهى الوجه الأزل .

أقول : ما أبرد هذا التأويل راسمجه ، وأقل [فائدته]^(٣) فإن صدور
الشفاء من الله عز وجل لذلك الذي أصابه الداء شفاء منه ليس من التردد فيه
شيء ، بل هو أمر واحد وجزم لا تردد فيه قط .

وكذلك إنزال المرض به جزم لا تردد فيه فيما قضا بهد قضاءه ، وقدر
بهد قدر ، وإن كانا [با]^(٤) اعتبار شععي واحد ، فمما يختلفان متبايران لم
يتمحدا ذاتاً ، ولا وقتاً ، ولا زماناً ، ولا صفة ، بل قضى الله على عبده بالمرض
ثم شفاه منه .

فأى مدخل للتردد أو لما يشبه التردد ، أو لما يصح أن يؤول به التردد في
مثل هذا .

وقد ذكر أهل العلم أن التأويل لما احتيج إلى تأويله لا بد أن يكون مقبولاً
على وجه ، وله مدخل على حالة ، وإلا وقع تحريف الكلمات الإلهية والنبوية
لمن شاء كيف شاء ، وتلاعب بهما من شاء بما شاء :

قال الخطابي :

الثاني ، أن يكون معناه : « ما رددت رجلي في شيء أنا فاعلمه كتردي يدي

(١) في (ب) (ولم يدو له) وهو خطأ في الأسلوب .

(٢) الفتح ص ٢٩٧ (٣) في (أ) (فائدة) وهو اضطراب في الأسلوب .

(٤) في (أ) سقطت (با) من المؤلف .

إلزام في نفس المؤمن ، كما روى في قصة موسى عليه السلام ، وما كان من علمه حين ملك الموت وترده إليه مرة بعد أخرى ، قال وحقيقة المعنى على الوجهين هطف الله تعالى على العبد ولطفه به وشفقته عليه « (١) انتهى .

أقول : جعل التردد الذي معناه التوقف عن الجزم بأحد الطرفين بمعنى التردد الذي هو الرد مرة بعد مرة ، وهما مختلفان مفهوماً وصدقاً ، فحاصله : إخراج التردد من معناه القوي إلى معنى لا يلاقيه ولا يلبسه بوجه من الوجوه فليس هنا من التأويل في شيء ، قال في الفتح بعد أن ذكر كلام الخطابي بالألف الذي هي كناية : « وقال السكلاباذي ما حاصله : أنه هير عن صفة الفعل بصفة الذات أي عن التردد بالتردد ، وجعل متعلق التردد باختلاف أحوال العبد من ضعف ونصب إلى أن تنتقل محبته في الحياة إلى محبته في الموت فيقبض على ذلك .

قال وقد يحدث الله تعالى في قلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق إليه والمحبة لقائه ما يشتهق معه إلى الموت فضلاً عن إرادة السكراة عنده فأخبره أنه يسكره الموت ويسوعه فيكره الله تعالى مصاعته ، فيزيل عنه كراهه (٢) الموت بما يورده عليه من الأحوال ، فيأنيه الموت وهوله مؤثراً ، وإليه مشتاق . قال : « وقد ورد تفعل بمعنى فعل ، مثل تفكر ، وفكر ، وتدبر ودبر ، وتهمد وحمد والله أعلم » (٣) انتهى .

أقول : كلامه هذا قد اشتمل على أمرين : أحدهما هو كالتفسير لما ذكره الخطابي ، والآخر ربطه بغاية هي قوله إلى أن تنتقل محبته في الحياة إلى محبته في الموت ، فصار كلامه بهذه الغاية أتم من كلام الخطابي ، فإنه إنما جعل

(٢) في الفتح : (كراهية) .

(١) الفتح ص ٢١٧

(٢) ص ٢٩٧ .

حاصل الوجهين الذين ذكرهما ، هو عطف الله على العبد ، ولطفه به وشفقته عليه .

ويقال للكلاباذي : غاية ما جاء به التأويل الذي ذكرته أن التردد الذي حكمه الله هن نفسه هو انتقال العبد من حالة إلى حالة ، فأخرجت التردد هن ممناه ، وأخرجت التردد إلى اختلاف أحوال المتردد في شيء من الأمور المتصلة به ، وهذا إخراج للمعنى إلى معنى مفاير له بكل حال وهى كل وجه .

ويقال للخطابي : جمات التردد في الموت عطف الله على العباد ولطفه به وشفقته عليه ، وهذا معنى لا جامع بينه وبين التردد في موت العبد ، فإن لطف الله [بعباده] ^(١) وعطفه عليهم وشفقته بهم أمر مقطوع به لا تردد فيه منه هن وجل ، وأما ما ذكره الكلاباذي من قوله : « وقد يحدث الله في قاب هبده من الرغبة فيما هنده والاشوق إليه إلخ » ، فهو تسكير لقوله قبله إلى أن تنقل محبته في الحياة إلى محبته في الموت ، وقد تدنا الجواب هنه .

وأما قوله : وقد ورد تفعل بمعنى فعل مثل تفكير ^(٢) ألح فأقول : هذا مسلم فيما لم يخرج منه المبنى إلى معنى آخر ، فإن فسكر ، وتفكر ، لم يخرج عن معنى حصول الفكرة للعبد في شيء منفكر فيه ، وكذلك دبر وتد فإنهما راجعان إلى معنى التدبير ، وكذلك هدد وتهدد ، وأما التردد والترديد فلا يرجعان

(١) فى (ب) (على عباده) على أنها كانت مكتوبة أولاً بجاء بعض القراء ووضعت فوقها : (بعباده) ، وكذلك فى (أ) (على عباده) ولكن المشهور أن لطف تتعدى بالباء (الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوى العزيز) .
سورة الشورى آية : ١١ ، أو تتعدى باللام ، كما فى لسان العرب .
(٢) فى (ب) زاد الناسخ (فكرة)

إلى متى كما بينا، بل لكل واحد منهما معنى مستقل بغير (١) ، وفى (٢) الآخرين تدبر وتفكر .

قال فى الفتح : « وهن بعضهم : يمتثل أن يكون تركيب الولى يمتثل أنه يعيش خمسين سنة وهو الذى كتب له سبعون ، فإذا بانها فرض دها الله تعالى بالمافية فيجيبه عشرين أخرى مثلاً ، فبدر عن قدر التركيب وعما انتهى إليه بحسب الأجل المستكثوب بالتردد » (٣) انتهى .

أقول : هذا التأويل لم يأت بفائدة قط فإن الممر الذى هو المجهول لابد أن يبالغ المبد على اعتقاد هذا القائل سواء كان التركيب محتملاً له أم لا ، وسواء مرضى هند انتهاء عمره إلى خمسين أو لم يمرض ، وسواء دها الله بالمافية أو لم يدع ، فإنه لابد أن يبالغ المجهول ، وظاية ما هناك أن الله رحه ولطف به فشفاه من مرضه الذى فرض له وهو شى خمسين سنة .

فأى شى هذا ، وما الجامع بينه وبين معنى التردد المذكور فى الحديث ؟ قال فى الفتح : « وهب ابن الجوزى عن الثانى (٤) بأن التردد للملائكة الذين يتقبضون الروح فأضاف (٥) الخلق ذلك لنفسه لأن ترددهم من أمره قال : وهذا التردد ينشأ من إظهار الكرامة ، فإن قيل إذا أمر الملك بانه كيف يقع منه التردد ؟ فالجواب أنه متردد فيما لم يجد له (٦) فيه الوقت كان يقال لا تقبض روحه إلا إذا رضى » (٧) انتهى .

(١) فى (ب) (مغاير) .

(٢) فى (ب) (اللعن) (٣) ص ٢٩٧ .

(٤) (ب) سقطت من النص (عن الثانى) .

(٥) فى الفتح : (وأضاف) . (٦) فى (ب) (يحمل فيه) .

(٧) ص ٢٩٧ .

أقول . انظر مافى هذا الكلام من الخطب والخلط ، فإنه أولا جعل التردد . للملائكة فأخرج الكلام عن معناه إخراجاً لا يبقى المعنى الأصلي معه أثر قط ، وكأنه جملة من الحجاز العفلى كقوله بنى الأمير المدينة وهو منه أجنبي ، فإنه قد وقع البناء في الخارج ، وإنما نسب الفعل إلى [الأمير ^(١)] ، وأما هذا فلم يمكن للتردد لو اتع من الملائكة فائدة قط ولا وجد في الخارج [له ^(٢)] أثر ، ثم قال : وهذا التردد ينشأ عن إظهار الكراهة ، فيقال : إن كان هذا الإظهار من جهة الرب سبحانه فهو يحتاج إلى تأويل آخر كما احتجج التردد إلى تأويل ، فإن الكراهة لا تجوز عليه بهذا المعنى .

ثم لم يظهر ^(٣) لهذا الإظهار فائدة ، فإن ذلك ^(٤) العهد الذى وقع التردد فى قبض دوحه لم يمت إلا بأجله المحتوم من دون أن يتقدم عنه سادة ، أو بنا آخر هنه سادة ، ثم انظر إلى ما أورده على نفسه من قوله : فإن قيل : إذا أصرا الملك بالقبض ، كيف يقع منه التردد ؟ وهذا إيراد وارد ، فإنهم لا يصبون الله فيما أصرم ولا يترآخون عن إنجاز أصره سبحانه ، ثم اظر إلى سقوط ما أجاب من أن الملك متردد فيما لم يجد له فيه الوقت ، وكيف يؤصر الملك بفعل خير محدود ثم يسارع إلى فعله ١٢ .

أما قوله : كأن يقال له : لا تقبض دوحه إلا إذا رضى فهو مع كونه ببعال للتأويل بالمرة والمكره ، ليس الملك أن ينهل إلا ما يرضى به الله من قبض دوحه أو عدمه ، لأنه قد خلق ذلك برضاء ، وحينئذ لا ينجز الفعل إلا عند الرضى من العهد ، والمفروض أنه يكره الموت كما نفاق به هذا الحديث القدسى ،

(١) فى (أ) (الأمير) ولكن الأمير هى المقصودة ، موافقة لظاهر السياق .

(٢) فى (أ) ، (ب) (له) ولكن (له) هى الصحيحة لأنها تعود على التردد .

(٣) فى (ب) (تظهر) (٤) فى (ب) سقطت (ذلك) من التماسخ .

نفسه أن يعرف الملك أن العبد لا يرضى بقبض روحه ، ما بقي إلا الإمهال له حتى يرضى ، وأن يخالف الوقت المحدود لموته .

وحينئذ ينفتح إشكال أكبر من هذا الإشكال الذي هم بصدد تأويله . قال في الفتح : « ثم ذكر ابن الجوزي جواباً ثانياً وهو احتمال أن يكون معنى التردد اللطاف به كأن الملك يؤخر القبض ، فإنه إذا نظر إلى قدر المؤمن وهضم المنفعة به لأهل الدنيا أحقره فلم ييسط يده إليه ، فإذا ذكر أمر ربه تعالى ^(١) لم يجد بداً من امتثاله ^(٢) » انتهى .

أقول ^(٣) هذا اللطاف الذي بنى عليه هذا الجواب لم يظهر له أثر ، ولا تبين له معنى ، فإن الملك وإن تردد فهو لا عمالة سيقبض الروح في الوقت المحدود ووقوع ذلك الشيء في نفسه لم يجد له العبد فائدة ولا علم به فضلاً عن أن ^(٤) يحصل إليه منه منفعة .

فهذا اللطاف ليس بلطف أصلاً ، وإن ^(٥) فرضنا أنه ^(٦) بتلك الرأفة على العبد ، لسكونه من ينفع العباد به ، كان بها تأخير قبض روح العبد لحظة وأن مجرد ذلك يمد لطفاً ، فإنه يرد عليه إشكال أعظم من الإشكال الذي هم بصدد تأويله ، وهو أن الأجل المحتوم قد تأخر عن وقته بسبب تراخي الملك عن إنفاذ أمر الله به ، وحاشا للملك أن يكون منه هذا ، وحاشا الأمر الإلهي أن لا ينجز حسب المشيئة الربانية ، فما أحق صاحب هذا التأويل ، بقول الشاعر :

فكنت كالساعي إلى شعب موثلاً من سبيل الراحه

-
- (١) في الفتح (لا توجد) (تعالى) (٢) ص ٢٩٧ .
 (٣) في (ب) (قلت) . (٤) في (ب) (تصل)
 (٥) في (ب) (ولو) . (٦) في (ب) (أن)

قال في الفتح : « وجواباً ، رابعاً ، وهو أن يكون خطاباً ، لنا بما نعقل ،
والرب عز وجل ^(١) ينزله عن حقيقة ، بل هو من جلس قوله : « ومن ^(٢)
أتاني ، بشئ أتته هرولة » فكما أن أحداً يريد أن يضرب ولده تأديباً فتعنه
الحبة وتبعه الشفقة فيتردد بينهما ، ولو كان خير الوالد كما لم لم يتردد بل كان
لا يزال ، بل يبادر إلى ضربه لتأديبه ، فأريد تفهيمنا بتعقيب الحبة الأولى
بذكر التردد ^(٣) » انتهى .

أقول : هذا التأويل هو أحسن مما تقدم من تلك الوجوه ، فإنهم قد أولوا
ما لا يجوز على الله سبحانه من مثل التعجب والاستفهام ونحوها مما يرد هذه
الموارد بأن ذلك بالنسبة إلى العباد المخاطبين .

ولكن المفهوم الذي نحن بصدد ، هو مقام أولياء الله وأحبائه وصفوته
من خلقه ، وخالصته من عباده .

وفيه الترغيب للعباد بأن يحرصوا على هذه الرتبة ، وعلى البلوغ إليها
بما تبلغ إليه طاقاتهم ، وتصل إليه قدرتهم ، ولا يألون جهداً في تحصيل أصابها
الموصلة إليها من التقرب إلى الله سبحانه بما يجب .

فلا بد أن يكون لذلك التردد فائدة تعود على الولي حتى يكون ذلك سبباً
لتنشيط العباد إلى بلوغ رتبته .

وأما إذا كان الموت بأجله المحتوم فهو كغيره من عباد الله من غير فرق
بين سعيدهم وشقيهم وصالحهم وطالحهم .

قال في الفتح : « وجوز السكراني احتمالاً آخر وهو أن المراد أنه

(١) في (ب) (متنزه) .

(٢) في (ب) (وإن) (٣) ص ٢٩٧ .

يقبض روح المؤمن بالتأني والتدريج بخلاف سائر الأموات ^(١) فإنها تحصل بمجرد قول كن مريماً ^(٢) انتهى .

أقول : هذا التأني والتدريج إن كان له تأثير في الأجل ولو يسيراً رجع الإشكال بأعظم مما نحن بهمة له لأنه قد تأخر عن وقته المحدود وأجله المحنوم . وإن كان لا تأثير له فلا نفع فيه للعبد أصلاً بل قد يكون قبض روحه دفعة واحدة من غير تراخ ولا تدريج أسهل عليه من قبضه على خلاف ذلك : فإن قلت إذا لم ترض شيئاً من هذه التأويلات فأين لنا ما لديك حتى ننظر فيه : قلت : ستعرف ما لدى في ذلك إن شاء الله لكن لا بد ها هنا ^(٣) من تقديم مقدمة ينضح بها الكلام ، ويتبين بها العيوب ، نافعها حتى فهمها وتدبرها حتى تدبرها .

أعلم أن كثيراً من أهل العلم لمسا نظروا في آيات وأحاديث تدل على أن ما قد سبق به القضاء لا يتحول ، وأنه ليس في هذه الدار إلا ما قد فرغ منه من قليل وكثير وجليل ودقيق مما نطة على ما ورد مما يدل على ذلك ، ووقوتنا هذه قواعد مقررة عند أهل الكلام حتى قال قائلهم إنه لو وقع غير ما سبق به العلم وفصل به القضاء للزم لازم باطل ، وهو انقلاب العلم جهلاً ، لنخلف ما قد سبق به القضاء .

لا تلازم بين علم الله ونفاذ قضائه :

فقهروا أنظاركم على هذا الإلزام وفعلوا هن لزوم ما هو أشد منه ، وهو أن الرب القادر القوي العزيم في عالمه بما يشاء ، وكيف يشاء لم يبق له عز وجل

إلا ما قد سبق به قضاؤه ، ولا يتمكن من تغييره . ولا من نقله إلى قضاء آخر .

وهذا تقصير عظيم بالجانب الهللى عز وجل وتعالى وتقدس وهو يستلزم إهمال كثير من الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة .

فمنها إهمال ما أرشدنا إليه سبحانه من التضرع إليه و لدعاء له لأنه ليس المدعى إلا ما قد جف به القلم دعا أو لم يدع . وهذه مقالة تبطل بها فائدة الدعاء الذى أرشدنا سبحانه إليه فى كتابه العزيز وقال : « ادعوني أستجب لكم » ، وجعل ترك دعائه من الاستكبار عليه ، وتوعد عليه ، كما قال ^(١) : « إن الذين يستكبرون عن عبادتى الآية » وقال : (أم من يجيب المضطر إذا دعاه) ^(٢) وقال : « وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان » .
الدعاء كسبب لرد القضاء :

فأخبرنا سبحانه أنه يجيب دعوة من دعاه بعد أن أمرنا بالدعاء فى آيات كثيرة ، ومنها هذا الحديث القدمى الذى نحن بصدد شرحه ، فإنه قال فيه .
 « لئن سألتى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعيننه » . وهو صادق ولا يخلف الميعاد كما أخبرنا بذلك فى كتابه العزيز .

وقد أكد الإجابة منه للأبد فى هذا الحديث القدمى بالقسم على نفسه عز وجل . فكيف يتخلف ذلك .

وقد ورد من الترغيب فى الدعاء ما لو جمع لكان مؤلفا مستقلا ، فمن ذلك . ما هو فى الصحيحين وغيرهما ومنها ما هو صحيح كما ستقف عليه .

فمن ما فى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة قال : قال رسول الله

(١) فى (ب) (بقوله) .

(٢) فى (ب) زاد الناسخ جزءا من الآية بعد ذلك وهو (ويكشف السوء) .

صلى الله عليه وآله وسلم قال الله عز وجل : « أنا هندی غن هندی ،
وأنامه إذا دعاني » . وفي الحديث القدسي ، الذي أخرجه مسلم وغيره
عن أبي ذر (١) . « يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد
فسالوني فأعطيت كل إنسان منهم مسألته ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص
الحيط إذا أدخل البحر » وأخرج أهل السنن وابن حبان والحاكم ، وصححه
الترمذي وابن حبان والحاكم من حديث النعمان بن بشير عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم أنه قال : « الدعاء هو العبادة ثم قرأ : (وقال ربكم ادعوني
أستجب لكم إن للذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) :
وأخرج الترمذي والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة (٢) أن رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من سره أن يستجيب الله له هذ الشدائد
فليكثر من الدعاء في الرخاء » وأخرجه أيضاً الحاكم من حديث سليمان
وصححه . وأخرج الترمذي وحسنه من حديث أنس قال : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يقول قال الله : « يا ابن آدم ، إنك ما دعوتني ورجوتني
غفرت لك على ما كان ولا أبالي » .

وأخرج الترمذي والحاكم وصححه من حديث عبادة بن الصامت « أن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : ما على الأرض مسلم يدعو الله بدعوة
إلا آتاه الله إياها ، أو صرف عنه من السوء مثلها ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم ،
فقال رجل من القوم : إذا نكث قال : الله أكثر » .

وأخرج أحمد بإسناد لا بأس به من حديث أبي هريرة قال : قال رسول

(١) للمؤلف كتاب على ذلك الحديث اسمه (نثر الجواهر على حديث أبي ذر)
ألفه (هام ١٢٤٠) وهو مصور بدار الكتب المصرية (رقم ٣٣٤٧٣ ب) وقد شرح
ذلك الحديث فيه متعرضاً لما يتصل به من نواح كلامية وتصوفية وغيرها .
(٢) في (ب) (رضى الله عنه) .

الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما من مسلم ينصب وجهه لله عز وجل في مسألة إلا أخطأها إياه : إما أن يعجلها له ، وإما أن يدخرها » . وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى بأسانيده جيدة والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطعية رحم إلا أخطأه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يعجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها . قالوا : إذن نكثر . قال الله أكثر » .

وأخرج ابن حبان في صحيحه ، والحاكم وصححه ، والضياء في المختارة من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تعجزوا في الدعاء فإنه إن يهلك مع الدعاء أحد » . وأخرج الحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض » . وأخرجه أبو يعلى من حديث علي . وأخرج الترمذي والحاكم وصححه من حديث ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من فتح له منكم باب الدعاء فتحت له أبواب الرحمة ، وما سئل الله شيئاً أحب إليه من أن يسأل العافية والدعاء ينفع مما نزل ، ومما لم ينزل فمليكم هبداً لله بالدعاء » . وفي إسناده هبداً الرحمن بن أبي بكر المليكي وفيه مقال . وأخرج أبو دواد والترمذي وحسنه ، وابن ماجه ، وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث سلمان^(١) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله حي كريم يستحي إذا رفع الرجل إليه يديه أن يردهما صفراً خائبين » .

(١) في (أ) نسي المؤلف (الراء) من (رسول) .

(٢) في (ب) توجد (رضى الله عنه) .

وأخرج الحاكم وصححه من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله رحيم كريم يستحي من عبده أن يرفع إليه يديه ثم لا يضع فيهما خيرا » . وأخرج أبو داود والترمذي وصححه والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من نزلت به فاقة ، فأنزله بالناس لم تسد فاقته ، ومن نزلت به فاقة فأنزله بالله فيوشك الله له برزق عاجل وآجل » .

وأخرج الترمذي وابن أبي الدنيا من حديث ابن مسعود^(١) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « سلوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسأل » . وأخرج الترمذي من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « الدعاء بخ العباد » . وأخرج أبو يعلى من حديث جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أدلكم على ما ينجيكم من هدوكم ويبدركم أرزاقكم تدهون الله في ليلكم ونهاركم ، فإن الدعاء سلاح المؤمن » . وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن بريدة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « سمع رجلا يقول : اللهم إني أسألك بأنى أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفوا أحد فقال : لقد سألت الله بالاسم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دعى به أجاب » .

وأخرج الترمذي وقال : حسن من حديث معاذ « قال سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلا وهو يقول : يا ذا الجلال والإكرام فقال : قد استجيب لك فسل » . وأخرج الحاكم بن حديث أنى أمانة قال : « قال

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن الله ملئكم موكلاً يقول : يا أرحم الراحمين فن قلها ثلاث مرات قال الملك : إن أرحم الراحمين قد أقبل عليك فسل .

وأخرج أحمد وأبو داود واللساني ، وابن ماجه ، وابن حبان في صحيحه ، والحاكم وصححه من حديث أنس قال : « مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأبي عياش زيد بن الصامت الزرقى وهو يصلى وهو ^(١) يقول : اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المنان بديع السموات والأرض إذا الجلال والإكرام ، يا حي يا قيوم : فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لقد دعا الله باسمه الأعظم ، الذى إذا دعى به أجاب » .

ومن ذلك ماورد فى إجابة دهوة المظلوم على ظالمه ، والأب على ولده ، وورد أيضاً أن جماعة لا يرد دعاؤهم ، والأحاديث بذلك صحيحة ثابتة . والأحاديث فى هذا الباب كثيرة وفيها الترغيب فى الدعاء ومحبة الله له ، حتى أخرج الترمذى من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « من لم يسأل الله يغضب عليه » وأخرج ابن أبي شيبة من حديثه « من لم يدع الله يغضب عليه » .

فلو لم يكن الدعاء نافعا لصاحبه ، وأن ليس له إلا ما قد كتب له دعا أولم يدع لم يقع الوهد بالإجابة وإعطاء المسألة فى هذه الأحاديث ونحوها ، بل قد ثبت أن الدعاء يرد القضاء كما أخرجه الترمذى وحسنه من حديث سلمان أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد فى العمر إلا البر » وأخرجه أيضاً ابن حبان فى صحيحه ، والحاكم وصححه ، وأخرجه أيضاً الطبرانى فى الكبير ، والضياع فى المختارة .

وأخرج ابن أبي شيبة وابن حبان فى صحيحه ، والحاكم وصححه والطبرانى

(١) فى (ب) لا توجد (وهو) .

في الكبير من حديث ثوبان « لا يرد القدر إلا الدعاء ، ولا يزيد في العمر إلا البر وإن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يهيبه » .

وأخرج البزار والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي من حديث عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يغني حذر من قدر ، والدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل ، وأن البلاء لينزل ، فيتلقي الدعاء فيعتلج به إلى يوم القيامة » .

فهذه الأحاديث وما ورد موردها قد دلت على أن الدعاء يرد القضاء فما بقي بعد هذا ؟

ومن الأدلة التي تدفع ما قدمناه من قول أولئك القائلين ما ورد من الاستعاذة من سوء القضاء ، كما ثبت في الصحيحين وغيرهما ، أنه كان صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « اللهم إني أعوذ بك من سوء القضاء ، ودرك الشقاء ، وجهد البلاء وشماتة الأعداء » . وقد قدمنا هذا الحديث .

فلم يكن للعبد إلا ما قد سبق به القضاء لم يستعذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من سوء القضاء .

ومن ذلك حديث الدعاء في الوتر ، وفيه : « وقني شر ما قضيت » . وهو حديث صحيح ، وإن لم يكن في الصحيحين حسبا قدمنا الإشارة إليه .

ومن الأدلة التي ترد قول أولئك القائلين ما ورد في صلاة الرحم ، ففي الصحيحين وغيرهما من حديث أس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من أحب أن يبسط له في رزقه ، وينسأ له في أثره فليصل رحمه » . قوله ينسأ : بضم الياء وتشديد الميم المهملة مهموز أي يؤخر له في أجله . وأخرجه البخاري وغيره من حديث أبي هريرة .

وأخرج البزار والحاكم وصححه من حديث ابن عباس ^(١) عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « مكتوب في التوراة : من أحب أن يزاد ^(٢) في عمره ويزاد في رزقه فليصل رحمه » .

وأخرج أحمد بإسناد رجاله ثقات عن عائشة ^(٣) أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « صلة الرحم وحسن الجوار يعمران الديار ويزيدان في الأعمار » وهو من طريق عبد الرحمن بن القاسم ^(٤) ولم يسمع من عائشة . والأحاديث في هذا الباب كثيرة .

فلو لم يكن للعبد إلا ما قد سبق له لم يحصل له الزيادة بصلة رحمه ، بل ليس له إلا ما قد سبق به القضاء ، وصل رحمه أو لم يصل ، فيكون ما ورد في ذلك لغواً لأهل عليه ولا صحة له .

ومن الأدلة التي ترد قول أولئك ما ورد من الأمر بالنداوى ، وهي أحاديث ثابتة في الصحيح . فلولا أن لذلك فائدة كان الأمر به لغواً .

إذا هرفت ما قدمناه فاعلم أن الله سبحانه قال في كتابه العزيز : (يحو الله ما يشاء ويثبت وهنده أم الكتاب) ^(٥) . وظاهر هذه الآية العموم المستفاد من قوله ما يشاء ، فما شاء سبحانه مما قد ^(٦) وقع في القضاء وفي اللوح المحفوظ محاه ، وما شاء أثبتته . ومما يستفاد منه مثل معنى هذه الآية قوله عز وجل :

(١) في (ب) (رضى الله عنه) (٢) في (ب) (يزاد له) .

(٣) في (ب) (رضى الله عنها) .

(٤) سورة الرعد : ٣٩ (٥) في (ب) سقطت (قد) .

الأعلام

(٥) عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق التميمي القرشي ، من سادات أهل المدينة فقهياً وعلمياً وديانة ، وحفظاً للحديث وإتقاناً . توفي بالمشام سنة ١٢٦ هـ الأعلام ج ٤ ص ٩٧ .

﴿ وما يهر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب ﴾^(١) ، وقوله هـ وجل :
﴿ ثم قضى أجلا وأجل مسمى هنده ﴾^(٢) .

وقد أجاب أولئك القوم الذين قدمنا ذكرهم^(٣) عن الآية الأولى
بجوابات : منها أن المراد : يمحو ما يشاء من الشرائع والفرائض فينسخه
ويبدله : ويثبت ما يشاء فلا يلمسه ولا يبدله . وجملة الناسخ والمنسوخ هنده
هي أم الكتاب .

ويجيب عن ذلك بأنه تخصيص عموم الآية بغير مخصص . وأيضا يقال لهم :
إن العلم قد جرى بما هو كائن إلى يوم القيامة كما في الأحاديث الصحيحة .
ومن جملة ذلك الشرائع والفرائض ، فهي مثل العمر إذا جاز فيها المحو
والإثبات جاز في العمر المحو والإثبات .

وكل ما هو جواب لهم من هذا فهو جوابنا عليهم .

ومنها أن المراد بالآية محو ما في ديوان الحفظ مما ليس بحسنة ولا سيئة
لأنهم ، أمورون بكتب ما ينطق به الإنسان .

ويجيب عنه الجواب الأول ، ويلزم فيه مثل اللازم الأول ، وجميع ما ينطق
به بنو آدم من غير فرق بين أن يكون حسنة أو سيئة أو لا حسنة ولا سيئة
هو في أم الكتاب ، و (ما يلغظ^(٤) من قول إلا لديه رقيب عتيد^(٥))
﴿ وكل شيء أحصيناه في إمام مبين ﴾^(٦) ، (ما فرطنا في الكتاب من شيء^(٧))

(١) سورة فاطر : ١١ (٢) سورة الأنعام : ٢ .

(٣) علماء الكلام .

(٤) في (ب) (ينطق) وهو خطأ واضح يخالف لما في المصحف .

(٥) سورة ق : ١٨ (٦) سورة يس : ١٢ .

(٧) سورة الأنعام : ٣٨ .

ومنها أن المراد أن الله يفر ما يشاء من ذنوب عباده ، ويترك ما يشاء فلا يفره . ويجاب عنه بمثل الجواب السابق .

ومنها أن المراد يحو ما يشاء من القرون فيمحور قرنا ويثبت قرنا كقوله : (ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون)^(١) وقوله : (ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين)^(٢) ويجاب عنه بمثل ما تقدم .

ومنها أن المراد الذي يعمل بطاعة الله ثم بمعصيته فيموت [فيموت]^(٣) هل ضلله فهذا الذي يحوه الله والذي يثبت : الرجل يعمل بمعصية^(٤) الله ثم يتوب فيمحوره من ديوان السيئات ويثبت في ديوان الحسنات . ويجاب عنه بما تقدم ، ويلزم فيه ما يلزم في الأول وما بعده بلا شك ولا شبهة .

وأى فرق بين محو السيئة وإثبات الحسنة ، وبين محو أحد المعبرين وإثبات الآخر .

ومنها أن المراد يحو ما يشاء بمعنى الدنيا ويثبت الآخرة . ويجاب عنه بما تقدم . وإذا تقرر لك هذا هرقت أن الآية هامة ، وأن العمر فرد من أفرادها . ويدل على هذا التعميم ما ثبت عن كثير من أكابر الصحابة [أنهم]^(٥) كانوا يقولون في دعائهم : « اللهم إن كنت قد أثبتني في ديوان الأشقياء ، فانقلني إلى ديوان [السعداء]^(٦) » ونحو هذه العبارة من عباراتهم وهم جمهور قد جمع بعض الخنابلة فيها ورد عنهم من ذلك مجلداً بـسيعلاً .

(١) سورة يس ٣١ (٢) سورة المؤمنون : ٣١ .

(٣) في (١) لا توجد (فيموت) الثانية وهي لازمة لسلامة الأسلوب وقوة المعنى .

(٤) في (ب) (بمعصية) دون لفظ الجلالة .

(٥) في (أ) (أنه) ولا يستقيم .

(٦) في (أ) (السعداء) دون مدة . وهو سهو من المؤلف .

وبالجملة فالقول بالتخصيص بغير تخصيص هو من القول هل الله بما لم يقل لأن الذي قاله هو ذلك اللفظ العام ، وتلك الآية الشاملة فتعمرها هل بعض مدلولاتها بغير حجة نيرة لا شك أنه من القول هل الله بما لم يقل . وقد قال سبحانه : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والإثم والبغى بغير الحق ، وأن أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا هل الله ما لا تعلمون)^(١) .

وأجابوا عن قوله تعالى : وما يعمر من معمر ، ولا ينقص من عمره (إلا في كتاب) ، بأن المراد بالمعمر الطويل العمر ، والمراد بالمنقوص قصير العمر .

وبجواب عن ذلك بأن التضمير في قوله : « ولا ينقص من عمره » يعود إلى قوله من معمر لا شك في ذلك . والمعنى على هذا « وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمر ذلك المعمر » .

هذا معنى النظم القرآني الذي لا يحتمل غيره ، وما عداه فهو إرجاع للتضمير إلى غير ما هو المرجع ، وذلك لا وجود له في النظم .

وأجابوا أيضا بأن معنى ما يعمر من معمر ما يستقبله من عمره . ومعنى ولا ينقص من عمره ما قد مضى . وهذا تعسف وتكلف وتلاعب بكتاب الله وتصرف فيه بما يوافق المذهب ويطابق الهوى .

وأجابوا أيضا بأن المراد بالمعمر من بلغ سن الهرم ، وبالمنقوص من عمره هو معمر آخر غير هذا الذي بلغ سن^(٢) الهرم أي ينقص من عمره عن عمر الذي بلغ سن الهرم ، ويجب عتبه بمنزل ما تقدم .

(١) في (ب) (سن) .

(١) سورة الأعراف : ٣٣

وقيل للمعمر : من بلغ همره ستين ، والمنقوص من همره من يموت قبل الستين ، ويجب عليه بما تقدم .

والحاصل أن ما جاءوا به من الأجوبة يردّها اللفظ القرآني ، وبهذه النظم الرباني ، والصفة هامة بما فيها من النفي الدال على العموم المتوجه إلى المنكورة المنفية المؤكدة نفسها بن . وكذلك النفي الآخر باللفظ لا ، المتوجه إلى نفي النقص ، من عمر ذلك المعمر . وهذا ظاهر لا يخفى ، ومحاولة تخصيصه ، أو إرجاع ضميره إلى غير من هو له نصف ، وتلاعب بكتاب الله ، ورده بالأحجية نيرة إلى ما يطابق هو الأنفس .

وأجابوا عن قوله تعالى : (ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده) بأن المراد بالأجل الأول ، النوم ، والأجل الثاني الموت . وهذا من بدع التفسير . وغرائب التأويل . ومعنى الآية أوضح من أن يخفى .
وأجابوا أيضا بأن الأجل الأول ما قد انقضى من عمر كل أحد . والثاني ما بقي عمر كل أحد .

وهذا كالأول . وقيل الأول أجل الموت ، والثاني أجل الحياة في الآخرة ، وهذا أشد تعسفا مما قبله .

وقيل الأول ما بين خلق الإنسان إلى موته : والثاني ما بين موته إلى بعثه . وهو كالذي قبله . والكل مخالف لما يدل عليه النظم القرآني .

وإذا هرقت بطلان ما أجابوا به . تقرر لك أن الثلاث الآيات دالة على ما أردناه . فإن المحو والإثبات عامان يدخل تحت عمومهما العمر والرزق ، والسعادة والشقاوة وغير ذلك ^(١) ٩

(١) في (ب) (وغيرها) .

ومعنى الآية الثانية أنه لا يطول عمر إنسان ولا يقصر ، إلا وهو في كتاب
أى اللوح المحفوظ . ومعنى الآية الثالثة : أن الإنسان أجلين يقضى الله سبحانه
له بما يشاء منهما من زيادة أو نقص .

فإن قلت : فعلام تحمل مثل قوله تعالى : (فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون
ساعة ولا يستقدمون)^(١) وقوله سبحانه^(٢) : (إن يؤخر الله نفسا إذا جاء
أجلها)^(٣) وقوله سبحانه (إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر)^(٤) . قلت :
أفسرها بما هي مشتملة عليه فإنه قال : في الآية الأولى : « فإذا جاء أجلهم »
وقال في الثانية « إذا جاء أجلها » ، وقال في الثالثة : « إن أجل الله
إذا جاء » .

فأقول : إذا حضر الأجل ، فإنه لا يتقدم ، ولا يتأخر . وقبل حضوره
يجوز أن يؤخره الله بالدهاء أو بصلة الرحم ، أو بفعل الخير ، ويجوز أن
يقدمه لمن عمل شراً ، [أو]^(٥) قطع ما أمر الله به أن يوصل ، وانتهك
محارم الله سبحانه .

مبدأ السببية في الشريعة الإسلامية :

فإن قلت : فعلام تحمل نحو قوله عز وجل : « وما أصاب من مصيبة
في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها »^(٦) وقوله
سبحانه « قل إن مصيبتنا إلا ما كتب الله لنا »^(٧) وكذلك سائر ما ورد
في هذا المعنى .

-
- (١) سورة المرحل : ٦١ (٢) في (ب) سقطت من النسخ (سبحانه) .
(٣) سورة المنافقون الآية : ١١ (٤) سورة نوح الآية : ٤ .
(٥) في (أ) (وقطع) بالواو والسكن (أو) أصبح وأوضح وأقرب إلى المنطق .
(٦) سورة الحديد : ٢٢ (٧) سورة التوبة : ٥١ .

قلت : أجمع بينها وبين ما طارضا في الظاهر من قوله عز وجل :
« وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويغزو عن كثير » ^(١) وما ورد
في معناها . ومن ذلك الحديث القدسي الثابت في الصحيح عن الرب عز وجل
« يا هبادي : إنما هي أعمالكم أحصها عليكم فن وجد خيرا فليحمد الله ،
ومن وجد شرا ^(٢) فلا يلومن إلا نفسه » يحمل الآيتين [الأوليين] ^(٣)
وما ورد في معناها على عدم التسبب من العبد بأسباب الخير من الدعاء وصلة
الرحم ، وسائر الأفعال والأقوال الصالحة . وحمل الآية [الأخرى] ^(٤) ،
والحديث القدسي ، وما ورد في معناها ، وهى وقوع التسبب من العبد
بأسباب الخير الموجبة لحسن القضاء ، واندفاع شره . وهى وقوع التسبب
من العبد بأسباب الشر المقتضية لإصابة المسكر به ، ووقوعه على العبد .

وهكذا أجمع بين الأحاديث الواردة بسبق القضاء ، وأنه قد فرغ من
تقدير الأجل والرزق ، والسعادة والشقاوة ، وبين الأحاديث في طلب الدعاء
من العبد ، وأن الله يجيب دعاءه ، ويعطيه ما سأل مثله ، وأنه يفضى إذا
لم يسأل ، وأن الدعاء يرد القضاء ونحو ذلك مما قدمنا ، كصلة الرحم
وأعمال الخير .

فأحل أحاديث الفراغ من القضاء على عدم تسبب العبد بأسباب الخير
أو الشر . وأحل الأحاديث [الأخرى] ^(٥) على وقوع التسبب من العبد
بأسباب الخير أو التسبب بأسباب الشر .

(١) سورة التوبة : ٣٠ .

(٢) في (ب) (غير ذلك) بعد (شرا) وهى زيادة لاداعى لها .

(٣) في (أ) (الأولين) غير صحيحة إملائياً ورسمها كذلك (الأولين) .

(٤) في (أ) (الأخرة) بالهاء .

(٥) في (أ) (الأخرة) بالهاء .

وأنت خير بأن هذا الجرم لا بد منه لأن الذى جاءنا بالأدلة الدالة على أحد الجانبين هو الذى جاءنا بالأدلة الدالة على الجانب الآخر . وليس فى ذلك خلاف لما وقع فى الأزل ، ولا مخالفة لما تقدم العلم به . بل هو من تقييد المسببات بأسبابها ، كما قدر الشبع والرى بالأكل والشرب ، وقدر الولد بالوطء وقدر حصول الزرع بالبذر^(١) .

فهل يقول قائل بأن ربط هذه المسببات بأسبابها يقتضى خلاف العلم السابق ، أو ينافيه بوجه من الوجوه ؟ .

فلو قال قائل : أنا لا آكل ، ولا أشرب ، بل أنتظر القضاء ، فإن قدر الله لى ذلك كان ، وإن لم يقدره لم يكن ، أو قال : أنا لا أزرع ولا أجمع زوجتى ، فإن قدر الله لى الزرع^(٣) والولد حصلاً ، وإن لم يقدرهما لم يحصل .

أليس هذا القائل قد خالف ما فى كتب الله سبحانه ، وما جاءت به رسوله وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه ، والتابعون ، وتابعهم وسائر علماء الأمة ، وصلحاتها ، بل يكون هذا القائل قد خالف ما عليه هذا النوع الإنسانى من أبينا آدم إلى الآن ، بل خالف ما عليه جميع أنواع الحيوانات فى البر والبحر ؟ .

فكيف ينكر وصول العبد إلى الخير بدهائه ، أو بعمه الصالح ، فإن هذا من الأسباب التى ربط الله مسباتها بها ، وعلتها قبل أن تكون . فعلمه على كل تقدير أزلى فى المسببات ، والأسباب . ولا يشك من له اطلاع على كتاب الله عز وجل ، ما اشتمل عليه من ترتيب حصول المسببات على حصول أسبابها ، وذلك كثير جداً .

(١) فى (ب) (حصول البذر بالزرع) فى التهامش كنصححيح لتلك العبارة . ولكنه إخراج لها مخرج الخطأ ، فإن الزرع لا يحصل إلا ببذر البذر وزرعه .
(٢) فى (ب) (البذر) وهو غير مقبول .

ومن ذلك قوله : « إن تجنبوا كبائر ، ما تنهون عنه نكفر هنكم سيئاتكم »^(١) ، « فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً . يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ، ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً »^(٢) و « إئن شكرتم لأزيدنكم »^(٣) « اتقوا الله ويعلمكم الله »^(٤) « فلو لا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه إلى يوم يبعثون »^(٥) .

وكم يعد العاد من هذا الجلس في السكتاب العزيز . وما ورد في معناه من السنة المطهرة .

فهل ينكر هؤلاء الفلاة مثل هذا ويجهلون مخالفاً^(٦) لسبق العلم بماينا لأزلية ؟ . فإن قالوا نعم ، فقد أنكروا ما في كتاب الله سبحانه من فاتحته إلى خاتمته ، وما في السنة المطهرة من أولها إلى آخرها ، بل أنكروا أحكام الدنيا والآخرة جميعها ، لأنها كلها مسببات مترتبة على أسبابها ، وجزاءات معلقة بشروطها .

ومن بلغ إلى هذا الحد في الغباوة^(٧) ، وعدم تعقل الحجة ، لم يستحق المناظرة ، ولا ينبغي الكلام معه في الأمور الدليلية ، بل ينبغي إلزامه بأعمال أسباب^(٨) ما فيه صلاح معاشه ، وأمر دنياه كله حتى يفتش من خلفته ، ويستيقظ من نومه ، ويرجع عن ضلاله وجهالته .

والهداية بيد ذى الحول ، والقوة .

-
- | | |
|---------------------------------------|---------------------------------|
| (١) سورة النساء : ٣١ | (٢) سورة نوح : ١٠ ، ١١ ، ١٢ . |
| (٣) سورة إبراهيم : ٧ | (٤) سورة البقرة : ٢٨٢ . |
| (٥) سورة الصفات : ١٤٣ ، ١٤٤ . | |
| (٦) سقطت من الناسخ (مخالفاً) في (ب) . | |
| (٧) في (ب) (العناد) | (٨) في (ب) نسي الناسخ (أسباب) . |

ثم يقال لهم : أيما فائدة لأمره عز وجل لعباده بالدعاء بقوله : « ادعوني استجب لكم » ثم عقب ذلك بقوله : « إن الذين يستكبرون عن عبادتي » أي دهائي « سيدخلون جهنم داخرين » وقوله عز وجل : (واسألوا الله من فضله)^(١) فأى فائدة لمدين^(٢) الأمرين منه عز وجل بالدعاء ووعيده لمن تركه وجعله مستكبراً ، وتعدده سبحانه بقوله « أم من يحبب المضطر إذا دعاه ، ويكشف السوء »^(٣) . وبقوله : « وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان » فإن قالوا إن هذا الدعاء الذي أمرنا الله عز وجل به وأرشدنا إليه وجعل تركه استكباراً وتوعد عليه بدخول النار مع الذل ، وأنكر هلمهم أن غيره يحبب المضطر .

إن [كان]^(٤) ذلك كله لا فائدة فيه للعبد ، وأنه لا ينال إلا ما قد سبق به القضاء فعمل الدعاء ، أو لم يفعل ، فقد نسبوا إلى الرب عز وجل ما لا يجوز عليه ولا يحل نسبته إليه بإجماع المسلمين ، فإنه عز وجل لا يأمر إلا بما فيه فائدة للعبد دنيوية أو أخروية إما جلب نفع أو دفع ضرر .

هذا معلوم لا يشك فيه إلا من لا يعقل حجج الله ، ولا يفهم كلامه ولا يدري بخبر ولا شر ، ولا نفع ولا ضرر . ومن بلغ في الجهل إلى هذه الغاية فهو حقيق بأن لا يخاطب ، وقين بأن لا يناظر ، فإن هذا المسكين المتخبط في جهله المتقلب في ضلاله قد وقع فيما هو أعظم خطراً من هذا أو أكثر ضرراً منه .

(١) سورة النساء : ٣٤ (٢) في (ب) (لهذه) وهي سهو من الناسخ .

(٣) سورة الأنمل : ٦٢ .

(٤) في (أ) لا توجد كان وهي لازمة لكي يفهم المعنى ويستقيم . ولعل المؤلف سها عنها . وكذلك في (ب) قد سهى الناسخ عن هذه الملاحظة ونقل حرفياً مأمماً .

وذلك بأن يقال له : إذا كان دعاء الكفار إلى الإسلام ، ومقاتلتهم على الكفر وهزومهم إلى حق الديار ، كما فعله رسول الله ونزلت به كتبه ، لا يأتي بفائدة ، ولا يعود على القائلين به من الرسل وأنبيائهم ، وسائر المجاهدين بمائدة ، وأنه ليس هناك إلا ما قد سبق به القضاء ، وجف به الغمام ، وأنه لا بد أن يدخل في الإسلام ، ويهتدى إلى الدين من علم الله في سابق هلمه أنه يقع منه ذلك سواء قوتل أم لم يقاتل ، وسواء دعى أم لم يدع ، كان هذا القتال والنكليف الشاق ضائماً ، لأنه من تحصيل الحاصل ، وتسكين ما هو كائن فعلموا أو تركوا . وحيثما يكون الأمر بذلك هبتاً ، تعالى الله عن ذلك .

وهكذا ما شرعه الله لعباده من الشرائع على لسان أنبيائه ، وأنزل به كتبه يقال فيه مثل هذا فإنه إذ كان ما في سابق هلمه كائناً لا محالة ، سواء أنزل كتبه ، وبعث رسوله أم لم ينزل ولا بعث ، كان ذلك من تحصيل الحاصل فيكون هبتاً ، تعالى الله عن ذلك .

ثم يقال لهم : هذه الأدهية التي علم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمته في صلواتهم وليالهم ونهارهم وسفرهم وحضرهم ، لورام العالم جميعاً متوناً لمكانت في مجلد . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أكثر الناس قياماً ونضراً إلى ربه حتى كان في تارة يرفع كفيه حتى يرى بياض إبطيه وفي تارة يرفعهما حتى يسقط الرداء عن منكبيه ، ثم أخبرنا بما للدهى لربه من الجزاء الجزيل ، والثواب الجليل عموماً ، وخصوصاً .

هل كان لهذا فائدة يتبين أثرها أم لا فائدة ، بل ما خط في اللوح فهو كائن لا محالة وقع الدعاء أم لم يقع ؟ ؟
 فيقال لهم : يا نوكي^(١) . أنتم أعراف الله سبحانه من رسوله صلى الله

عليه وآله وسلم حتى يكون ما فعله ، وما علمه أمته لغوا ضائماً لا فائدة فيه ولا هائدة ؟ ! سبحانه هذا بهتان عظيم .

ثم يقال لهم : لو كان القضاء السابق حتماً لا يتحول ، فأى فائدة في استعداده صلى الله عليه وآله وسلم من سوء القضاء ، كما صرح ذلك منه في الصحاحين ، وصح عنه أنه كان يقول : وقى شر ما قضيت .

فيا الله العجب من دعاوى هريضة من قلوب مهيضة ، وأفهام مريضة . بالكم الويل ، أما تدرون في أى بلية وقعتم ، وعلى أى جنب سقطتم ، ومن أى باب من الشريعة خرجتم ؟ ! فإنكم لم تعملوا بشرع ولا اهتديتم بمقل .

وقد كان لكم قدوة وأسوة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وبكتاب الله المنزل عليه ، وبما كان عليه أكبر الصحابة في هذه المسألة [التي] ^(٢) نحن بصددھا كعمر بن الخطاب . وعبد الله بن مسعود ، وأبي وائل ، وأمثالهم من أكبر الصحابة الذين صحح عنهم أنهم كانوا يسألون الله سبحانه أن يشبهم في ديوان السعادة وأن ينقلهم من ديوان الشقاوة إن كانوا فيها ، إلى ديوان السعادة كما قدمنا .

ولله در كعب ^(٣) الأخبار ، فإنه قال لما طعن عمر رضي الله عنه : « والله لو دعا عمر أن يؤخر الله أجله لأخره » فقيل له : إن الله عز وجل يقول : « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ، ولا يستقدمون » فقال : هذا إذا

(١) في (أ) (الاي) وهو صهو من المؤلف .

الأعسالم

(٢) كعب بن مالك بن ذي هجن الحميري أبو إسحاق : تابعي : كان في الجاهلية من كبار علماء اليهود في اليمن وأسلم في زمن أبي بكر وقدم المدينة في دولة عمر وأخذ عنه الصحابة وغيرهم كثيراً من أخبار الأمم الغابرة ، وأخذ هو من الكتاب

حضر الأجل^(١) ، فأما قبل ذلك فيجوز أن يزداد وينقص ، وقراً قوله تعالى :
(وما يعمر من معمر ، ولا ينقص من عمره إلا في كتاب) .

وكلامه هذا يرشد إلى الجمع الذي جمعناه كما عرفت ، ولنتنصر هلى
هذا المقدار في تقرير المقدمة التي قدمنا أنه يظهر بها ما سنذهب إليه في ذلك
المقام ، بعد أن تعقبنا جميع تلك التناويلات المذكورة في التردد الذي وقع في
الحديث القدسي .

فتقول الآن : إن ذلك التردد هو كناية عن محبة الله لعبده المؤمن أن
يأتي بسبب من الأسباب الموجبة لخلوصه من المرض الذي وقع فيه حتى يطول
به عمره ، من دواء ، أو صلة رحم ، أو صدقة ، فإن فعل مد له في عمره
بما [يشاء]^(٢) ، وتقتضيه حكمته . وإن لم يفعل حتى جاء أجله ، وحضر الموت
مات بأجله الذي قد قضى عليه إذا لم يتسبب بسبب يترتب عليه الفسحة له
في عمره ، مع أنه وإن فعل ما يوجب التأخير ، والخلوص من الأجل الأول ،
فهو لا بد له من الموت بعد انقضاء تلك المدة التي وهبها الله سبحانه له .

فكان هذا التردد معناه : انتظار ما يأتي به الله بما يقتضى تأخير
الأجل أولاً يأتي ؛ فيموت بالأجل الأول ، وهذا معنى صحيح لا يرد عليه
إشكال ، ولا يمتنع في حقه سبحانه بحال^(٣) ، مع أنه سبحانه يعلم أن الله

عن الصحابة ، وخرج إلى الشام وسكن حمص وتوفي فيها سنة ٣٢ هـ من ١٤٠ سنة .
الأعلام ج ٦ ص ٨٥ وفي شذرات الذهب ٣٥ ص ٤٠ ج ١ .

(١) في (أ) كثر المؤلف سمووا (فقال هذا إذا حضر الأجل) .

(٢) في (أ) (يشاء) بالهاء وهو سمو .

(٣) نعم لا يمتنع في حقه سبحانه ، ولكن يرد عليه إشكال ، وهو أننا ما دمنا
قد جوزنا تأخير موته لسبب من الأسباب ، فيجوز أن يؤخر بعد ذلك أيضاً ،
ويؤخر ويؤخر ، وهكذا فتتبع موت ذلك الشخص إذا تأتت بسبب في تأخير أجله ؟ .

سيفعل ذلك السبب ، أو لا يفعله ، لكنته لا يقع لتنجيز لذلك المصعب
إلا بمحصل السبب الذي ربطه عز وجل به .

« كراهة الموت ومقام الولاية » :

قوله : « يكره الموت وأكره إسماعته » ^(١) قال ابن حجر : « وفي حديث
عائشة : أنه يكره الموت وأنا أكره مصاعته . زاد ابن مخلد عن ابن كرامة
في آخره : « ولا بد له منه » ^(٢) ووقعت هذه الزيادة أيضاً في حديث
وهب ^(٣) انتهى .

فيه فائدة جليلة هي أن المؤمن قد يكره الموت ولا يخرج بذلك عن رتبة
الإيمان الجليلة ، ولا يخفى ذلك أن شأن المؤمن أن يحب لقاء الله سبحانه ،
كما ورد في الأحاديث الصحيحة لوفوع البيان فيها بأن محبة لقاء الله لا تستلزم
أن لا يكره صاحب هذه المحبة الموت ، كما في الصحيحين وغيرهما من حديث
عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أحب لقاء الله ،
أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فقلت يا نبي الله أكرهية

(١) في (ب) (مصاعته) . (٢) لفتح ص ٢٩٨ .

الأعلام

(٥) وهب بن منبه من رواة الحديث وجامعيه ، أسند عن جابر بن عبد الله
والنعمان بن بشير وابن عباس ، وقد روى عن معاذ بن جبل وأبي هريرة وروى
عن أناس كثيرين من كبار التابعين . كطاووس ، وروى عنه من التابعين جماعة منهم
صهرون ديارود و من التابعين ، من مآثراته : « الإيمان قائد والعمل سائق والنفوس
بينهما حرون ، فإذا قاد القائد ولم يسق السائق لم يغن ذلك شيئاً ، وإذا ساق السائق
ولم يقد القائد لم يغن ذلك شيئاً وإذا قاد القائد وساق السائق اتبعته لافس طوعاً
وكرهاً وطاب العمل » . مات بضمها سنة ١١٠ أو في سنة ١١٤ . صفوة الصفوة
ج ٢ ص ١٦٧ و ينظر أيضاً السكواكب الدرية ص ١٨٦ .

الموت فكلنا نكره الموت ! قال : ليس ذلك ، ولكن المؤمن إذا بشر برحمة الله ورضوانه وجنته أحب لقاء الله فأحب الله لقاءه ، وإن الكافر إذا بشر بعذاب الله وخطبه كره لقاء الله ، وكره الله لقاءه .

وأخرج أحمد برجال الصحيح ولقنه مائى بإسناد جيد من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه ، قلنا يا رسول الله : كلنا نكره الموت . قال : ليس ذلك كراهية الموت ، ولكن المؤمن إذا حضر جماعه البشر من الله فليس شيء أحب إليه من أن يكون قد لقي الله فأحب الله لقاءه ، وإن الكافر إذا حضر جماعه ما هو صائر إليه من الشر ، أو ما يلقى من الشر ، فكره لقاء الله فكره الله لقاءه . »

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : قال الله : إذا أحب عبدي لقائى أحببت لقاءه ، وإذا كره لقائى كرهت لقاءه » وأخرج الطبرانى بإسناد جيد من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « تحبب المؤمن للموت » . وأخرج أحمد عن رواية عبد الله بن [زجر] (*) من حديث معاذ (١) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن شئتم أنبأكم ما أول ما يقول الله عز وجل للمؤمنين يوم القيامة ، وما أول ما يقولون له ، قلنا : نعم يا رسول الله قال : إن الله عز وجل يقول للمؤمنين : هل أحببتكم لقائى ،

(١) ف، (ب) (رضي الله عنه) .

الأعلام

(٥) الصحيح (عبد الله زجر الظمري) مولاهم الأديبى ، صدوق ، يخطىء ، من السادسة ، التقريب لابن حجر ، وملاحظة الفذهب للخزرجى ، وقد جاء في أ ، ب [زجر] بالحاء المهملة .

فيعقولون نعم يا ربنا ، فيقول لهم : لم ؟ فيقولون : رجونا هفوك ومغفرتك
فيقول : قد وجبت لكم مغفرتي .

قال ابن حجر في الفتح : « وأسند البيهقي في الزهد عن الجنيد سيد الطائفة
قال : الكراهة هنا لما يلقى المؤمن من الموت ، وصعوبته وكربه وليس المعنى
أنه أكره له الموت لأن الموت يورده إلى رحمة الله ومغفرته »^(١) انتهى .

أقول . ظاهر الأحاديث التي قد منها : أن الكراهة لنفس الموت الذي
هو انتقال من الدار الأولى إلى الدار الآخرة من غير حاجة إلى تأويل . ولا شك
أن الكراهية للموت قد تكون لاستصعاب مقدماته ، وقد تكون لما في الموت
من مفارقة الأهل والولد والأصحاب والأتراب ، وقد تكون للخوف من أن
يفارق الدنيا وهو غير راض عن نفسه بأعماله الصالحة ، أو لذنوب اقترفتها لم
يخلص الثوبة عنها ، أو لحقوق لله سبحانه ، أو لعبادة لم يتماخض فيها ، فليست
كراهة الموت مختصة بذلك الوجه الذي ذكره الجنيد رحمه الله .

قال في الفتح : « وعبر بعضهم عن هذا بأن الموت حتم مقضى ، وهو
مفارقة الروح الجسد ، ولا يحصل غالباً إلا بالم [شديد]^(٢) جداً كما جاء عن
عمر بن الخطاب أنه سئل وهو يموت ، فقال : كأنني أتنفس من خرم إبرة ،
وكان غصن شوك يجربه من قائمى إلى قائمى »^(٣) انتهى .

قلت : هذا هو مثل كلام الجنيد . والجواب عنه جواب عن هذا ، وقصة
عمر هذه مشهورة في كتب التاريخ ، قال له رجل وهو يجود بنفسه : إنك

(١) الفتح ص (٢٨٩) .

(٢) لعل المؤلف نسي كلمة (شديد) فهي ضرورية قبل (جداً) والناسخ

في (ب) نسيها كذلك .

(٣) الفتح ص ٢٩٨ .

كنت تقول لنا : وددت أن يخبرني رجل عاقل [و]^(١) هو في سياق الموت كيف يجد الموت فقال له رجل : أئت ذلك الرجل العاقل فأخبرنا فقال : « كأنه نفس الخ » قال في الفتح : « وعن كعب أن عمر سألته عن الموت فوصفه بنحو هذا ، فلما كان الموت بهذا الوصف والله سبحانه يكره [أذى]^(٢) المؤمن أطلق على ذلك الكراهة . ويحتمل أن تكون المساءة بالنسبة إلى طول الحياة ، لأنها تؤدي إلى أرذل العمر ، وتنكس الخلق والرد ، إلى أسفل سافلين » انتهى .

أقول : معنى قوله وأكره إساءته كراهة إساءته بنفس الموت كما يفيد قوله يكره الموت ، فإن قوله وأكره إساءته هو معطوف عليه ، فالمراد أكره إساءته بما كرهه . وتخصيص التفسير بوجه مع وضوح المعنى لا حاجة إليه ؛ فإنه لا يلزم من ذلك شيء حتى يصار إلى التناويل ، وهي فرض وجود مقتضى للتناويل ، فهو ذو وجوه كما بينا ، وغير ما تطابق عليه قول الجنيده وكتب والمصنف [وهو]^(٣) أولى منه .

قال في الفتح : « وجوز السكرواني أن يكون المراد أنه يكره الموت فلا أسرع بقبض روحه فأكون كاللتردد »^(٤) انتهى .

أقول : هذا صواب إذ لا مقتضى للتناويل كما هو هناك .

(١) هذه الواو ضرورية ، لأن الجملة حالية اسمية . وقد سهى عنها المؤلف أيضاً ، وعبارته (رجل عاقل هو في الخ) . وكذلك الناسخ في (ب) نقلها حرفياً .

(٢) في (أ) ، (ب) (إذا) بالألف .

(٣) ليست في (أ) ولا في (ب) وهي لازمة لسلامة الأسلوب .

(٤) ص ٢٩٨ مع اختلاف يسير .

قال في الفتح : « وقال الشيخ أبو الفضل ^(٥) : في هذا الحديث ، هضم قدر الولي ، اسكونه خرج من تدبير نفسه ^(١) إلى تدبير ربه تعالى ، ومن انتصاره لنفسه إلى انتصار الله له ، ومن حوله وقوته بصدق توكله .
قال : ويؤخف منه أن لا يحسبكم لإسنان آذى ولياً ثم لم يعاجل بمصيبة في نفسه أو ماله أو ولده ، بأنه يعلم من انتقام الله تعالى له : فقد يكون مصيبتاه في غير ذلك مما هو أشبه عليه كالمصيبة في الدين مثلاً .

قال : ويدخل في قوله : افترضت عليه الفرائض الظاهرة فملاً ، كالصلاة والزكاة وغيرهما من العبادات .
وتركا كالزنا والقتل وغيرهما من المحرمات ، والباطنة كالألم بالله تعالى والحب له والتوكل عليه ، والخوف منه وغير ذلك .
وهو ينقسم أيضاً إلى أفعال وترك .

الولي ومعرفة الغيبيات :

قال : وفيه دلالة على جواز اطلاع الولي على الغيبيات بإطلاع الله تعالى إياه ، ولا يمنع من ذلك ظاهر قوله : (عالم الغيب . فلا يظهر على غيبه أحداً

(١) في (ب) (تديره) .

الأعلام

(٥) المتوفى سنة ٧٠٩ ، أحمد بن محمد بن عبد الكريم أبو الفضل تاج الدين ابن عطاء الله الاسكندري متصوف شاذلي ، من العلماء ، كان من أشد خصوم شيخ الإسلام ابن تيمية ، له تصانيف منها (الحكم العطائية . ط) في التصوف ، و (تاج العروس) ط . في الوصايا والعظات ، وينسب إليه كتاب (مفتاح الفلاح) وإس من تأليفه . الأعلام ج ١ ص ٧٠٣ .

إلا من ارتضى من رسول^(١) فإنه لا يمنع دخول بعض أتباعه معه بالتبعية
لهمدق قولنا : ما دخل على الملك اليوم إلا الوزير ، ومن المعلوم أنه دخل ،
بعض خدمه .

قلت : الوصف المستثنى لرسول هنا إن كان فيما يتعلق بخصوص كونه
رسولا فلا مشاركة لأحد من أتباعه فيه إلا دنه ، وإلا فيجوز ما قال ، وأعلم
هناك الله عز وجل^(٢) انتهى .

أقول : أما قوله : في هذا الحديث عظم قدر الولي ، فلا شك في ذلك لأن
الله سبحانه قد أحبه وكان اسمه وبصره ويد ورجله ، وومد بأنه إذا سأله
أعطاه ، وإذا استأذنه أأذنه

وأما قوله : « لكونه^(٣) » خرج من تدبيره الخ ، فإن أراد بهذا التمهيل أن
الولي في الواقع كذلك فهو صحيح وإن أراد أن في الحديث للقدس دلالة على
هذه اللمة فلا ، فإنه لم يذكر ذلك فيه إلا أن يريد أن في قوله : كنت اسمه
الذي يسمع به إلى آخره ، ما يدل على أنه بذلك قد صار في تدبيره من صار سمعه
وبصره الخ . وهو الرب عز وجل ، ولكن ليس هذا الخروج من فعل الولي
حتى يكون ذلك^(٤) هلة لتعظيم قدره ، فإن ذلك من فعل الله سبحانه ، فهو
الذي جازى الولي بالمحبة وكان اسمه وبصره الخ ، هو من جهة ما جازى به
الولي فلا يصح أن يكون هلة للمجازاة .

وأما قوله « ويؤخذ منه أن لا يحكم لإيمان آذى ولياً الخ »

(١) سورة الجن آية : ٢٦ ، ٢٧

(٢) ص ٢٩٨ .

(٣) في (ب) (أنه) بدل (لكونه) وهو سهو من الناسخ وخطأ في نفس

الوقت ، لأن كلام أبي الفضل المتقدم : (لكونه .. الخ) .

(٤) في (ب) نسي الناسخ (ذلك) .

فلعله يريد أنه سبحانه لما آذن من يعادى الولي بالحرب كان ذلك واقعا
لا محالة إما معجلا ، أو مؤجلا ، في النفس أو في المال أو في الولد ، فإن كل
ذلك يصدق عليه أنه من حرب الله لذلك المعادى للولي .

وأما قوله : ويدخل في قوله : « افترضت عليه : الفرائض الظاهرة الخ »
فقد أوضحنا هذا عند كلامنا على قوله : « وما تقرب إلى عبدي بمثل أداء
ما افترضت عليه » بأوضح بيان نارجع إليه .

وأما قوله : « وفيه دلالة على جواز اطلاع الولي على المغيبات بإطلاع الله
تعالى إياه الخ » فهو مأخوذ من قوله : « كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره
الذي يبصر به . . الخ » .

فإن من كان الله سبحانه سمعه وبصره لا مانع من اطلاعه على بعض
[أسرارهِ]^(١) الإلهية ولا سيما بعد بيان هذا بقوله : في يسمع ، وفي يبصر ،
وفي يبصّر ، وفي يمشي ، وقد أطلعنا الكلام على هذا فيما سبق ، وبيناه أكمل
بيان وذكرنا ما يعضد ذلك من الأدلة .

وأما قوله : « ولا يمنع من ذلك ظاهر قوله تعالى : « عالم الغيب فلا يظهر
على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول » فإنه لا يمنع أحد من دخول بعض
أتباعه معه بالتبعية الخ .

فأقول : هذا صحيح ، فإن الله سبحانه قد أطلع على ما يشاء^(٢) من غيبه
من برأيه من رساله ، كما تفيد هذه الآية : ولم يمنع الرسول من إظهار ما أطلعاه
عليه على بعض خواصه من أتباعه :

(١) في (أ) نسي المؤلف (هـ) (أسرارهِ) .

(٢) في (ب) (من يشاء) وهو خطأ لأن الغيب غير عاقل ،

وقد وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم ذلك في غير قضية كاطلاعه حذيفة^(١) على أهل النفاق ومعرفة بهم ، واطلاعه له أيضاً على بعض الأمور المستقبلية خصوصاً أمور الآخرة التي حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه كان به^١ يرآ ، وكان يمال عنها فيجيب كدوال عمر له الثابت في الصحيح ، وإخباره بأن بينه وبينها باباً ، فقال عمر له^(٢) : أيكسر أم يفتح ؟ فقال : بل ينكسر . ففهم عمر رضي الله عنه أنه الباب وأنه يقتل .

(١) هذا في الواقع ليس إخباراً من الله سبحانه بالغيب لغير الرسول لأن الرسول هو الذي أخبر به ، وما دام الأمر قد علمه الرسول فلم يعد غيباً ، وخصوصاً إذا أخبر به . ونص الآية (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول) يدل دلالة قاطعة أن ذلك غير ممكن لغير الرسول : هذا بالنسبة لغيبه سبحانه الذي . أضافه لنفسه ، وهو المذكور في قوله تعالى : « إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ، ويعلم ما في الأرحام ، وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً ، وما تدرى نفس بأى أرض تموت » آخر سورة لقمان . أما بقية أنواع الغيب غير هذه الأنواع الخمسة ، فهي مما لم يستأثر الله بعلمه ، ومن الممكن أن يعلمه المخلوقين على مختلف أصنافهم ، رسل وغير رسل ، ثم إن هناك قاعدة ، في تمييز غيب الله من غيب المخلوقين ، وهي أن ما كان مغيباً ، لا يزال في طي الغيب ، فهو من غيب الله الذي لا يظهره ، إلا للرسل (صلى الله وسلم عليهم) ، وأما ما علمه أحد المخلوقين فلم يعد من غيبه سبحانه ، وليس غيباً ، إلا بالنسبة لمن لم يعلمه ، فمن الممكن ، أن يعلم أحد المقيمين ، في جهة من الجهات ، ما حدث أو وقع في جهة أخرى ، وأصبح معلوماً لأصحاب تلك الجهة الأولى ، أو لأحد أفرادها . ينظر تفسير الفقير الرازي ج ٤ ص ٨٠ - ٨٢ ، ج ٨ ص ٣٣٠ ، ٣٣١ ، وتفسير أبي السعود على هامش الفقير في الموضعين المتقدمين طبعة سنة ١٢٨٩ هـ . وتفسير ابن كثير ، ج ١ ص ٤١ ، ج ٢ ص ١٣٧ ، ٢٧٣ ، ج ٤ ص ٤٣٣ ، طبعة سنة ١٩٥٦ ، والفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، لابن تيمية ص ١٣٩ - ١٤٩ طبعة صبيح سنة ١٩٥٨ .

(٢) في (ب) (فقال له عمر الخ) .

فهذا وأمثاله هو من هند الله سبحانه ومن ذلك : قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه كما في صحيح مسلم وغيره : « والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي أن لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا منافق » ومن ذلك قضية المخرج^(١) الذي قتل من الخوارج في يوم النهروان وأمرهم علي^(٢) أن يبعثوا عنه فلم يجدوه ، فقام فوجده فقال له أبو عبيدة السهماني^(٣) آله إنه لعهد النبي إليك^(٤) قال : نعم .

بل ثبت في الصحيح « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قام مقاماً فما ترك شيئاً من الأمور المستنبلة حتى أخبرهم به حفظه عن حفظه واسميه من نسيه » . وذكر كل قائد من قواد الفتن ، وأخبر جماعة من الصحابة كأبي ذر ، وأبي هريرة

(١) في (ب) (رضي الله عنه) .

الأعلام

(١) في اللغة ، المخرج . الناقص ، والمخرج هذا ، أخذ رجال الخوارج الذين أخبر رسول الله ﷺ علياً (رضي الله عنه) بانهم سيقا تلونه ، وأن علامتهم أنه يكون فيهم هذا المخرج ، وقد كان رجلاً ، « ناقص اليد » ليس فيها عظام ، طرفها حلقة ، مثل ندى المرأة ، وقد عثر عليه على رضي الله عنه بين قتلى الخوارج في يوم (النهروان) فتأكد بذلك ، وأكده به مسلمة في روايته عن الرسول (ﷺ) هذا الخبر . ينظر الروضة الهندية ، شرح التحفة العلوية ص ٩٣ — ٩٦ ، للسيد محمد بن إسماعيل الأمير . مطبعة المعارف بهمنام سنة ١٣٧١ هـ ، (مروج الذهب للمسعودي ، ج ٢ ، ص ٣ طبعة سنة ١٢٨٣ هـ) .

(٢) في الروضة الهندية ، اختلاف يسير في عبارة السهماني .

الأعلام

(٣) هو عبيدة بن صهر ، ويقال ابن عمر بن قيس بن السهماني أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بستين ، ولم يلقه ، روى الحديث ، وتوفي سنة ٧٢ هـ ، وقيل سنة ٨٣ هـ ، وقيل سنة ٧٤ هـ . (وقعة صفين لابن مزاحم المنقري ، المطبعة الأولى سنة ١٩٦٥ هـ) .

وغيرهما بشيء من الأمور المستقبلة ، كما ذكره أهل الحديث والسير والتاريخ .

كما قال ^(٢) لعبد الله بن عباس ، لما وصل إليه بابنه علي ^(*) ليبركه هلمه : خذ إليك أبا الأملك ، فكان أول من ملك من أولاده الصفاح ^(**) . عبد الله بن محمد ابن علي بن الله بن العباس ، ثم ملك بعده أخوه المنصور ^(***) ثم أولاده من خلفاء بني العباس ، وكانت لهم تلك الدولة الطويلة . بل كان لدى أولاد علي بن أبي طالب من الأخبار المتعلقة بالدول ما هو معروف ، وكان الإمام الباقر والإمام الصادق يخبران خواصهم بالوقت الذي تنتقل فيه الدولة من بنى أمية إلى بنى هاشم . بل كان هاشم بنى أمية من دولتهم أخبار : بقوله في كتب التاريخ وكان العارف بها مسلمة بن عبد الملك بن مروان ^(****) .

ومن أوجب ما روى عنه ^(٣) أنهم اجتمعوا في أيام دولتهم في مسجد من

(١) في (ب) زائد للناسخ بعد قال : (على رضى الله عنه) .

العباسيون

(*) علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب ولد لبنته قتل علي بن أبي طالب (رضى الله عنه) سنة ٤٠ هـ فسمى باسمه وكنيته ، فقال له عبد الملك بن مروان لا أحتمل لك الاسم والكنية فغير كنيته . قيل عنه . (كان يسجد كل يوم ألف سجدة) ولما توفي محمد بن علي أبي طالب وكان قد أوصى بنصيبه من الخلافة إلى علي هذا ، انتقل جانب من الشيعة إلى جانب علي هذا ، واستمر الهداه في هذا الاتجاه حتى قامت الخلافة السياسية على يد حفيده عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس . صفوة الصفوة ج ٧ ص ٥٩ ، المصدر السابق ص ١٣ .

(**) أبو العباس أول خليفة عباسي من ١٣٢ - ١٣٦ هـ .

(***) أبو جعفر ثالث الخلفاء العباسيين من (١٢٦ - ١٦٨) هـ .

(****) هو مسلمة بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموي ، الأخير ، مقبول

من الطبقة السادسة ، مات سنة ١٧٠ هـ أو بعدها (تقريب التهذيب) .

(٢) في (ب) (عنهم) وهو من الناسخ .

المساجد الخاصة بهم ، فصار مسلمة بن عبد الملك ^(٤) يحدثهم بالأمر الذي يكون بهازوال دولتهم ، وبينما هو يذكر لهم قيام أبي معلم بظهور الدولة الهاشمية بخراسان ، صادف في ذلك الوقت دخول رجل فريسي عليهم ووقف يسمع الحديث ومسلمة يحدثهم عن الجيش الذي يقدم ^(٢) من خراسان ويصل إلى العراق ، وتظهر دولة بني العباسية ^(٣) فسماه باسمه ، وقال هو رجل اسمه قحطبة ابن شبيب ^(*) صفته كذا ، ثم وقعت حينه على ذلك الفريسي ، فقال كأنه هذا أو يشبه هذا ، واستمر في حديثه حتى قال : ثم يهلك بعد وصوله هو وجيشه إلى العراق في دجلة أو الفرات ، الشك مني

وكان ذلك الرجل الفريسي الداخل عليهم هو قحطبة بن شبيب ، فلما سمع الحديث انخلس من بينهم وقصد خراسان ، وكان هو الأمير الذي أرسله أبو مسلم إلى العراق ، وطوى الممالك ما بين خراسان إلى العراق ولما وصلوا إلى النهر الذي لا يجاز معه إلى العراق إلا من القنطرة أمر الجيش أن يترقفوا إلى الليل ويحوزوا القنطرة ، ثم جمع خراسان الجيش وكبارهم وطلب منهم أنهم يقدمون الإمارة بعده لابنه حميد بن قحطبة ^(**) إذا عرض له الموت ففعلوا وهو

(١) (الملك) في (أ) غير واضحة تماما .

(٢) في (ب) (تقدم) .

(٣) في (ب) سقطت من النسخ كلمة (بن) ولعل الأوفق كان يكون

(دولة بني العباس) .

(*) قحطبة بن شبيب داع من الدعوة لقيام دولة بني العباس ، وأحد النقباء الاثنى عشر الذين اختيروا لقيادة الدعوة وإعلان الخلافة العباسية (محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية (الدولة العباسية) ١٥٠٠ ٢٥٠) .

الأعسلا

(**) في كتاب (تاريخ الأمم الإسلامية) أن الذي تولى مسكان قحطبة ابنه الحسن وأما حميد هذا فوجهه أبو سلمة الحلال — أول وزير عباسي وأحد

قد ظن أنه يكون هلاكه بالقتل فدخل في غمار الجيش كواحد منهم وأخفى نفسه وركب فرسا من هرص الأفراس ومشى بها في الجسر ، فازدحت الخيل حتى رمت به إلى النهر فهلك ، وكان في تدبيره تدميره .

ومن عجائب ما ألقى من هذا العلم على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه اجتمع بنو هاشم من آل علي وآل العباس ^(١) في بعض الأوقات في أيام بنى أمية ، فبايعوا محمد (ﷺ) بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، فقال جعفر الصادق ^(**) لبعض خواصه : إن هذا يعني المنصور العباسي هو الذي يكون خليفة ، وسيكون قتل من بايعناه الآن ، يعني محمد بن عبد الله

المؤسسين لدولة بنى العباس — إلى المدائن : وأنص عبارة الحضري (سار قحطبة واغلا في بلاد العراق فقصد ابن هبيرة أمير العراق من قبل مروان بن محمد ، وكان اجتماعهما غربي الفرات وقبل أن تقع بينهما الموقعة الكبرى مات قحطبة فولى إمرة الجيش ابنه الحسن) ص ٢٥ .

(١) في (ب) سقطت من النسخ (آل) .

(*) ولما انتقلت الخلافة من أولاد علي إلى أولاد العباس لم يبايع لأبي العباس السفاح ولا لأبي جعفر المنصور ، وظل على خلاف لهم مدة من الزمن يرى أنه هو الخليفة الحقيقي ، ثم خرج بالمدينة وأعلن نفسه خليفة وجرت بين أبي جعفر وبينه مكاتبات انتهت بهزيمة محمد هذا وقتله على يد عيسى ابن موسى ولى عهد السفاح بعد المنصور سنة ١٤٥ هـ بالمدينة (محاضرات الحضري ص ٦٠ — ٦٨) .

الأعلام

(**) هو جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام كان مشغولا بالعبادة عن حب الرياسة روى عن أبيه وعن عطاء بن أبي رباح ، وروى عنه من التابعين كثيرون ، وكثيرا ما أراد أبو جعفر المنصور قتله لانتفاخ الناس حوله ، ولكن استعانه بالله عليه كانت نتيجته دائما . توفي بالمدينة سنة ١٤٨ هـ . صفوة الصفوة ج ٢ ص ٩٤ — ٩٨ .

المذكور وهو الملقب بالنفس الزكية على يد جيش المنصور هذا . فانظر الى هذا العجيب العجيب .

ومن ذلك ما أخبر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما صح عنه في الصحيحين من خروج الترك على بلاد الإسلام ، وذكر ما يصدر منهم من أخذ البلاد الإسلامية وفتح مدائن الإسلام ، ثم وصفهم بأوصاف من جعلتها أن رجوههم كالجان المطرقة ، وأن نالهم الضر ، ونحو ذلك من الأوصاف

فخرج الترك الذين يقال لهم التتر ، وفعلوا تلك الأفاعيل ببلاد الإسلام ، حتى كادوا يستولون عليها جميعاً ، ولم يبق إلا اليسير منها .

وكم بعد الماد من ذلك فإنه كثير جداً ، وكلمه مستفاد من الجانب النبوي ومن الغيب الذي أطلع الله رسوله عليه فأطاع عليه من ارتضاء من أصحابه ^(١) .

وقد قدنا حديث « إن في هذه الأمة محدثين » وإن منهم عمر « وهو في الصحيحين ، وهذا هو نوع من أنواع علم الغيب . وكذلك ذكرنا حديث « فانقروا فرامة المؤمن فإنه يرى بنور الله » وهو حديث حسن كما بينا فيما مضى . ومن أغرب ما نتج به فيما يتعلق بهذا الحديث أن السري السقهلي ^(*)

(١) هنا تسكلف في تفسير الآية « إلا من ارتضى من رسول » فإن الله هو الذي يرتضى الرسول ، لا أن الرسول يرتضى أيضاً بعض أصحابه ، فإن إرتضاء الرسول هذا ، خلاف نص الآية ، وخلاف (فكرة إخبار الله بالغيب بعض مخلوقاته مباشرة منه سبحانه) .

الاعستلام

(٥) هو السري بن المفلس السقهلي خال الجنيدي وأستاذ من كبار العباد والزهاد ومن كلامه . (أجلة الناس من ملك غضبه ، ومن تزين للناس بما ليس فيه سقط من عين الله ، وإن يكمل رجل حق يؤثر دينه على شهرته ، وإن يملك حق يؤثر شهرته على دينه) توفي سنة ٦٥٣ هـ . (صفوة الصفوة - ص ٧ ص ٢٠٩) .

شيخ الجنيد أمره بأن يخرج يتكلم على الناس فنهذر منه ^(١) ما في لسانه من العجمة ، وبعدم صلاحيته لذلك ، فزعم عليه أن يخرج صبيح تلك الليلة يتكلم على الناس في الجامع ، فكان أنه نادى [مناد] ^(٢) : يا أيها الناس : بأن الجنيد سيتكلم على الناس عقب صلاة الفجر في الجامع ، فجاءوا إليه أفواجا .

وكان هذا أول كرامة للجنيد ، لأنه لم يعلم على ما دار بينه وبين شيخه أحمد ، فخرج ووجد الجامع [خاصا] ^(٣) أهله فلما قعد أقبلوا إليه بأجمعهم ، فبرز رجل وسأله عن معنى حديث : « اتقوا فراسة المؤمن » فأطرق قليلا ثم قال له : أسلم فقد آن لك أن تعلم ، فتأم وجها ^(٤) بين يديه رأسه ، وانكشف أن ذلك الرجل من الزهاد لما سمع أخبار الناس بأن الجنيد سيتكلم في ذلك المحل في ذلك الوقت لبس لبس المسلمين ودخل معهم مخبرا الإسلام وأهله ، فكان في ذلك سمادته الأبدية .

وبهذا تعرف أنه لا حاجة إلى ما قاله الشيخ أبو الفضل في آخر كتابه من قوله : « لصديق قولنا سادخل على الملك إلا الوزير ، ومن المعلوم أنه قد دخل معه بعض خدمه » . لأن مثل هذا التفسير لا يؤكل ^(٥) به السكتة ، ولا ينفع في مقام النزاع . ومراذه أن بعض أتباع الرسل قد يدخل معه كذا دخل أتباع الوزير معه فيعلمهم الله على أنصيب كما أطلع عليه من ارتقى من رسول .

(١) في (ب) (إليه) واهل المؤلف يعنى (منه) أى من الحديث .

(٢) في (أ) و (ب) (منادى) بإثبات الياء ، وهو خطأ نحوى .

(٣) في (أ) (خاص) بالرفع وهو خطأ نحوى لأنها مفعول ثان لوجد .

(٤) في (ب) (جنى) بالياء .

(٥) في (ب) (تؤكل) .

وهذا إلهام مع فارق أوضح من الشمس ، وهو كونه رسولا ، وكون الله
ارتضاه . ولا يوجد ذلك في غير رسول .

وليس النزاع في دخول أتباع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في قوله :
« إلا من ارتضى من رسول » ، فمعلوم أنه لا دخول لهم في ذلك ، لكن
النزاع في أن الرسول هل له أن يعلم غيره من أتباعه على ما أعلمه الله عليه
من علم الغيب أم لا ؟ فنحن نقول : لا نسلم قول من قال إنه لا يجوز له ، ونسند
هذا المنع بما قدمنا ذكره وبأمثاله مما لم نذكره .

وإذا تبرهننا بالاستدلال على جواز إطلاعه لبعض أتباعه على ما أعلمه الله
عليه من علم الغيب ، فنقول : محوم قوله : « يأبى الرسول بلغ ما أنزل
إليك »^(١) . ولهذا يقول الله عز وجل : « وإن لم تفعل ، فما بلغت
رسالته »^(٢) ونقول عائشة^(٣) : « من زعم أن محمداً كنم شيئا مما أوحاه الله إليه
فقد أعظم على الله الفرية » وهو في الصحيح .

ولو سلمنا تخصيص ذلك بما يحتاجه الناس من علم الشريعة ، وهذا
لا يحتاجونه لكان ما قدمنا ذكره من الواقعات منه صلى الله عليه وآله وسلم
من إطلاع بعض أتباعه على شيء من علم الغيب دليلا على أن ذلك جائز .

وأما قول ابن حجر مستدركا على أبي الفضل بقوله : « قلت : الوصف
المستثنى للرسول هنا إن كان فيما يتعلق بخصوص كونه رسولا فلا مشاركة

(١) في (ب) زاد الناسخ من تسكئة الآية كلمة (من ربك) ، وفي (أ)
(رسالاته) وهو سهو من المؤلف .
(٢) سورة المائدة آية ٦٧ .
(٣) في (ب) (رض الله عنها) .

لأنه من أتباعه فيه إلا منه ، وإلا فيحتمل ما قال وأعلم هند الله ^(١) انتهى .
فأقول : ليس للراد إلا الشق الأول ، فإنه قال : لا يظهر على غيبه أحدا
إلا من ارتضى من رسول فهو لم يكن ذلك الوصف المستثنى متمملاً بخصوص
كونه رسولا لكننى قوله : « إلا من ارتضى » بدون قوله : « من رسول » فلا
يتم ما قاله في الشق الثانى من قوله . وإلا فيحتمل ما قال .

نعم اقتصر الشيخ أبو ^(٢) الفضلى على مجرد ذلك المثال ، وهو افتة ابن حجر
به بقوله ، وإلا فيحتمل ما قال إن [أراد] ^(٣) أن ذلك المثال . وهذا الاحتمال
فى الآية القرآنية . فقد هرفت اندفاع ذلك من الأصل ، ولكن كان ينبغي لما
أن يحتاج للدخول بهى أولياء الله وصلحاء عباده فى الغفر بشىء من الغيب
الذى استأثر الله بملئه بما قدمنا من قوله : « كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره
الذى يبصر به الخ » .

ولو فرضنا أن دلالة هذا مخصوصة بقوله : « لا يظهر على غيبه أحداً إلا
من ارتضى من رسول » فإن هذا التنى والاستثناء مشعران أن إشعاراً بخصوص
ذلك عن جمع بين وصف كونه ممن ارتضاه الله ، ووصف كونه رسولا .
والولى وإن كان ممن ارتضاه الله ، فإن وصف المحبة له يفيد كونه مرتضى لله
لكنه ليس برسول .

نعم ما قدمنا من حديث المحدثين ، وأن فى هذه الأمة منهم ، وأن منهم

(١) الفتح ص ٢٩٨ مع زيادة كلمة (تعالى) .

(٢) هكذا فى (أ) ولعلها بالباء أحسن لأنها مجرورة بالإضافة ، ويجوز
أن يكون للشوكافى قد قصد الحكاية .

(٣) فى (أ) تكررت (إن أراد) وبذلك الرسم .

عمر رضى الله [عنه] ^(١) يفيد اهتمام إفاة بأن وصف كونه من المحدثين طريقه إلى تلقى شيء من علم الغيب ووصوله إليهم ، والحديث فى الصحيحين .
وانظر إلى قول عمر رضى الله عنه : « ياسارية الجبل » مع كونه فى المدينة يخطب فى منبرها ، وسارية ومن معه من المسلمين فى أقاصى بلاد المعجم فأطاعه الله على الحرب الذى هم فيه حتى كأنه مشاهد لهم ، وأسمعهم الله ^(٢) صوته فنقمهم به وسلموا ^(٣) من معرفة الكفار مع أن ذهنه فى تلك الحالة ^(٤) كان مشغولاً بالخطابة التى هى محتاجة إلى جمع الفهم هليها ، وإفراغ الذهن لها ، وهدم الاشتغال بغيرها ، لتكون ذلك فى مجسم الصحابة رضى الله عنهم ، وهم أهل التفصاحة التامة والبلاغة الفائقة .

فانظر إلى ما منح الله هذا الرجل من المواهب العظيمة من كل باب : جعله خليفة المسلمين وإمامهم ثم فتح الله له أقطار الأرض ، وكانت دولته مثلاً مضروباً لكل دولة جامعة بين كمال الحزم والورع ، والعمل بالشريعة الواضحة ثم جعل له من المهابة فى الصدور ما لا تبلغ إليه المهابة لعاذل ، أو جائر ^(٥) حتى قال الناس : إن درته أهيب فى الصدور من سيف البجاج الذى قتل بن هبادة الله ظمأ رعدوا نأحو مائة وعشرين ألفاً .

وكان ابن عباس رضى الله عنه ^(٦) يقول : « إذا هوتب على قول لم يقله فى أيام عمر ، أو على فتيا لم يفت بها فى زمانه : كان عمر مهيباً فبهتته » ولقد صدق

(١) فى (أ) (عنها) وهو سهو من المؤلف .

(٢) فى (ب) (سبجانه) بعد لفظ الجلالة .

(٣) فى (ب) (وأسلمهم) (٤) فى (ب) (الحال) .

(٥) فى (ب) (جائز) دون نقط أو رصع هعزته .

(٦) منهما فى (ب) وهو سهو من الناسخ .

عن قال : « إن معادة المسلمين طويت في أكفان عمر » لأن معظم الفتح (١)
الإسلامية فيها تم حدث بعده ما حدث من الاختلاف العظيم في آخر أيام الإمام
المظالم الشهيد [همام] بن عوف (٢) رضي الله عنه . وما زالت من بعده قتله
سيوف المسلمين مختلفة ، من بعضهم على بعض إلى هذه النهاية ، وأنت إذا
كنت عاداً بأخبار النعماني عارفاً بما [اشتملت] (٣) عليه تواريخ أهل الإسلام
لم تشك في هذا ، ولأنجل هذه الزايا العمريّة قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
رضي الله عنه ، لما رأى عمر في أكفانه : « ما أحب أن ألقى الله بعمل رجل من
النفاس إلا بعمل هذا » وإنما يعرف الفضل لأهل الفضل ذوا الفضل .

وقد أخبرنا المصنف بأن خاتمة النبوة بعده ثلاثون عاماً ،
[فكلمت] (٤) بخلافه الحسن السبط (٥) رضي الله عنه .

وهذا مما ألقاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أصحابه من علم الغيب
فله مدخل في الاستدلال به على ما نحن بصدده .

ومن إخباره صلى الله عليه وآله وسلم لأصحابه رضي الله عنهم بما هو من
علم الغيب مما يتفق بهذا الإمام : الحسن السبط رضي الله عنه : قوله صلى الله عليه
وآله وسلم : « إن أخى هذا سيد ، وسيد صاحب الله به بين طائفتين من المسلمين »
فكان ذلك كما أخبر به المصنف المصدق . وبالجملة فالأخبار المتقدمة من النبي

(١) في (ب) (الفقوحات) (٢) (أ) و (ب) (عثمن) .

(٣) في (أ) (اشتمل) ولكن اشتملت أوفق انطباقها مع (تواريخ) .

(٤) في «أ» كتبها المؤلف هكذا (فكلمت) .

الأعلام

(٥) هو الحسن بن علي بن أبي طالب : تولى الخلافة بعده أبيه ثم تنازل عنها
في نفس العام سنة ٤٠ هـ لمعاوية بن أبي سفيان .

صلى الله عليه وآله وسلم من غيب الله كثيرة جداً تشمل هليها المؤلفات المدونة في معجزاته .

تواضع الولي وحقيقته :

واعلم أنه قد استبدل البخارى بهذا الحديث الذى شرحناه هلى التواضع لذكره له فى باب التواضع ، فن جملة ما يستفاد منه مشروعية التواضع . وقد قال ابن حجر فى الفتح عند تمام شرحه لهذا الحديث .

« تلمية : أشكل وجه دخول هذا الحديث فى باب التواضع حتى قال الداودى : ليس هذا الحديث من التواضع فى شىء . وقال بعضهم : المناسب لإدخاله فى الباب الذى قبله وهو مجاهدة المرء نفسه فى طاعة الله تعالى :

والجواب عن البخارى من أوجه :

أحدها : أن التقرب إلى الله تعالى بالنوازل لا يكون إلا بقاية التواضع لله تعالى والتذلل له . ذكره السكرمانى .

وثانيها : ذكره أيضاً فقال : قيل : الترجمة مستفادة مما قال : كنت سمعته ، ومن التردد .

قلت . ويخرج منه جواب ثالث ، ويظهر لى رابع ، وهو أنه يستفاد من لازم قوله من عادى لى ولياً لأنه يقتضى الزجر عن معاداة الأولياء المستلزم لى الاتهام . وهو الالة جميع الأولياء لا تنأى إلا بقاية التواضع لله تعالى ، والتذلل له ، إذ منهم الأشعث الأخر الذى لا يؤبه له .

وقد ورد فى الحث هلى التواضع همة أحاديث صحيحة ، لكن ليس فى شىء منها هلى شرطه فاحتفى فيها بمحدثى^(١) الباب .

(١) وهما هذا الحديث « موضوع هذا الكتاب » وحديث قبله فقط وهو =

منها حديث هياض بن حمار رفعه : « إن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد » أخرجه مسلم ، وأبو داود وصغيرهما . ومنها حديث أبي هريرة رفعه « وما تواضع أحد لله تعالى »^(١) إلا رفعه « أخرجه مسلم أيضاً والترمذي . ومنها حديث أبي سعيد رفعه : « من تواضع لله رفعه الله تعالى حتى يجعله في أعلى عليين — الحديث » . أخرجه ابن ماجه وصححه ابن حبان^(٢) انتهى .

أقول : كثيراً ما يقع في أذهان كثير من الناظرين في البخاري عدم المطابقة بين بعض تراجم الأبواب ، وبين ما ذكره فيها من الأحاديث ، فإذا أخذوا الفهم حقه ، وتدبروا قل التدبر ، وجدوه قد عمد إلى معنى دقيق ومنزع لطيف من منازع ذلك الحديث فجعله دليلاً على الترجمة ، وإذا لم يجد على شرطه شيئاً مما يصلح لذلك الباب ، جعل مجرد ترجمته إشارة إلى ذلك الخبر الذي لم يمكن على شرطه .

وقد منح الله هذا الرجل من صدق الفهم ونفوذ الذهن ما لم يمكن لغيره من أذكاء العالم . هذا مع ما وهب له من حفظ السنة المطهرة والتمييز بين صحيحها وسقيمها ، وإختيار ما اختاره في كتابه من أصح الصحيح حتى سماه كثير من أئمة هذا الشأن ، أمير المؤمنين في الحديث ، وجعل الله سبحانه كتابه هذا أرفع مجاميع كتب السنة المطهرة وأهلاها وأكرمها عند جميع الطوائف الإسلامية ، وأجلها عند كل أهل هذه الأمة . وصاروا في جميع الديار إذا دهمهم

قول رسول الله صلى الله عليه وسلم . « إن حقاً على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا إلا وضعه » . ينظر صحيح البخاري (باب التواضع) ، كتاب ، الرقاق والله لا عيش إلا عيش الآخرة .

(١) في (ب) سقطت من النسخ (تعالى) .

(٢) الفتح ص ٢٩٨ .

هدر أو أسيبوا بمجذب يفرهون إلى قراءته في المساجد والتوسل إلى الله
بالمسكوف على قراءته لما جربوه قرأاً بعد قرن وهدراً بعد هدر ، من حصول
النصر والظفر على الأعداء بالتوسل به ، واستجلاب حيث السماء ، واستدفاع
كل الشرور بذلك ، وصار هذا لديهم من أعظم الوسائل إلى الله سبحانه ،
وهذه مزية عظيمة ، ومنقبة كريمة ، ولم يكن هذا لغير هذا الكتاب من حسن
الاتقاء ، وسلامة ما شتم عليه من قيل وقال ، ومن تعرض لشيء من ذلك
أرحم الله أنه بما يرد عليه أهل الإتيان من الردود التي تدع اعتراضه هباء
دخوراً ، وهشياً تذروه الرياح .

وقد كان هذا الرجب في السيادة على اختلاف أنواعها ، وإزده في الدنيا
مفردة هامة برتبة رفيعة ، وتم الله له ذلك بما استحق به في آخر أيامه من أهداء
العلماء العالمين ، والمتجربين على هبادة الله الصالحين حتى مات كمداء رحمه الله
ووفر هذه جزاءه فكوفي في كتابه هذا بهذا الحظ العظيم في الدنيا ،
ليتوفر في الأخرى بما ^(١) يحصل إليه من الثواب المحاصل من انتفاع الناس به ،
فإن العلم الذي ينتفع به هو إحدى الثلاث التي يدوم لميت ثوابها بعد انتفاع
كل شيء منه ، كما صح الحديث بذلك الذي أخرجه مسلم من حديث أبي
هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إذا مات ابن آدم
انقطع عمله إلا من ثلاث : صدقة جارية أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو
له » وأخرجه ابن ماجه بإسناد صحيح من حديث أبي قتادة بنحوه .

وبما ذكرنا نعرف الجواب على ما ظله الداودي إجمالاً .
وأما ما حكاه ابن حجر عن السكرماني من الوجهين المذكورين . فيقال
على الأول : إن كل العبادات وسائر العبادات فرائضها ونوافلها هي عبادة

(١) في (ب) (ما) دون الباء وهو سهو من النسخ .

تأليب . وأما ما يتناول من موضوع للمعبود دائماً خصوصاً هذه العبادة ، فإلى الوجه لتقييد
للتوافل المذكورة في الباب بقيد التواضع مع أن غيرها مثلاً ؟ .

ولهذا ورد أن الصلوات ^(١) الفرائض وغيرها تتفاوت بتفاوت الخشوع
حتى تكون لبعضها عباد كاملة ، وللبعضها نصف صلاة ، وللبعضهم أقل
من ذلك ، كما في الحديث الوارد في هذا المعنى .

والخشوع لا يتم إلا بقاية الخشوع فهذه خاصة العبادات ، خصوصاً ^(٢)
الصلوات شاملة لا تحتج بغيرها . وكلما إذا حصل الاستكثار من نوافلها
حصلت لهبة المحبة من تأليب عز وجل فيأتم هي هذا أن العبادات كلها يستدل
بها هي التواضع في جميع الآداب المذكورة في أنوارها في البخاري وغيره ،
بل مجرد العبودية إذا لم تكن هي تواضع وخشوع فليست عبودية ^(٣)
معتبرة .

وأما الوجه الثاني فما أبعد . فإلى سبوحاته تد وصف نفسه بأنه المنكبر
وأنه ذو الكبرياء ، وأنه ذو الجلال ، فما أسمى أن يوصف بالتواضع مع عبده
الحقير القليل .

قال في الصحاح : التواضع : التذلل . فانظر دل بفتح إطلاق التواضع
التي معنى في هذه اللغة المردية التذلل على رب العالم وخالق السك والرازقه
وحميمه وميمينه ؟ سبوحاتك هذا بهتان عظيم .

تمال قدرك وجل اسمك ، سبوحاتك ما أعظم شأنك ، سبوحاتك ما أهنز
سلطانك .

(١) (ب) الصلاة (٢) في (ب) (وخصوصاً) ، بزيادة الواو .

(٣) في (ب) (عبودية) .

وأما قول ابن حجر : قلت ويخرج منه جواب ثالث ، يريد أنه يخرج من التردد كما خرج من قوله « كنت معه » وهذا الذي استخرجه مثل الوجه الثاني الذي ذكره الكرماني . وكلاهما في غاية الاستوسط ونهاية البطلان .

أما قول ابن حجر ، ويظهر لي وجه رابع إلى آخر كلامه ، فلما قيده بأن يكون التواضع لله سبحانه لم يبق للولي منه شيء .

ولا موجب لذلك فإن تواضع العباد مع بعضهم البعض ، هو الذي تدب الله إليه وجاءت به الترغيبات الكثيرة .

وأما تواضع العباد مع الرب سبحانه فهم أحقر وأقل من أن يتواضعوا له ، وإن كان ذلك من لوازم العبودية .

وانظر في مثال هذا في الأحوال ، فإنه يسمح أن يقال : تواضع الرجل لسلطانه ولوالديه ، لأن التواضع هو التذلل بعد التلبس بضده ، كما تدل عليه صيغة التفضل مع أن ابن حجر ذكر في أول هذا الباب ما لفظه : « باب التواضع بضم المعجمة مشتق من الضمة بكسر أوله وهي التذلل والهوان . وللراد بالتواضع : إظهار التذلل لمن يراد تعظيمه : وقيل : هو تعظيم من فوقه لفضله » ^(١) انتهى .

فانظر هل يصح إطلاقه على الرب عز وجل هل كلا للعنيين ؟ . فلعله سمى من أول الباب .

وأما تواضع العباد مع بعضهم البعض ، فهو الممدوح المرغب فيه ، كما ذكره في الحديث الذي استدل به في آخر البحث « إن الله ^(٢) أوحى إلى أن

(١) الفتح ص ٢٩٣ ج ١٣ (٢) في (ب) نسي النسخ لفظ الجلالة .

تواضعوا حتى لا يفتخر أحد على أحد ، فإن المراد تواضع العباد [لبعضهم] ^(١) .
البعض حتى لا يفتخر أحد على أحد .

وأما حديث : « من تواضع لله رفعه الله » ^(٢) الخ . فالمراد تواضع لعباد الله لأجل الرب سبحانه ^(٣) امتثالاً لما أُرشد إليه رسوله ، أو يكون المراد به (التواضع لكتبه واسمائه وصفاته ولعلماء أمته ولا يبد من هذا فإن الله ^(٤)) أعظم وأجل من أن يتواضع له العباد ، فيكون معنى قوله من تواضع لله من تواضع لأجل الله عز وجل . ومن هذا القبول من تصديق الله ، من أحب الله ، وأبغض الله ، ونحو ذلك كثير .

وإذا هزئت هذا كان هذا الوجه الذي ذكره ابن هبهر أحسن ما يعمل عليه ترجمة البخاري ، لكن بدون ذلك التقيد إلا أن يريد هذا المعنى الذي ذكرناه ، فيكون معنى قوله لا يتأتى إلا بغاية التواضع لله ، أى لأجله .

وقد وردت أحاديث فى مشروعية التواضع غير ما ذكره المصنف ، منها ما هو صحيح ، ومنها ما هو حسن .

وورد فى ذم التكبر الذى هو مقابل التواضع أحاديث صحيحة ، منها ما فى الصحيحين وغيرهما من حديث حارثة بن وهب قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : ألا أخبركم بأهل النار ؟ كل هتل [جواظ] ^(٥) متكبر . ومنها حديث أبى سعيد وأبى هريرة عند مسلم وغيره قال : « يقول الله عز وجل : العز إزاره ، والكبرياء رداؤه ، فمن نازعنى واحداً

(١) فى (أ) (لبعض البعض) وليس أسلوباً مستقيماً . ولم يسمع بمثله هذا التعبير .
(٢) فى (ب) نسي الناسخ لفظ الجلالة (٣) فى (ب) (وتعالى) بعد سبحانه .
(٤) نسي الناسخ فى (ب) من أول (التواضع إلى — فإن الله) .
(٥) فى (أ) ، (ب) (جواظ) بالضاد ، وهو تصحيف .

منها هذنبته ^(١) .

ومنها حديث أبي سعيد هند مسلم قال : « احتجبت الجنة والنار فقالت النار في الجبارون ، وللمتكبرون ، وقالت الجنة في ضعفاء المسلمين ومساكينهم » وأخرج مسلم وغيره من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ، ولا ينظر إليهم ، ولم يهادب أليم : شيخ زان ، ولاك كذاب ، وعامل ^(٢) مصمكبر » وأخرجه البزار بإسناد حسن من حديث سلمان :

وأخرج النسائي والترمذي وصححه من حديث ابن عمرو ، نحوه وأخرج مسلم وغيره من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » ، وأخرج البيهقاري وغيره من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بينا رجل من كان قلبكم يجر إزاره من الخيلاء خشف به فهو يتجملجل في الأرض إلى يوم القيامة » .

وأخرج نحوه أحمد والبزار برجال الصحيح من حديث أبي سعيد . وأخرج نحوه البزار بإسناد رجاله ثقات من حديث جابر .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بينا رجل يمشي في حلة تعجبه نفسه مرجل رأسه فجفتال في مشيته إذ خشف الله به فهو يتجملجل في الأرض إلى يوم القيامة » :

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر عنه صلى الله عليه وآله وسلم

(١) في (ب) زاد الناسخ (بشاري) .

(٢) في (ب) (عامل) وهو خطأ كما تقدم قبل ذلك .

« لا ينظر الله إلى رجل جر ثوبه خيلاء » .

وأخرج الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه
من حديث ثوبان قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من مات
وهو يرى من الكبر والتماول والدين دخل الجنة » :

خاتمة الشرح :

والى هنا انتهى الشرح للحديث القدسي في شهر الاثني عشر من شهر
القعدة من شهر سنة ١٤٣٩ : بقلم مؤلفه « محمد بن علي الشوكاني حفظه الله لهما »

أهم المراجع

(أ) المراجع العربية

القرآن الكريم .

المعجم للفهرس لألفاظ القرآن الكريم . مجل فواد هبد الباقي .

صحیح البخاری .

الجامع الصحیح للإمام مسلم .

ابن تیمیة : (أحمد هبد الحليم) :

١ — الفرقان بین أولیاء الرحمن ، وأولیاء الشیطان (الطبعة الثانية سنة ١٩٥٨ م) . تصحیح وتعلیق ، (محمود هبد الوهاب فايد) .

٢ — مجموعة الرسائل والمسائل . طبعة للنار .

٣ — النسخة العراقية (فی الأعمال الفقهية) الطبعة الأولى إدارة الطباعة للنهرية .

٤ — الرد الأقوم على ما فی کتاب فصوص الحکم . المطبعة السلفية سنة ١٩٤٩ م .

٥ — بنية للرتاد فی الرد على المتنفسفة والقراطة ، وللباطنية . ج ٥ من مجموعة فتاوى ابن تیمیة طبعة سنة ١٣٢٩ هـ مطبعة (كردستان العلمية) .

٦ — شرح العقيدة الأصفهانية ج ٥ من مجموعة الفتاوى الطبعة للتقدمة .

٧ — منهاج السنة النبوية ج ١ ، تحقیق الدكتور مجل رشاد سالم طبعة سنة ١٩٦٢ م . وطبعة سنة ١٣٢١ هـ المطبعة الأیرية ببولاق .

- ٨ — رأس الحسين . طبعة سنة ١٩٤٩ م مطبعة السنة المحمدية .
- ٩ — تقصى المناطق . طبعة سنة ١٩٥١ م مطبعة السنة المحمدية .
- ١٠ — رسالة الصوفية والفقراء . الطبعة الثانية . الخمار سنة ١٣٤٨ هـ .
- ١١ — عقيدة أهل السنة ، الفرقة الناجية . مطبعة أنصار السنة سنة ١٣٥٨ هـ
- ١٢ — القبوات . إدارة الطباعة المنيرية سنة ١٣٤٦ هـ .
- ابن الجوزى (أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزى) :
١ — تلميس إبليس ، إدارة الطباعة المنيرية . الطبعة الأولى .
ابن صديقا :
- ١ — الإشارات والتلميحات . تحقيق الدكتور سليمان دنيا . الطبعة الأولى دار المعارف سنة ١٩٥٨ .
- ٢ — رسالة الزيارة ، مخطوطة بدار السكيت المصرية ضمن مجموعة رقم (٢٦٩٤ و) .
- ابن حربى (أبو بكر محمد بن على الملقب بمحبي الدين بن حربى) .
١ — الفتوحات المسكية طبعة بولاق سنة ١٨٧٦ هـ .
- ٢ — نصوص المسك . تحقيق الدكتور أبو العلا هديفى ، طبعة سنة ١٩٤٦ م .
- ٣ — تفسير ابن عربى . المطبعة الميمنية بالقاهرة .
- ٤ — مقام مغربى . المطبعة الرحمانية سنة ١٣٥٣ هـ .
- ابن كثير . (إسماعيل بن كثير القرشى الدمشقى المتوفى سنة ٧٧٤ هـ) .
١ — تفسير القرآن العظيم طبعة سنة ١٩٥٦ هـ .

ابن هشام (أبو محمد هبة الملك بن هشام بن أيوب الحميري) :

١ — السيرة النبوية . طبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٩٣٦ م .

أبو الحسن الأشعري :

رسالة في استيعاب الخوض في علم الكلام . طبعة حيدر آباد الدكن

سنة ١٣٢٣ هـ

أبو السعود (محمد بن محمد العمادى) :

١ — تفسير أبو السعود (إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم)

على هامش تفسير الفخر الرازي . مطبعة الكافدخانة سنة ١٢٨٩ هـ .

أبو هبة الرحمن السلمي :

١ — حقائق التفسير مخطوط بدار الكتب رقم ٤٨١ تفسير .

الدكتور أبو العلا هبني :

١ — (التصوف) الثورة الروحية في الإسلام : الطبعة الأولى ، دار

المعارف بالأسكندرية .

١ — التعليلات على فصوص الحكم لابن عربي . طبعة سنة ١٩٤٦ .

٢ — من أين استقى ابن عربي فلسفته التصوفية . مجلة كلية الآداب ج ٩

مجلد (١) مايو سنة ١٩٣٣ م .

الدكتور أبو الوفا الفتيحي ، التفتازاني :

١ — ابن هطاء الله السكندري وتصوفه ، الطبعة الأولى سنة ١٩٥٨ .

التستري (أبو محمد سهل بن هبة الله التستري) :

١ — تفسير القرآن العظيم . طبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٩٢٩ هـ .

أحمد حميد الدين السكرماني (الداهية الإسماعيلية) :

٣٥ — ولاية الله

١ — راحة العقل طبعة دار الفكر العربي سنة ١٩٥٢ . تحقيق الدكتور محمد مصطفى حلمي ، والأسناد محمد كامل حسين .

إخوان الصفاء :

١ — رسائل إخوان الصفاء . المكتبة النبطية سنة ١٩٢٨

أسين بلاثيوس :

١ — ابن عربي (حياته ومذهبه) ترجمة الدكتور عبد الرحمن بدوي
مكتبة الأنجلو المصرية سنة ١٩٦٥ .

الدكتور توفيق النوايل :

١ — الأحلام . الطبعة الأولى سنة ١٩٤٥

الدكتور جبور عبد النور :

١ — إخوان الصفاء — دار المعارف سنة ١٩٦١ (نوايع الفكر العربي) — (٧)
الدكتور أحمد أمين :

زعماء الإصلاح في العصر الحديث (طبعة ١٩٥٨) .

دي بور :

١ — تاريخ الفلسفة في الإسلام . ترجمة الدكتور محمد عبد الهادي
أبو ريذة طبعة لجنة التأليف سنة ١٩٤٨ .

روجيه باستيد :

١ — مبادئ علم الاجتماع الديني . ترجمة الدكتور محمود قاسم الأنجلو
سنة ١٩٥١ .

الزحشري :

١ — تفسير الكشاف . مطبعة الاستقامة سنة ١٩٤٦ .

سامي السكيالي :

١ - السهر وردي : نوابغ الفكر العربي - ١٣ - دار المعارف سنة ١٩٥٥ .

السجستاني (أبو بكر السجستاني المتوفى سنة ٣٣٠ هـ) :

١ — نزهة الغلوب في تفسير غريب القرآن . على هامش للمصحف طبعة
المكتبة السعيدية .

السراج (أبو نصر) :

١ — الامع بتحقيق الدكتور عبد الحليم محرد ، وطه عبد الباقي سرور ،
دار المكتب الحديثة بمصر سنة ١٩٦٠

السهر وردي البغدادي (ا و ح ف ص عمر ١١٤٥ — ١٢٣٤ م) :

١ — مرارف المعارف : على هامش الإحياء للنزالي ، المطبعة الأميرية
ببولاق سنة ١٢٨٩ هـ .

السهر وردي الحلبي . أو المفتول :

١ — مجرعة في الحكمة الإلهية . نشر جمعية للمستشرقين الألمانية بمتانبول
مطبعة المعارف سنة ١٩٤٥ .

٢ — هياكل النور . تحقيق الدكتور أبو ريان . المطبعة التجارية
الطبعة الأولى .

السيوطي :

١ — القول الأشبه في حديث (من عرف نفسه فقد عرف ربه) ضمن
مجموعة رسائل السيوطي . مخطوط بدار المكتب رقم (٧٥ مجاميع)
قوله .

المشوكاني (محمد بن هلي) :

- ١ — المقعد النمين ، في إثبات وصاية أمير المؤمنين هلي رضی الله عنه .
المطبعة المنيرية سنة ١٣٤٨ هـ .
- ٢ — نثر الجواهر هلي حديث أبي ذر . مهور بدار السكتب رقم :
(٣٣٤٧٣ ب)
- ٣ — هتود التبرجد في جهه مسائل هلامه ضمد . مخطوط ولدى منه نسخة .
- ٤ — الدواء الماغل في دفع العدو الصائل . في مجموعة بعنوان يشرح الصدور
بتمريم رفع القبور ، مطبعة السنة الحمديه سنة ١٩٤٧ م .
- ٥ — القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد . طبعة مصطفی البابی الحلبي
سنة ١٣٤٧ هـ .
- ٦ — إرشاد الفعول إلى تحقيق الحق من علم الأصول الأصول . المطبعة
المنيرية سنة ١٣٤٧ هـ .
- ٧ — بحث في وجوب محبة الله . مخطوط ولدى منه نسخة .
- ٨ — فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير . طبعة
مصطفی البابی الحلبي سنة ١٣٤٩ هـ .
- ٩ — الفوائد المجموعة ، في الأحاديث الموضوعة . تحقيق هبد الرحمن
ابن يحيى الملهي البياني طبعة سنة ١٩٦٠ أنصار السنة الحمديه بمصر .
- ١٠ — قطر الولي هلي حديث الولي (موضع التحقيق والدراسة) .
الطهرى :

- ١ — جامع البيان ، هن تأويل وتفسير القرآن . تحقيق الأستاذ محمود
محمد شاكر . طبعة المعارف الأولى .

طه هبيل الباقي سرور :

١ - الحسين بن منصور الخلاج طبعة ١٩٦١ .

الظواهرى :

العلم والعلماء . المطبعة العمومية بطنطا سنة ١٩٠٤ .

الفاضى هبيل الجيسار :

١ - المفتى فى أبواب التوحيد والعدل ج ١٥ طبعة ١٩٦٥ هيسى الحلبي .

تحقيق الدكتور محمود الخضيرى ، والدكتور محمود قاسم .

٢ - ج ٢٠ فى الإمامة . الدار المصرية ، لتأليف والترجمة والنشر .

تحقيق د . هبيل الحليم محمود ، د . سليمان دنيا .

هبيل الجليل عيسى :

١ - صفوة صحيح البخارى ج ٣ ، ج ٤ للطبعة الرابعة سنة ١٩٤٨ .

الدكتور هبيل الحليم محمود :

١ - (منطق التصوف) مقدمة للمنفذ من الضلال ، للإمام الغزالى

الطبعة الثانية (الأنجلو المصرية سنة ١٩٥٥) .

هبيل الحى الاسكتوى الهندى :

تذكرة الراشد برد تبصرة المناقد . طبع الهندى .

الدكتور هلى سامى المنشار :

١ - نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام . النهضة المصرية سنة ١٩٥٤ .

الدكتور هلى هيسى هتان :

١ - الإنسان هند للغزالى . تعريب الأستاذ خيرى حماد ، الأنجلو سنة ٦٨

الإمام الغزالي :

- ١ - إجماع العوام من هلم الكلام . (إدارة الطباعة المنيرية) .
- ٢ - جواهر القرآن . طبعة الجندی ، إشراف الشيخ محمد مصطفى أبو العلا .
- ٣ - الرسالة الدينية للغزالي . ضمن مجموعة التصور العوالي للإمام الغزالي (مكتبة الجندی - القاهرة) .
- ٤ - معارج القدس في مدارج معرفة النفس . مطبعة السعادة المطبعة الأولى سنة ١٩٢٧ .
- ٥ - إحياء علوم الدين . المطبعة الأديرية ببولاق سنة ١٢٨٩ هـ . وطبعة لجنة نشر الثقافة الإسلامية سنة ١٣٥٦ هـ .
- ٦ - فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة . طبعة الجندی .
- ٧ - كيمياء السعادة . مكتبة الجندی ، تعليق وتهذيب محمد جابر من علماء الأزهر .
- ٨ - المستصفى في هلم الأصول . المطبعة التجارية سنة ١٩٣٧ م .
- ٩ - المنقذ من الضلال ، تحقيق الدكتور عبد الحليم محمود . الطبعة الثانية الأجلو سنة ١٩٥٥ .

الفارابي :

- ١ - آراء أهل المدينة الفاضلة . الطبعة الثانية ١٩٤٨ .
- فتح الله بن أبي بكر البناني :
- ١ - تحفة الأصفياء في بيان معنى القول بمصمة الأنبياء ، هلى هامش كتاب (إتحاف أهل العناية الربانية) لهـ واف نفسه . الطبعة الأولى سنة ١٣٢٤ هـ .

الفخر الرازي :

- ١ — مفاتيح الغيب المشهور بتفسير الفخر الرازي مطبعة السكاكيد خانه
سنة ١٢٧٩ هـ .

القشيري :

- ١ — الرسالة القشيرية . طبعة محمد علي صبيح سنة ١٩٥٧ م .
الدكتور كامل مصطفى الشبيبي :
١ — الصلة بين التصوف والتمذيع الطبعة الأولى بغداد سنة ١٩٦٣ م .
السكاكيني (أبو جعفر محمد بن يعقوب السكاكيني) :
١ — الكافي مخطوط بدار المکتب المصرية رقم (١٢٢٦ ب) .
محمد زبارة اليماني .

نيل الوطر . المطبعة السلفية ١٣٥٠ هـ

محمد بن هبة المكي :

- ١ — علم القلوب . مخطوط بدار المکتب المصرية رقم (١١٣ تصوف)
محمد أبو الفيض المنوفي :
١ — المدخل إلى التصوف الإسلامي : الطبعة الأولى عدد ٧٦ من سلسلة
(مذاهب وشخصيات) الدار القومية للطباعة والنشر .

الدكتور محمد علي أبو ريان :

- ١ — أصول الفاسفة الاشراقية عند السهروردي طبعة سنة ١٩٥٩

الدكتور محمد غنيمي هلال :

- ١ - ليلي والمجنون ، في الأدبين العربي ، والفارسي : الأنجلو المصرية
الطبعة الأولى .

الدكتور محمد مصطفى حلمي :

١ — الحياة الروحية في الإسلام طبعة سنة ١٩٤٥ م

الدكتور محمد يوسف موسى :

١ — فلسفة الأخلاق في الإسلام . طبعة سنة ١٩٤٥ م .

الدكتور محمود قاسم :

١ — دراسات في الفلسفة الإسلامية الجامعة الأولى سنة ١٩٦٦ م
مكتبة الأنجلو المصرية .

٢ — جمال الدين الأفغاني (حياته وفلسفته) الأنجلو المصرية الجامعة الأولى

٣ — (ابن باديس) الزعيم الروحي لحركة التحرير الجزائرية . طبعة سنة
١٩٦٨ م . دار المعارف .

٤ — مناهج الأدلة في عقائد الملة لابن رشد . تقديم وتحقيق الدكتور
محمود قاسم . الأنجلو سنة ١٩٥٥ .

٥ — المنطق الحديث ومناهج البحث . الأنجلو الطبعة الثالثة .

الإمام النسفي (أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي) :

١ — تفسير النسفي .

نيكولسون :

١ — في النصوص الإسلامية وتاريخه . ترجمة الدكتور أبو الملاح هفيقي .
طبعة سنة ١٩٥٦ م . لجنة التأليف .

يوسف كرم :

١ — تاريخ الفلسفة اليونانية ، طبعة لجنة التأليف و الترجمة والمشر ،
سنة ١٩٤٦ .

(ب) المراجع الإفرنجية

- (1) (La Lande) Vocabulaire - Technique et critique de la Philosophie. P. U. F. Paris 1951.
 - (2) Les Problemes de la Vie myetique par roger bastide.
 - (3) Carl Brockel Mann : Arabischen literatur 1943.
 - (4) Corbin (Henri) : Histoire de la philosophie Islamique.
(Gallmard 1964).
-

محتويات الكتاب

الصفحة	الموضوع
٣	الإهداء
٥	حديث الولي
٧	تقديم
١٣	الفقرة الأولى (التعريف بالإمام الشوكاني)
١٥	١ - ميلاده ونشأته
١٧	٢ - حياته العلمية والعامية
٢٠	(١) دعوته إلى الاجتهاد
٢٨	(٢) الدعوة إلى عقيدة السلف في الأصول
٣٣	(٣) دعوته إلى تطهير الاعتقاد
٣٨	(٤) الشوكاني وابن تيمية وابن عبد الوهاب
٤١	٣ - أساتذته
٤٢	٤ - تلاميذه
٤٦	٥ - مكتبه
٤٦	(١) المخطوطة
٦١	(ب) المطبوعة
٦٥	٦ - الفقرة الثانية (ولاية الله والطريق إليها) دراسة على كتاب
٦٧	(قطر الولي على حديث الولي)
٦٩	منهج هذه الدراسة
٦٩	الفصل الأول (من هو الولي)
٦٩	(١) مفهوم كلمة (ولي) في اللغة وعند جمهور المسلمين .

الموضوع	الصفحة
(ب) مفهوم الولاية عند غلاة الصوفية ، وصلة ذلك بمفهوم غلاة الشيعة	٧٨
١ — الوصاية	٧٩
٢ — العلم اللدني	٨٠
٣ — العصمة	٨٣
٤ — القضاء	٨٦
الولاية عند ابن عربي	٩٨
(ج) مناقشة هذا المفهوم عند الشيعة والصوفية	١٠٤
١ — رد فكرة الوصاية	١٠٧
٢ — رد فكرة العصمة	١٠٨
٣ — ماذا وراء الاتفاق بين هاتين الطائفتين	١١٥
الفصل الثاني (شخصيات الأولياء وأصنافهم)	١١٩
مناقشة ابن تيمية والشوكاني	١٢٩
الفصل الثالث (الطريق إلى ولاية الله)	١٣٧
(١) الطريق إلى ولاية الله كما يراه الإمام الشوكاني	١٤١
(١) الإيمان بالله	١٤١
(ب) أداء الفرائض	١٤٣
١ — الفرائض الظاهرة	١٤٤
٢ — الفرائض الباطنة	١٤٥
(ج) التقرب بالذوات	١٤٦
١ — من نوافل الصلاة	١٤٧
٢ — من نوافل الصيام	١٤٧

الصفحة	الموضوع
١٤٩	(ب) الطريق إلى الله كما يراه الصوفية
١٥٤	الزهد
١٥٩	الترهب وترك الزواج
١٦١	السماع والتفناء
١٦٦	الحلوة والمزلة
١٦٧	الحلوة اتجاه سلبى
١٧١	الحلوة والعلم الدنى
١٧٩	(ج) موازنة بين طريقة الإمام الشوكانى وطريقة الصوفية
	الفصل الرابع (الإنسان بين مظاهر حب الله له)
١٨٢	(١) المنزلة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله
١٨٢	١ — المسكنة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله عند الشوكانى
١٨٢	٢ — مسكنة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله عند الصوفية
١٩٢	(ب) إسناد السكرات للأولياء
١٩٢	١ — رأى الإمام الشوكانى
١٩٣	٢ — رأى الفلاسفة الاشرافيين والصوفية
١٩٦	الفصل الخامس (أفضل الأولياء)
١٩٦	(١) رأى الامام الشوكانى
١٩٦	(ب) رأى الصوفية
٢٠٥	فكرة خاتم الأولياء عند ابن عربى ومناقشتها
٢١١	نهاية المطاف
٢١٣	الفقرة الثانية (قطار الولى على حديث الولى
٢١٥	الأمول المخطوطة للكتاب

الصفحة	الموضع
٢١٨	منهج التحقيق
٢٢١	صورة لغلاف النسخة (١)
٢٢٣	صورة للصفحة الأولى من المخطوطة (١)
٢٢٥	صورة للصفحة الثانية من المخطوطة (١)
٢٢٧	صورة للصفحة الأخيرة من المخطوطة (١)
٢٢٩	تقديم
٢٣٤	الفصل الأول (من هو الولي ؟)
٢٣٦	تعريف الولي
٢٣٨	أفضل الأولياء
٢٤٨	الأولياء غير الأنبياء ليسوا بمعصومين
٢٤٩	المقياس في قبول الواقعات والمكاشفات
٢٤٩	إمكان وقوع المكاشفات
٢٥٠	الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال
٢٥٢	خوارق غير الأولياء
٢٥٤	المكاشفات الصحيحة وأولياء المؤمنين
٢٥٥	شخصية الولي
٢٥٧	جواز الكرامات
٢٥٩	من كرامات الصحابة رضى الله عنهم
٢٦٨	من كرامات التابعين رضى الله عنهم
٢٧٧	متى يكون الخارق كرامة
٢٧٣	المعاداة من الولي كما يمكن أن تتصور
٢٧٨	عود إلى مقياس الولاية

الموضوع	الصفحة
المراد بالشريعة	٢٨١
الكوّنات والدينيات في القرآن الكريم	٢٨٢
القدرة ونفي احتجاج العصاة به	٢٩٠
الصحابة رضي الله عنهم ومركزهم من الولاية	٢٩٢
موقف أهل البيت من الصحابة رضي الله عنهم	٢٩٨
مبدأ الباطنية وكيف قاموا	٢٩٩
كراهة الرافضة للصحابة أريد به هدم السنة	٣٠٥
نصيب العلماء من الولاية	٣٠٧
أسباب رسوخ العلماء في الولاية	٣٠٩
حماية العلماء العاملين للأمة من الانتقايذ	٣١٠
الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله في مسائل الدين هو الطريقة العلمية	٣١٧
حقيقة المقلد والانتقليد وحكمها	٣٢١
الانتقليد في نظر العلم والمعرفة	٣٢٥
موقف أئمة المسلمين من المقلدين	٣٢٧
تناقض المقلد مع نفسه	٣٢٩
منهج الصحابة والتابعين	٣٣٣
معنى الاقتداء بالصحابة ، وحديث « أصحابي كالجوز » وما قيل فيه	٣٣٥
رأى العالم عند فقد الدليل رخصة له فقط	٣٣٦
منهج الاجتهاد ، وهو منهج الرسول ﷺ وأصحابه	٣٣٨
المطلوب من المقلد ومن عوام المسلمين	٣٤٠
الاجتهاد ووحدة الأحكام	٣٤١
منطق المقلدين هو منطق السوفسطائيين	٣٤٣
سد باب الاجتهاد نسخ للشريعة	٣٤٥

الصفحة	الموضوع
٣٤٧	جهاد الشوكاني للمقلدين
٣٥٣	من أخطار التقليد والمقلدين
٣٥٤	وجود الاجتهاد في المذاهب حجة على المقلدين
٣٥٦	أهل اليمن والاجتهاد
٣٥٧	تمصّب المقلدين أساسه الجهل
٣٥٧	واجب العلماء وأولى الأمر نحو المقلدين
٣٦٠	مدى تسكريم الله سبحانه للأولياء
٣٦٢	الفصل الثاني (الطريق إلى ولاية الله)
٣٦٩	(١) أداء الفرائض :
٣٧١	١ — من أداء الفرائض ترك المعاصي
٣٧١	٢ — من المعاصي إبطال الفرائض بالحيل
٣٧٤	(١) إبطال حجج القائلين بالحيل
٣٧٧	(ب) الحيلة والشرعية
٣٧٨	(ج) الحيلة من الإضافات للشرعية المبطلّة لفرائضها
٣٧٨	(د) المعارض من الشرعية
٣٨٠	(هـ) من الحيل المكفرة والمنافية للدين
٣٨٢	(ب) التقرب بالنوافل
٣٨٣	١ — من نوافل الصلاة
٣٨٩	٢ — من نوافل الصيام
٣٩١	٣ — من نوافل الحج
٣٩٢	٤ — من نوافل الصدقة
٣٩٢	(ح) التقريب بالأذكار

الصفحة	الموضوع
٣٩٥	ترغيب الكتاب والسنة فيها
٣٩٥	أعظم الأذكار أجراً
٣٩٩	أذكار الأوقات
٤٠٤	أذكار التوحيد
٤٠٥	الصلاة على النبي ﷺ وآله وسلم وفضلها
٤٠٧	التسبيح وفضله
٤٠٨	الادعية النبوية
٤١٠	الادعية عقب الوضوء والصلاة
٤١٠	الادعية عند الأدان والإقامة ودخول المسجد
٤١١	الادعية داخل الصلاة
٤١١	الادعية في الصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها
٤١٢	(د) الإيمان وطريق الولاية
٤١٣	١ — الإيمان بالقدر وخاصة المؤمنين
٤١٤	٢ — فوائد الإيمان بالقدر
٤١٥	٣ — الإيمان بالقضاء والاستعاذة من سوءه
٤١٦	٤ — الإيمان والإحسان ولين يجتمعان
٤١٧	الادعاء أعظم مظاهر الولاية
٤١٧	الولاية والعزلة
٤١٩	اللاطف والتصيرة وعامة المؤمنين
٤٢٣	محبة الله بين أداء الفرض والنفل
٤٢٠	أداء الفرائض شرط في اعتبار النوافل
٤٢١	ليست المداومة شرطاً في القرب

الصفحة

الموضوع

٤٢٣

محبة الله شاملة للمتقرب بالفرض والمتقرب بالنفل

٤٢٥

الفصل الثالث

(أثر محبة الله في حياة الولي)

٤٢٦

هدايته وتوفيقه

٤٢٨

للمراد من أن الله صار مع العبد وبصره إلخ

٤٣٢

تحقيق آراء الاتحادية والصوفية

٤٣٨

منشأ الخطأ عند الإتحاديين

٤٣٩

فضل السمع على البصر في الثناء والاعتبار

٤٤٠

إجابة الدعاء من مظاهر محبة الله للعبد

٤٤٣

أثر نوافل الصلاة وغيرها في محبة الله لعبد

٤٤٥

المصمة والقرب للقي في هذا الحديث

٤٤٦

مقى نسلم بآراء أهل الولاية وخواطرهم

٥٠١

الفصل الرابع

(قيمة هذا الحديث في باب السلوك والأخلاق)

٤٥٣

الإحسان والمفروضات الباطنة

٤٥٥

طهارة الباطن وأثرها في مركز الإنسان من الولاية

٤٥٥

الطريق إلى طهارة الباطن

٤٦٢

مقام الإحسان ولمن يكون

٤٨٠

مقام الولي وإجابة الدعاء

٤٨١

مقام المحبة وإجابة الدعاء

٤٨٥

مقام المحبة ومداومة الدعاء

الصفحة	الموضوع
٤٨٦	ضلال المدين لرفع التكليف
٤٨٨	المراد بتعدد الله سبحانه عن نفس المؤمن
٤٩٦	لا تلازم بين علم الله ونفاذ قضائه
٥٠٨	مبدأ السببية في الشريعة الإسلامية
٥١٦	كراهية الموت ومقام الولاية
٥٢٠	الولى ومعرفة الشيبات
٥٣٤	تواضع الولى وحقيقته
٥٤١	خاتمة المشرح
٥٤٣	المراجع العربية
٥٥٣	المراجع الأجنبية

فهرس الأعلام التي وردت بالنص المحقق

ابن دقيق العيد * ٣٥٥ .	(أ)
ابن سيد الناس * ٣٥٥ .	إبراهيم التيمي * ٢٧١
ابن شاهين * ٣٩٨	إبراهيم النخعي * ٣٢٩
ابن عباس (عبد الله) * ٢٤٣ ، ٣١٢	ابن أبي الدنيا ٣٦١ ، ٤٥٨ ، ٤٦٣
٣٨٥ ، ٣٩٠ ، ٣٩٩ ، ٤٥٧	. ٥٠٠
٤٧٧ ، ٥٣٢	ابن أبي شيبة ٣٩٨ ، ٤٠٠ ، ٤٠١
ابن عبد البر ٣١٣ ، ٣١٩ ، ٣٢٠	. ٥٠١ ، ٤٠٢
٣٢١ : ٣٥٦ .	ابن تيمية * ٢٤١ ، ٣٥٥
ابن عبد السلام * ٣٥٤ .	ابن الجوزي * ٢٥٩ ، ٤٠١ ، ٤٩٤
ابن عدي * ٣٨٥ .	ابن حبان ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٨٩
ابن العربي ٣٥٦ .	٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣
ابن عياش ٣٩٧ .	٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٩ ، ٤٤٢
ابن قدامة * ٣٥٥ .	٤٤٣ ، ٤٥٨ ، ٤٧٤ ، ٤٩٩
ابن القطان ٤٠٢ .	. ٥٣٥
ابن القيم * ٣٢٧ ، ٣٥٥ .	ابن حجر * ٧٣٠ ، ٧٣٧ ، ٧٧٣
ابن كرامة ٥١٦ .	٣٥٥ ، ٣٦٣ ، ٣٦٩ ، ٤١٩
ابن ماجه * ٣٦٣ ، ٣٩١ ، ٣٩٦	٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩
٤٠٢ ، ٤٠٥ ، ٤٠٨ ، ٤٤٣	٤٣٥ ، ٤٣٧ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠
٤٥٦ ، ٤٥٨ ، ٥٣٥ .	٤٤٣ ، ٤٥٣ ، ٤٨٥ ، ٥١٦
ابن محله ٥١٦ .	٥٣٠ ، ٥٣٢ ، ٥٣٤ ، ٥٣٨
ابن مسعود * ٢٨٣ ، ٣٢٥ ، ٣٤٠	. ٥٣٩
٣٩٠ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ ، ٤٦٢	ابن خزيمة * ٣٨٤ ، ٤٥٩

(٥) يلاحظ أنه قد وضعت هذه العلامة (ـ) بجانب رقم الصفحة التي ترجم فيها للعالم .

أبو سعيد القرطبي * ٣٥٣ .
 أبو سليمان الداراني * ٧٥١ .
 أبو شريح * ٤٧٩ .
 أبو طاهر القرطبي * ٣٠٣ .
 أبو العالية * ٣١١ .
 أبو عبد الله الداعي * ٣٠٢ .
 أبو عبيدة بن الجراح * ٢٤٥ .
 أبو عبيدة الساماني * ٥٢٤ .
 أبو عثمان الجبري * ٤٣٧ ، ٤٣٥ .
 أبو عثمان النيسابوري * ٢٥٢ .
 أبو عمر بن عبد البر * ٣١٩ ، ٣١٣ ،
 ٣٢٦ ، ٣٢٥ .
 أبو عمر بن نجيد * ٧٥٢ .
 أبو عياش * ٥٠١ .
 أبو الفضل (ابن عطاء الله السكندري)
 ٥٣١ ، ٥٣٠ ، ٥٢٩ ، ٥٢٥ .
 أبو القاسم القشيري * ٤١٧ ، ٤١٢ .
 أبو قتادة * ٣٨٧ ، ٣٩١ ، ٣٩٦ .
 أبو مالك الأشعري * ٤٧١ .
 أبو مسلم الخولاني * ٧٦٩ .
 أبو موسى الأشعري * ٤٧٠ ، ٣٩٦ .
 أبو نعيم * ٣٦٣ ، ٣٦١ ، ٢٥٨ .
 أبو هرير * ٣٨٥ ، ٣١٧ ، ٢٤٢ ،
 ٣٩٤ ، ٣٩٣ ، ٣٩٢ ، ٣٨٧ .
 ٤٠٣ ، ٤٠٢ ، ٣٩٧ ، ٣٩٥ .
 ٤٥٦ ، ٤٠٩ ، ٤٠٨ ، ٤٠٦ .

٥٠٠ ، ٤٦٥ .
 ابن معين (يحيى) : ٤٠١ .
 ابن هبيرة : ٤٢١ ، ٣٦١ ، ٢٧٦ ،
 ٤٣٠ .
 أبو أسيد * ٤١١ .
 أبو أمامة * ٣٦٣ ، ٣٨٢ ، ٣٨٤ ،
 ٣٩٣ ، ٤٧٣ ، ٤٥٧ ، ٤٢٧ ،
 ٤٠٦ ، ٣٩٠ .
 أبو بردة بن أبي موسى * ٤٧٥ .
 أبو بكر الصديق (رضي الله عنه) * ٢٦٤ ،
 ٣٢٩ ، ٢٩٨ .
 أبو حاتم الرازي : ٤٤٣ ، ٣٨٦ .
 أبو حميد * ٤١١ .
 أبو حنيفة * ٣١٣ ، ٣٢٨ ، ٣٢٩ ،
 ٣٢٦ .
 أبو داود : ٣٨٤ ، ٣٨٣ ، ٢٤٧ ،
 ٣٨٥ ، ٤٠٩ ، ٤٠٤ ، ٤٠٢ ،
 ٤١١ ، ٤٤٣ ، ٤٥٧ ، ٥٣٥ .
 أبو داود الطيالسي * ٣٩٨ .
 أبو الدرداء * ٤٧٧ ، ٣٩٦ ، ٢٦٣ .
 أبو ذر * ٣٦٩ ، ٤٠٦ ، ٤٦٤ ،
 ٤٧٢ ، ٤٧٧ ، ٤٩٨ .
 أبو ريمحانة * ٤٦٩ .
 أبو سعيد الخدري * ٣٩٧ ، ٤٠٤ ،
 ٤١٠ ، ٤٤١ ، ٤٥٨ ، ٤٩٩ .
 ٥٤٥ .

أم هاني: ٣٨٧.
الأوزاعي: ٣٤٦، ٣٢٨.
أويس القرني: ٢٧١.
أيوب (عليه السلام): ٣٧٦، ٣٧٥، ٣٧٤.

(ب)

الإمام الباقر: ٥٢٥.
البخاري (محمد بن اسماعيل): ٢٣٠،
٣٩٣، ٣٨٦، ٣٨٥، ٢٣١،
٤٠٢، ٤٠١، ٣٩٦، ٣٩٤،
٤١١، ٤١٠، ٤٠٥، ٤٠٣،
٥٣٩، ٥٣٤، ٤٧٣، ٤٥٦.
البراه بن مالك: ٢٦٥.
البرار: ٤٠٢، ٤٠١، ٣٩١،
٤٦٠، ٤٤٢، ٤٤٠، ٤٠٤،
٥٢٠، ٤٧٧.

بشر بن الوليد: ٣٢٨.
بكر بن الملاء القشيري: ٣٤٦.
بلال (ابن أبي رباح): ٣٨٨.
بنو بويه: ٢٦١.
بنو قلاوون: ٢٦١.
البیهقي: ٤٣٧، ٤٣٥، ٣٧٨، ٣٦١،
٤٧٤، ٤٦٧، ٤٥٨، ٤٥٧.

(ت)

الترمذي: ٣٢٤، ٢٥٠، ٢٤٤،
٣٨٩، ٣٨٥، ٣٨٤، ٣٨٣،
٤٠٠، ٣٩٨، ٣٩٦، ٣٩٢،
٤١٤، ٤٠٣، ٤٠٢، ٤٠١.

٤٨٩، ٤٤٧.
أبو هندی الداری: ٤٥٧.
أبو وائل: ٥١٤.
أبو يعلى: ٤٥٣، ٤٥٢، ٣٩٨،
٤٧١، ٤٤٧، ٤٤٠، ٤٤٤،
٤٩٩.
أبو يوسف: ٣٤٦، ٣٢٨.
أحمد (ابن حنبل): ٣١٤، ٣١٧،
٣٨٣، ٣٦١، ٣٢٧، ٣٢٥،
٣٩٠، ٣٨٩، ٣٨٥، ٣٨٤،
٣٩٨، ٣٩٦، ٣٩٢، ٣٩١،
٤٠٥، ٤٠٤، ٤٠٣، ٤٠٢،
٤٤١، ٤٠٩، ٤٠٨، ٤٠٧،
٥١٧، ٤٥٨، ٤٥٧، ٤٤٢.

الأخشف بن قيس: ٥٧٠.
الأزدي: ٤٠٥.
أسماء بنت أبي بكر: ٣٩٤.
أسيد بن حضير: ٧٦٧.
الأشعج: ٤٧٧.
الأصبماني: ٤٦٣.
أنس: ٣٩٨، ٣٩٦، ٣٨٩، ٣٨٨،
٤٤٣، ٤٠٩، ٤٠٤، ٤٠٣،
٤٦٧، ٤٦٣، ٤٥٦، ٤٤٤.

٤٦٨

أم أيمن: ٢٦٥.
أم حبيبة (بنت أبي سفيان): ٣٨٣،
٣٨٤.
أم سلمة: ٣٩٢.

الحسن بن زياد الأولي ٣٤٦ .
(الإمام) الحسن السبط ٤١٥ ،
• ٥٣٣ •

حميد بن قحطبة بن شبيب ٥٢٦ .

(خ)

خالد بن عزوان ٤٧٥ .
خالد بن عمرو القرشي السعدي ٤٦٩
خالد بن عمير المدوي ٤٧٥ .
خالد بن الوليد • ٢٦٦
خياب بن الأرت ٤٧٥ .
خبيب بن عدي ٢٦٤ .
الخطابي • ٤٣١ ، ٤٣٧ ، ٤٨٩ .
الخلفاء الأربعة ٣٢٠ .

(د)

الدارقطني ٤٦٨ .
الدارمي • ٣٩١
الداودي ٥٣٤ .
دحية ٤٣١ .

(ذ)

الذهبي • ٣٥٥ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٤٣

(ز)

الزبير ٤٦٥ .
زهر بن الهذيل • ٣٤٦
زكريا بن منصور ٤٠١ .

٤٤٣ ، ٤٥٨ ، ٤٦٧ ، ٤٧٣ ، ٥٣٥ ، ٥٤٠ .

(ث)

ثوبان • ٣٩١ ، ٤٠١ ، ٤٦١ ، ٥٤١ ، ٥٥٢ .
الثوري ٣٢٨ .

(ج)

جابر بن عبد الله • ٣١١ ، ٤٠٣ ، ٤٧٢ ، ٤١١ ، ٤٠٥ .
الجراسية • ٢٦١ .
جرير بن عبد الله ٤٧٧ .
جعفر الفرياني • ٣٢٩ .
جعفر بن سليمان الضبيعي ٤٦٨ .
جندب بن عبد الله • ٤٥٨ .
الجنيدي • ٢٥٢ ، ٥١٨ ، ٥٢٩ .

(ح)

حارثة بن وهب ٥٣٩ ، ٤٦٢ ، ٥٣٩ ، ٤٦٢ ، ٤٠١ ، ٤٠٥ ، ٣٩٦ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٩ ، ٤٤٣ ، ٤٤٢ ، ٤٤١ ، ٤٠٩ .
٤٥٨ .

الحجاج ٥٣٢ .

حذيفة • ٣٢٣ ، ٤٧٨ ، ٥٢٣ .

الحري • ٤١٤ .

الحسن البصري ٣١١ .

٣٤٦٦٣٢٩٦٣١٦

الشعبي ٣٨٤

(ص)

الصادق (الإمام جعفر الصادق)

رضى الله عنه ٥٢٧٠٥٢٥

صدقة بن موسى ٣٨٩

صلاح الدين الأيوبي ٣٠٣

صلاح الدين (الإمام الأعظم) محمد

ابن علي * ٣٠٢ ٣٠٣

صلة بن أشيم ٢٦٩

(ض)

الضحاك ٣١١

ضمرة بن ثعلبة ٤٦٠

الضياع ٤٠١ ٤٠٣ ٤٤٣

٥٠١ ٤٩٩

(ط)

الطبراني ٣٦١ ٣٦٣ ٣٦٤

٣٩٦ ٣٩٩ ٤٠١ ٤٠٢

٤٠٩ ٤٤٧ ٤٥٧ ٤٥٨

٤٧٣ ٤٧٩ ٥٠١

طاحنة بن حراش ٤٠٥

الطوفي ٣٦٦ ٣٧٠ ٤٣٠

٤٥٣ ٤٦٥ ٤٦٦

(ع)

عائشة (أم المؤمنين) رضى الله عنها

زكريا بن موسى ٤٤٢

زياد بن أبي زياد ٣٩٧

زيد بن أسلم ٣١٢

زيد الدين المراقى ٣٥٥

(س)

سارية ٢٦٧ ٥٣٢

السدي ٣١٢

السري السقطي ٥٢٨

سعد بن أبي وقاص ٢٦٧ ٤٦٣

٤٧٥

سعيد بن زيد ٢٦٧

سعيد بن المسيب ٢٦٩

السفاح (عبد الله) ٥٢٥

صفيان الثوري ٣٤٦

سفينة مولى رسول الله ﷺ ٦٥

سلطان بن طامر ٣٩٥

سلطان الفارسي ٢٦٣ ٤٠٠

٤٠٤ ٤٤٣ ٤٩٨ ٥٤٠

سلمة بن الأكوع ٣٩٠

سمرة بن جندب ٤٠٨

سمرة بن عطية ٤٠٦

سهل بن سعد ٤٦٩ ٤٧٣

السيوطي ٣٥٥

(ش)

الشافعي (الإمام) ٣١٣ ٣١٤

عدي بن حاتم ٥٧٨ ٥٣٣
 عروة بن الزبير ٣٦٦ ٥٣٦
 عطاء بن أبي رباح ٣١١
 العلام بن الحضرمي ٢٦٨
 علي بن أبي طالب (رضي الله عنه)
 ٥٣٠ ٥٣٣
 علي بن أحمد الرفاعي
 علي بن عبد الله بن العباس ٥٢٥
 علي ابن علي الرفاعي ٤٤٢
 علي بن الفضل ٣٠٠
 علي بن محمد الصليحي ٣٠١
 عمر بن الخطاب (ص) ٣٢٩ ٥٢٦٩
 ٥٤١ ٥٤١٩ ٥٤٦٥ ٥٤٦١
 ٥٢٧٤ ٥٤٣٨ ٥٥٣٢ ٢٣٥
 عمر بن عتبة ٢٧٠
 عمر بن محمد الأسدي ٤٤٣
 عمران بن حصين ٢٦٣
 عمران القطان ٤٠٢
 عمرو بن الحارث ٤٧٥
 عمرو بن العاص ٢٤٧
 عمرو بن عوف الأنصاري ٤٧١
 عمار بن ياسر ٤٦٣
 عنبسة ٣٨٤
 عوف بن مالك ٢٤٧ ٣١٩
 عياض (القاضي عياض) ٣٥٦

٥٣٨٦ ٥٣٨٥ ٥٣٨٣ ٥٣٦١
 ٥٤٠١ ٥٣٩٤ ٥٣٩٠ ٥٣٨٧
 ٥٤٥٦ ٥٤٤٧ ٥٤٢٧ ٥٤٠٢
 ٥٣٠ ٥٥١٩ ٥٤٧٤
 عامر بن عبد قيس ٢٦٩
 عامر بن فجرة ٢٦٤
 عباد بن اسحق ٣٨٦
 عباد بن بشر ٢٦٤
 عبادة بن الصامت ٤٩٨
 عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي
 ٤٩٩
 عبد الرحمن بن اسحق ٣٨٦
 عبد الرحمن بن القاسم ٥٠٣ ٣٨٤
 عبد الله بن بريدة ٥٠٠
 عبد الله بن سلام ٤٧٨
 عبد الله بن عباس ٣١١ ٣٧٧
 عبد الله بن عمر ٣٨٤ ٣٨٣
 ٥٤٠ ٥٤٦٧ ٥٤٠٩
 عبد الله بن عمرو بن العاص ٤٠٧
 ٤٧٧ ٥٤٧٠ ٥٤٥٨
 عبد الله بن المبارك ٣٤٦
 عبد الله بن مغفل ٤٧٩ ٣٨٨
 عبد الواحد بن زيد ٣٧١
 عبد الواحد بن سيمون ٣٦١
 ٤٤٠ ٥٤٧٧
 عبيد بن زجر ٥١٢
 عثمان بن عفان رضي الله عنه ٥٣٣

عياض بن حمار ٥٣٥ ، ٤٦٠

(ف)

فاطمة (بنت رسول الله ﷺ) ٤٧٢

الفاكهاني ٥٤٢٠ ، ٣٦٥ ، ٢٧٦

٤٣٠

(ق)

قحطبة بن شبيب ٥٢٦

(ك)

السكرماني (محمد بن يوسف بن علي)

٥١٩ ، ٤٩٥ ، ٣٦٠ ، ٢٤٣ .

السكرميني ٤١٩ ، ٣٨٢ ، ٣٦٣

كعب الاحبار ٥١٤

كعب بن عجرة ٤٧٣

كعب بن مالك ٤٧١

السكراباذي ٤٩١ ، ٤٩٠

(م)

مالك ٣٩٦ ، ٣٢٩ ، ٣٢٨ ، ٣١٤

مجاهد ٣٦١ ، ٣١٢

محمد بن الحسن الشيباني ٣٤٦

محمد بن الله بن الحسن بن الحسن بن علي

ابن أبي طالب ٥٢٧

محمد بن علي الشوكاني ٥٤١

محمد بن مهران ٣٨٥

محمود بن ابيد ٤٥٨

المخدج ٥٢٤

المزني ٣٢٧

المستورد بن أخنف * ٤٧٠

مسلم (الامام) ٥٤٤ ، ٣٨٣

٣٨٩ ، ٣٨٧ ، ٣٨٦ ، ٣٨٥

٣٩٧ ، ٣٩٣ ، ٣٩١ ، ٣٩٠

٤٤٢٢ ، ٤١٠ ، ٤٠٩ ، ٣٩٨

٥٤٠

مسلمة بن عبد الملك * ٥٢٦ ، ٥٢٥

مصعب بن عمير * ٤٧٦

مطرف بن عبد الله * ٢٧٠

معاذ ٤٥٨ ، ٣٩٧ ، ٣٦٣

معاوية ٣٩٨

المنيرة (ابن شعبة) ٤١٠

الفضل الضبي * ٣٣٧

مقاتل * ٣٨٥ ، ٣١٢

مكحول * ٣٨٤

المنادي * ٣٩٨

المنذري * ٤٠٤ ، ٤٠٣ ، ٣٩٧

: ٤٠٧

منصور بن حسن * ٣٠٠

المنصور (أبو جعفر) * ٥٢٥

٥٢٨ ، ٥٢٧

المنصور (علي بن صلاح الدين) *

موسى (علي بن) ٢٩٢ ، ٢٩١

مولى الربيعي * ٣٣٧

ميمون القداح * ٣٠١

ميمونة (بنت الحارث الملاية) رضى

الله عنها * ٣٩٤ ، ٣٨٥ ، ٣٦٣

(ن)

النسائي ٣٩٥ ، ٣٩١ ، ٣٨٥ ، ٣٨٤

٤٤٢٦٤٠٨

(و)

وكيع بن الجراح ٣٤٦

وهب بن منبه * ٥١٦٦٣٦٣

(ي)

يحيى بن معين * ٣٨٦

يعقوب * ٤٢٧٦٣٦١

يوسف صلى الله عليه وسلم ٣٧٦

٤٤٠٨٦٤٠٥٦٤٠٢٦٣٩١

٤٤٥٧٦٤٤٣٦٤١١٦١٠٩

. ٥٤٠

الندوى ٢٩٥

النعمان بن بشير * ٤٩٨٦٤٠٠

النواس بن سمعان ٤٧٧

(هـ)

الهادي الإمام الهادي يحيى بن الحسين ٣٠١

الهميشي * ٤٤٠٢٦٣٩٧٦٣٩٦

تصويب

خطا	الصفحة السطر	الصواب
ابن عمرو	٤٧٠ ٧	ابن عمرو
قدمه	٤٧٠ ٧	قدمه
هو	٥٠٧ ٨	هو
وما أصاب	٥٠٨ ٤ من أسفل	وما أصاب
أستجيب	٥١٢ ٢	أستجيب
	٥٢٥ ٣	ابن علي بن عبد الله بن المبراس
التشغيل	٥٢٩ ٤ » »	التشغيل
بل	٥٣٢ ٤ » »	من

رقم الإيداع بدار الكتب ١٨٣٣ لسنة ١٩٧٩

مطبعة حسان

٢٤١ شارع الجبس - القاهرة ت ٨٣٣٥٤٠